

رسائل جامعية ٣٩

الْبَابُ عَلَى رِيقِ اللَّهِ

وَأَشْرَهُ فِي حَيَاةِ الْمُسْلِمِ
فِي ضَوْءِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

تَأَلَّفَ

الدُّكْتُورُ الْأَمِينُ الصَّادِقُ الْأَمِينُ

المجلد الثاني

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْكِلَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا
بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ
وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ». وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:
اللَّهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ.

السَّابِقُ عَلَى دِينِ اللَّهِ
وَأَثَرُهُ فِي حَيَاةِ الْمُسْلِمِ
فِي ضَوْءِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

أصل هذا الكتاب رسالة جامعية تقدّم بها الباحث لنيل درجة
الدكتوراة من جامعة أم القرى بمكة المكرمة بإشراف
الاستاذ الدكتور محمد رياض بن سيد أحمد قناوي وقد
حازت على تقدير امتياز وشهادة تفوق.

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٢٥ هـ لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب
أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي
نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته
إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية: الدمام - شارع ابن خلدون - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٨٩ - ٨٤٦٧٥٩٣،
ص ب: ٢٩٨٢ - الرمز البريدي: ٣١٤٦١ فاكس: ٨٤١٢١٠٠ - الرياض - ت: ٤٢٦٦٣٣٩ - الإحصاء - الهفوف
شارع الجامعة - ت: ٥٨٨٣١٢٢ - جلة - ت: ٦٥١٦٥٤٩ - ٦٨١٣٧٠٦ - بيروت - هاتف: ٠٣/٨٦٩٦٠٠
فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج.م.ع - محمول: ٠١٠٦٨٢٣٧٨٣ - تلفاكس: ٠٢٢٥٦١٤٧٣
البريد الإلكتروني: aljawzi@hotmail.com - www.jwzi.com

الفصل الثالث

حقيقة الجهاد والحكمة من تشريعه

إنَّ الجهاد في الإسلام له حكم عدّة، وأهداف سامية تبرز من خلالها أهميّة هذه الفريضة العظيمة، إذ الجهاد في الإسلام ليس قتالاً أهوج همّه أن تسفك فيه الدّماء وتغتصب فيه الحقوق، وإنّما هو قتال شرع ليحقّق غايات عظيمة، وأهدافاً رفيعة. ولَمّا غابت تلك الأهداف عن أذهان كثير ممّن ينتسب إلى الإسلام بسبب البعد عن فهم حقيقة الجهاد والغاية منه، حلّت مكانها أهداف حابطة، وغايات رخيصة أشعلت لأجلها نيران الحروب. ففئة تقاتل من أجل وطنها، لا أرض الإسلام، وأخرى لأجل القوميّة^(١)، لا وحدة المسلمين، وثالثة لأجل المصالح الاقتصاديّة، أو لحفظ التّوازن العالمي، أو التّنافس من أجل السّيّطرة والهيمنة، ونحو ذلك.

ومن يقاتل باسم الجهاد شوّهت في قتاله صورة الجهاد الحقّة، فظنّ أنّ الجهاد سفك الدّماء، وإحداث للفوضى في الأرض، يحمل أحدهم أداة تفجير فيفجّرها في نفسه ومن حوله زاعماً أنّ ذلك جهاد في سبيل الله، وتتجمّع فئة من الأحداث في بقعة ما، يدفعهم التّسرّع، وتستحثّهم العجلة، وليس لهم هدف إلّا إزالة سلطان جائر، أو القضاء عليه. كلّ ذلك باسم الجهاد، ممّا جعل الجهاد في نفوس الكثيرين - حتّى من المسلمين - مسخّاً مشوّهاً تصك الآذان

(١) القوميّة: يراد بها: الاجتماع والتّكاتف لتطهير البلاد من المستعمر، وتحصيل المصالح المشتركة، واستعادة المجد السّليب. وعناصرها: الوطن والنّسب واللّغة، ولا يدخل في ذلك الدّين. وهدفها: فصل الدّين عن الدّولة، وإقصاء أحكام الإسلام عن المجتمع، وإطلاق الحريات للنّزعات الجنسيّة، والمذاهب الهدّامة. وانظر: نقد القوميّة العربيّة على ضوء الإسلام والواقع، للشّيخ عبد العزيز بن باز، ص: ٨ - ١٠، طبعة المكتب الإسلامي.

عند السَّماع به، وترتجف القلوب عند ذكره. ووجد أعداء الله في ذلك ساحة لهم، يكيلون من خلالها الشّتائم للإسلام وأهله، ويبالغون في تشويه صورة الجهاد بإثارة العبارات المغرضة التي لا تميز بين المحقّ والمخطئ، فيوصف الجميع بالتطرّف والتّزمت، والأصوليّة المنقّرة، ومصاصي الدّماء.

وتبرز في مقابل ذلك عبارات رنانة، همّها القضاء على الجهاد في نفوس أبناء الإسلام، مثل: الدّعوة إلى السّلام العالمي، والتّعايش السّلمي، والمجتمع الدّولي الموحّد، واحترام حقوق الإنسان، والأمن الشّامل، وغير ذلك.

ونحن لا نظنّ في يوم ما أن يرضى أعداء الله عن جهادنا، ولكن يجب أن نسلك المسلك الحقّ بعيدين عن التّهوّر والعجلة، مع إدراك حقيقة الجهاد وأهدافه.

فالجهد شرع لأجل أن يحقّق أهدافاً متعدّدة، يجني ثمارها أهل الإيمان خاصّة دون سواهم.

من تلك الأهداف:

١ - الهدف الأسمى والغاية العظمى أن يعبد الله وحده في الأرض، ويزول الشّرك ويندثر، ويغيب الكفر وينطمس، تنهاوى أركانه وينهدّ بنيانه، فلا يبقى إلّا التّوحيد الخالص والعبوديّة لله. وهي الغاية التي خلق الخلق من أجلها كما قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥١) [الذّاريات: ٥٦].

ولذا أمر سبحانه أن يقوم سوق الجهاد حتّى تتحقّق تلك الغاية، فقال: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣]، وقال: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الأنفال: ٣٩].

يقول ابن جرير رَحِمَهُ اللهُ:

«يقول تعالى ذكره لنبيّه محمّد ﷺ: وقاتلوا المشركين الذين يقاتلونكم، حتّى لا تكون فتنة، يعني: حتّى لا يكون شرك بالله، وحتّى لا يعبد دونه أحد، تضمحل عبادة الأوثان والآلهة والأنداد، وتكون العبادة والطّاعة لله وحده، دون

غيره من الأصنام والأوثان»^(١).

وفي الحديث قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله...» الحديث^(٢). وقال ﷺ: «بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري»^(٣).

ولما سأل رستم ربعي بن عامر رضي الله عنه عن سبب مجيئهم لقتال الفرس، قال ربعي: «الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام...» إلخ ما ذكر^(٤).

وبتحقيق هذه الغاية يظهر دين الله على سائر الأديان، ويسود جميع الأرض، فلا يبقى بيت وبر ولا مدر^(٥) إلا دخله بعزّ عزيز أو ذلّ ذليل^(٦)، كما

(١) جامع البيان: ١٩٤/٢. وانظر: ٢٤٨/٩. وانظر، معنى الآية في: أحكام القرآن لابن العربي: ١٠٩/١. التفسير الكبير: ١٣٣/٥، ١٦٣/١٥ - ١٦٤. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/٢ - ٣٥٤. تفسير القرآن العظيم: ٣٤١/١. فتح البيان: ٣٨٧/١ - ٣٨٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٨٢.

(٢) الحديث: سبق تخريجه. انظر: ص: ٥٧١.

(٣) سبق تخريجه انظر: ص: ٥٧٠.

(٤) البداية والنهاية: ٣٩/٧ - ٤٠. وكان ذلك في حرب القادسية عندما ابتعته سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه إلى رستم قائد الفرس، وقد سبق ذكره. انظر: ص: ٤٢٣، ٦٢٢.

(٥) بيت وبر: أي ما صنع من وبر الإبل، وهي بيوت أهل البوادي. انظر: النهاية في غريب الحديث: ١٤٤/٥. المدر: جمع مدرّة، وهو الطين، والمراد ببيت المدر ما صنع منه وهي بيوت أهل القرى والأمصار. وانظر: النهاية في غريب الحديث: ٣٠٩/٤.

(٦) عن تميم الداري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلبغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعزّ عزيز أو بذلّ ذليل، عزّاً يعزّ الله به الإسلام وذلاً يذلّ الله به الكفر». وكان تميم الداري يقول: قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعزّ، ولقد أصاب من كان منهم كافراً الذلّ والصغار والجزية». مسند أحمد: ١٠٣/٤. وانظر: ٤/٦. سنن البيهقي: ١٨١/٩. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: ٩١/١٥، ٩٣. مستدرک الحاكم: ٤٧٦/٤، ٤٧٧. معجم الطبراني الكبير: ٥٨/٢، ٢٥٤/٢٠، وهو =

قال سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ. وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣] ^(١).

قال ابن القيم رحمه الله:

«فيظهره ظهورين: ظهوراً بالحجة والبيان والدلالة، وظهوراً بالنصر والظفر والغلبة والتأييد. حتى يظهره على مخالفيه، ويكون منصوراً» ^(٢).

والجهاد لا يكون حقيقة، والمجاهد لا يكون مجاهداً إلا إذا قصد بجهاده إعلاء كلمة الله دون التفات إلى حظ دنيوي أو غاية عاجلة. ولذا لما سئل رسول الله ﷺ في حديث أبي موسى رضي الله عنه عن الرجل يقاتل شجاعة، ويقاتل حمية ^(٣)، ويقاتل رياء، أي ذلك في سبيل الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، فهو في سبيل الله» ^(٤).

= حديث صحيح. انظر: السلسلة الصحيحة: ٧/١، برقم: (٣). وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٥٤٦/٢.

- (١) وانظر: سورة الفتح: الآية: ٢٨، وسورة الصف: الآية: ٩.
- (٢) مدارج السالكين: ٤٧٠/٣. الضوء المنير: ٤٠٦/٥. وانظر: الجواب الصحيح: ١/٧٥. تفسير القرآن العظيم: ٥٤٥/٢ - ٥٤٦. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٩٥ - ٢٩٦. ذكر فيه كلاماً قتيماً عن ظهور الإسلام. في ظلال القرآن: ٣/١٦٤٤.
- (٣) الحمية: هي الأنفة والغيرة. النهاية في غريب الحديث: ١/٤٤٧.
- (٤) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْغُرْمَيْنِ﴾ [الصافات: ١٧١]: (٢٨)، برقم: (٧٤٥٨)، ص: ١٥٦٧، ونحوه في: كتاب العلم: (٣)، باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً: (٤٥)، برقم: (١٢٣)، ص: ٤٥، وفي كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا: (١٥)، برقم: (٢٨١٠)، ص: ٥٩٤، وفي كتاب فرض الخمس: (٣٣/٥٧)، باب من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره: (١٠)، برقم: (٣١٢٦)، ص: ٦٥٨. صحيح مسلم، بلفظه ونحوه في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله: (٤٢)، برقم: (١٩٠٤)، ٣/١٥١٢ - ١٥١٣. وانظر معنى الحديث في: شرح النووي على مسلم: ٤٩/١٣. فتح الباري: ١٠٨/٦ - ١١٠. نيل الأوطار: ٣٣/٨.
- وانظر: مجموع الفتاوى: ٣٥٤/٢٨. السياسة الشرعية، ص: ١٤٤. الروضة الندية: ٢/٤٨١. فقه السنة: ٢١/٣ - ٢٢.

٢ - قتل الكفار وإذلالهم وتعذيبهم، وإعزاز المؤمنين ونصرهم.

قال سبحانه: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَيُذْهِبَ غِظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ [التوبة: ١٤ - ١٥].

أي قاتلوا أيها المؤمنون الكفار لتحقيق لكم بقتالهم فوائد جمّة، وأهداف عظيمة، فيعذبهم الله بأيديكم، تارة بالقتل وأخرى بالأسر، وثالثة بأخذ أموالهم، ويذلّهم بالأسر والقهر، ويعطيكم الظفر عليهم والغلبة، ويبرئ داء صدوركم، ويذهب وجد قلوبكم^(١).

وهو بذلك سبحانه يعزّ دينه وينصر أوليائه، ويبطل الكفر ويمحق أهله، كما قال سبحانه: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَوَدُّوكَ أَنْ عَيَّرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ يَكَلِّمْتَهُ وَيَقْطَعُ دَائِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾﴾ [الأنفال: ٧ - ٨]^(٢).

وقال ﷺ: ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا ظَهِيرًا لِّكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٨﴾﴾ [آل عمران: ١٢٧ - ١٢٨].

= يقول سيّد قطب رحمه الله:

إنّ القتال لله، لا لأيّ هدف آخر من الأهداف التي عرفتها البشرية في حروبها الطويلة، القتال في سبيل الله، لا في سبيل الأمجاد والاستعلاء في الأرض، ولا في سبيل المغانم والمكاسب، ولا في سبيل الأسواق والخامات، ولا في تسويد طبقة على طبقة، أو جنس على جنس، إنّما هو القتال لتلك الأهداف المحددة التي من أجلها شرع الجهاد في الإسلام، القتال لإعلاء كلمة الله في الأرض، وإقرار منهجه في الحياة، وحماية المؤمنين به أن يفتنوا عن دينهم، أو أن يجرفهم الضلال والفساد، وما عدا هذه فهي حرب غير مشروعة في حكم الإسلام، وليس لمن يخوضها أجر عند الله ولا مقام». في ظلال القرآن: ١/ ١٨٧.

(١) انظر: جامع البيان: ٩٠/١٠ - ٩١. الكشف: ١٢٨/٢، طبعة: الاستقامة. التفسير الكبير: ٢/١٥ - ٤. فتح البيان: ٢٤٨/٥ - ٢٤٩. محاسن التأويل: ٣٠٨٣/٨ - ٣٠٨٤. تفسير المراغي: ٦٨/١٠ - ٦٩.

(٢) انظر معناهما في: الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٠/٧. تفسير القرآن العظيم: ٤٥٦/٢.

أي ليهلك طائفة منهم، أو يخزيهم بالهزيمة فيرجعوا منقطعي الأمل من النصر^(١).

كلّ ذلك لأنّ الكافر سرطان مدمّر، وجرثومة فتاكة، وعضو فاسد في المجتمع، وشرّ مستطير، ومنيع للإفساد والإهلاك، لأنّه عزل نفسه عن الإيمان الذي تكمن فيه الحياة الحقّة، والسّعادة الدّائمة، والخيريّة المطلقة، فيجب أن يستأصل أو يقهر ويذلّ إن لم يخضع للإسلام.

وأعداء الله ﷻ لا تنطفي نار عداوتهم ولا يخمد لهيبها في محاربة الإسلام وأهله بكلّ وسيلة تمكّنهم لذلك، إذ العداء لدين الله أصيل في نفوسهم، مستحكم في قلوبهم، كشف الله عنه في أكثر من آية^(٢). فيجب على أهل الإيمان أن يبذلوا غاية جهدهم في قتال هؤلاء وإذلالهم، لأنّ بقتالهم ينكفّ شرّهم، وتضعف قوّتهم، وينهدّ عزمهم، كما قال سبحانه: ﴿فَقَنِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ [النساء: ٨٤]^(٣).

٣ - الجهاد سبب عظيم في دفع شرّ الأشرار وفساد الفجار، فبه يزول شرّهم، ويندحر فسادهم، ولو تركوا لبغوا في الأرض، وتغلّبوا على أهلها، وأحدثوا الشرور التي تهلك الحرث والنسل.

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٩٨/٤. تفسير القرآن العظيم: ٦٠٢/١. تفسير المراغي: ٦٠/٤.

(٢) انظر: سورة البقرة: الآيات: ١٠٥، ١٠٩، ١٢٠. وانظر: سورة آل عمران: الآيات: ١١٨ - ١٢٠. سورة التوبة: الآيات: ٨ - ١٣، لسيد قطب رحمه الله عند تفسير هذه الآيات من سورة التوبة كلمة كاشفة لعداوة الكفار للمؤمنين والظعن في دينهم. انظر: في ظلال القرآن: ١٦٠٦/٣.

(٣) وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ١٨٥/٥. التفسير الكبير: ٢٠٤/١٠ - ٢٠٥. الجامع لأحكام القرآن: ٢٩٤/٥. تفسير القرآن العظيم: ٨٠٥/١. فتح البيان: ١٩٠/٣. محاسن التأويل: ١٤١٧/٥. تفسير المراغي: ١٠٧/٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٥٤.

وفي ذلك يقول ﷺ: ﴿وَمَا تَقَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٥] ^(١).

وقال سبحانه: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُلُوحُكُمْ وَصَلَوَاتُكُمْ وَمَسَجِدُكُمْ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

يقول الإمام القرطبي رحمه الله:

«أي لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء، لاستولى أهل الشرك، وعطلوا ما بنته أرباب الديانات من مواضع العبادات، ولكنه دفع بأن أوجب القتال ليتفرغ أهل الدين للعبادة، فالجهد أمر متقدم في الأمم، وبه صلحت الشرائع واجتمعت المتعبّدات... أي لولا هذا الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن محمد ﷺ المساجد» ^(٢).

(١) انظر: فتح البيان: ٨٢/٢. محاسن التأويل: ٦٤٩/٣. تفسير المراغي: ٢٢٥/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٩٠. وفي الآيات أقوال أخرى فيما يدفع الله به الشرور استقصاها الرازي رحمه الله وجه كل قول، ثم حملها على العموم. انظر: التفسير الكبير: ١٩٠/٦ - ١٩٢. ورجح القرطبي رحمه الله أن المراد بالدفع ما شرعه الله على السنة الرسل من الشرائع. انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٦١/٣ ولا يخفى أن الآية وردت في سياق الجهاد. - انظر: الآيات قبلها - وإن فهم العموم فإن الجهاد أول داخل في ذلك.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٧٠/١٢. وفي الآية أقوال كسابقتها، وإن أفادت العموم في كل ما يندفع به الفساد والشر فالجهاد يدخل دخولا أوليا. والأشهر في هذه المواضع: أن الصوامع معابد الرهبان، والبيع معابد النصارى، والصلوات معابد اليهود، ويطلق عليها لفظ الكنائس أيضاً، كما أن المساجد للمسلمين.

ولأهل العلم بالتفسير خلاف مستفيض في ذلك، والأشهر ما ذكرته، وانظر في بيان ذلك ومعنى الآية: جامع البيان: ١٧٤/١٧ - ١٧٨. الكشف: ١٢٦/٣، طبعة: الاستقامة. التفسير الكبير: ٢٩/٢٣ - ٤١. الجامع لأحكام القرآن: ٧١/١٢. وفيه تفصيل قيم عن تلك المواضع. تفسير القرآن العظيم: ٣٦٢/٣ - ٣٦٣. فتح البيان: ٩/ ٥٦ - ٥٧. محاسن التأويل: ٤٣٤٦/١٢. تفسير المراغي: ١١٩/١٧. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٨٩.

٤ - الابتلاء حكمة تتأتى من كلِّ التكاليف الشرعية، وهي في الجهاد تبرز بوضوح وجلاء، ولذا أشار الله جل جلاله إليها مقرونة بالجهاد في أكثر من موضع. فقال سبحانه: ﴿فَإِذَا لَقِيتُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَضَبَ الرَّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْمَرْثُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّبَلَاؤِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝﴾ [محمد: ٤].

أي إن الله قادر على إهلاك الكافرين والانتقام منهم دون قتال، ولكنه شرع الجهاد ليختبر عباده ويمتحن طاعتهم^(١).

ويترتب على هذا الاختبار حكم عدة وفوائد جمّة:

فهو يظهر علم الله ويبرز معلومه في عباده بتحقيق طاعة الطائعين الذين جاهدوا في الله لإعلاء كلمته، كما يبين معصية العاصين الذين نكلوا عن الجهاد، أو قاتلوا لغاية ما أو هدف ما.

قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَعْبَارَكُمْ ۝﴾ [محمد: ٣١].

قال ابن القيم رحمه الله:

فيعلمهم علم رؤية ومشاهدة بعد أن كانوا معلومين في غيبه، وذلك العلم الغيبي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب، وإنما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم إذا صار مشاهداً واقعاً في الحس^(٢).

ونحو الآية السابقة قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝﴾ [التوبة: ١٦].

(١) انظر معنى الآية في: جامع البيان: ٤٣/٢٦. الكشف: ٤٥٤/٣، الطبعة: التجارية. التفسير الكبير: ٤٦/٢٨. الجامع لأحكام القرآن: ٢٢٩/١٦ - ٢٣٠. تفسير القرآن العظيم: ٢٦٦/٤. فتح البيان: ٥٣/١٣. محاسن التأويل: ٥٣٧٧/١٥ - ٥٣٧٨. تفسير المراغي: ٥٠/٢٦. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٢٩ - ٧٣٠.

(٢) زاد المعاد: ٢٢٣/٣. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٤/١٦. تفسير القرآن العظيم: ٢٧٧/٤. محاسن التأويل: ٥٣٩٠/١٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٣٤.

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ
الضَّالِّينَ﴾ ﴿١٤٢﴾ [آل عمران: ١٤٢].

وفي الآية حكمة أخرى وهي تميّز المؤمنين المخلصين الصادقين من
المنافقين الكاذبين. أي ظننتم أيها المؤمنون أن تتركوا بغير اختبار بجهاد يعرف
به الصادق منكم، المخلص في دينه، المجاهد لإعلاء كلمة الله، من المنافق
الكاذب المقاتل لأجل الدنيا، والمصالح الفانية^(١).

وجاء ذلك صراحة في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصْبَحْتُمْ يَوْمَ اتَّخَذَ الْمُجْرِمُونَ لِمَنْ هَزَمَهُمْ قَوْمَهُمْ وَلِيًّا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مِنَ الْمُهْزَمِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِهَتِهِمْ وَلِيٍّ لَمْ تَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ جُنُودٌ فَلَا يَنْصُرُهُمْ رَبُّهُمْ أَوْدَعَهُمُ اللَّهُ أَعْمَلَ أَثَرًا﴾ [آل عمران: ١٦٦ - ١٦٧].

فالمنافقون في الرِّخاء والسَّعة والأمن يندسّون بين الصّف المؤمن طامعين
في نيل مكاسب دنيويّة، حريصين على إخفاء نفاقهم، وقد يخفي أمرهم على
أهل الإيمان، وهم عدوّ ماكر خبيث العداوة، فيكشفهم الله بالجهاد، فيبان
عوارهم، ويفتضح أمرهم، إذ الجهاد موطن لإزهاق النفوس والمنافق أحرص
ما يكون على نفسه التي بين جنبيه.

وحكم أخرى بيّنها سبحانه في قوله: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ
قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ
كَبِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٤٠ - ١٤١].

أي إنّ الله سبحانه من حكمته في الابتلاء بالجهاد أنّه يبرز معلومه إلى
الوجود بصدق المؤمنين وإخلاصهم، ويكرم بعض عباده بالشهادة في سبيله،
وهي منزلة عالية يختصّ الله بها من يشاء من عباده، ولا سبيل إلى نيلها إلّا
بواسطة الأسباب المؤدّية إليها كالجهاد في سبيله، ويمحصّ عباده المؤمنين من

(١) انظر: جامع البيان: ٩٢/١٠. الكشف: ١٩٨/٢، طبعة: الاستقامة. التفسير الكبير:

٦/١٥. فتح البيان: ٢٥٠/٥. محاسن التأويل: ٣٠٨٤/٨. تفسير المراغي: ٧٠/١٠.

وإن تنكبت الطريق، وتجنبت الحق فسوف تظلّ في هذا الذلّ والهوان إلى أن يقضي الله أمراً كان مفعولاً.

وترك الجهاد محرّم إلا عند العجز^(١)، بل لو امتنعت طائفة عن التزام جهاد الكفّار فوجب على أهل الإسلام قتالها، وإن كانت مقرّة به، حتّى ترجع إلى الصّواب، وهذا لا خلاف فيه بين العلماء^(٢).

فالمؤمن الذي يطلع على هذه الآثار والعواقب النّاجمة من ترك الجهاد يدفعه ذلك إلى الثّبات والصّدق عند لقاء أعداء الله.



(١) انظر: الإكليل، ص: ١٩٥.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى: ٥٠٣/٢٨.

فضل الجهاد والترغيب فيه

لقد جاءت بعض الأحاديث عن المصطفى ﷺ تبين أن الجهاد في سبيل الله من أفضل الأعمال.

فعن أبي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قام فيهم فذكر لهم: «أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل الأعمال»، فقام رجل فقال: يا رسول الله، أرأيت إن قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي؟ فقال له رسول الله ﷺ: «نعم إن قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر...» الحديث^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: دلني على عمل يعدل الجهاد، قال: لا أجده، قال: هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجد فتقوم ولا تفتر، وتصوم ولا تفطر؟ قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هريرة: إن فرس المجاهد ليستن^(٢) في طوله^(٣) فيكتب له حسنات^(٤)».

(١) صحيح مسلم، كتاب الإمارة: (٣٣)، باب من قتل في سبيل الله كفر خطاياهم إلا الدين: (٣٢)، برقم: (١٨٨٥)، ١٥٠١/٣.

(٢) كَيسَتَنَ في طوله فيكتب له حسنات: أي يَخْطُر ويمرح في حَبْلِه فيكتب له ذلك الاستئان حسنات.

انظر: الفائق: ٢٠٣/٢. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٩٢/٢. النهاية في غريب الحديث: ٤١١/٢.

(٣) طوله: الطَوْل والطَّيْل بالكسر: الحبل الطويل يُشَدُّ أَحَدُ طَرَفَيْهِ في وتد أو غيره، والطَّرَف الآخر في يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه. النهاية في غريب الحديث: ١٤٥/٣. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٩٢/٢.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب فضل =

فهذان دليلان يبيّنان أنّ الجهاد من أفضل الأعمال. وقد نصّ على ذلك جماعة من أهل العلم:

قال الإمام أحمد بن حنبل رحمته الله:

«لا أعلم شيئاً من العمل بعد الفرائض أفضل من الجهاد»^(١).

قال صاحب المغني في بيان قول الإمام أحمد رحمته الله:

«لأنّ الجهاد بذل المهجة والمال، ونفعه يعمّ المسلمين كلّهم صغيرهم وكبيرهم، قويّهم وضعيفهم، ذكرهم وأنثاهم، وغيره لا يساويه في نفعه وخطره، فلا يساويه في فضله وأجره»^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«والأمر بالجهاد، وذكر فضائله في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصر، ولهذا كان أفضل ما تطوّع به الإنسان، وكان باتّفاق العلماء أفضل من الحجّ والعمرة، ومن الصّلاة التطوّع، والصّوم التطوّع كما دلّ عليه الكتاب والسنة»^(٣).

وقال ابن دقيق العيد رحمته الله فيما نقله الحافظ ابن حجر رحمته الله عنه:

«القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل لأنّ الجهاد وسيلة إلى إعلان الدّين ونشره، وإخماد الكفر ودحضه، ففضيلته بحسب فضيلة ذلك والله أعلم»^(٤).

وأقوال أهل العلم في ذلك كثيرة جداً^(٥).

فهذا عن فضل الجهاد، وأمّا عن فضل المجاهد فقد ورد في شأنه

= الجهاد والسّير: (١)، برقم: (٢٧٨٥)، ص: ٥٨٨.

(١) المغني: ٩٤٨/٨. (٢) المرجع السّابق: ٣٤٩/٨.

(٣) السّياسة الشّرعية، ص: ١٤٢. مجموع الفتاوى: ٣٥٢/٢٨.

(٤) فتح الباري: ٨٠/٦. وقول ابن دقيق العيد في كتابه: إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام: ١٣٢/١ - ١٣٣، طبعة: دار الكتب العلمية، مع زيادات في النصّ.

(٥) انظر: المفهم: ٧١٢/٣ - ٧١٣. نيل الأوطار: ٤١/٨. محاسن التّأويل: ١٤٨٥/٥.

فقه السّنة: ١٦/٣. أهميّة الجهاد، ص: ١٢١.

قوله ﷺ في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل: يا رسول الله أي الناس أفضل؟ فقال رسول الله ﷺ: «مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله»، قالوا: ثم من؟ قال: «مؤمن في شعب من الشعاب يتقي الله ويدع الناس من شره»^(١). فالمجاهد أفضل الناس.

ومن هنا يتبين أنّ الجهاد في سبيل الله أفضل أعمال التطوّع على الإطلاق، وأنّ أهله القائمين به بحقّ هم أفضل الناس، ولم يتبوأ الجهاد هذه المنزلة من الفضيلة إلّا لما ورد فيه من أدلّة من القرآن والسنة في بيان عظيم ثوابه، وجزيل أجره، وعظم فضله، تفوق حدّ الحصر.

ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«لم يرد في ثواب الأعمال وفضلها مثل ما ورد فيه، وهو ظاهر عند الاعتبار، فإنّ نفع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدّين والدّنيا، ومشتمل على جميع أنواع العبادات الباطنة والظاهرة، فإنّه مشتمل من محبة الله تعالى، والإخلاص له، والتوكّل عليه، وتسليم النّفس والمال له، والصّبر والرّهد، وذكر الله، وسائر أنواع الأعمال على ما لا يشتمل عليه عمل آخر، والقائم به من الشّخص والأمة بين إحدى الحسينين دائماً، إمّا النّصر والظّففر، وإمّا الشّهادة والجنة»^(٢).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله: (٢)، برقم: (٢٧٨٦)، ص: ٥٨٩، ونحوه في: كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١)، باب العزلة راحة من خلّاط السّوء: (٣٤)، برقم: (٦٤٩٤)، ص: ١٣٨١.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الجهاد والرّباط: (٣٤)، برقم: (١٨٨٨)، ١٥٠٣/٣.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في بيان معنى الحديث:

وكأنّ المراد بالمؤمن من قام بما تعيّن عليه القيام به ثمّ حصل هذه الفضيلة، وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الواجبات العينية، وحيثنذ فيظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى، ولما فيه من التّفنّ المتعدّي، وإنّما كان المؤمن المعتزل يتلوّه في الفضيلة لأنّ الذي يخالط الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام، فقد لا يفي هذا بهذا، وهو مقيّد بوقوع الفتن». فتح الباري: ٨١/٦.

(٢) السياسة الشرعيّة، ص: ١٤٣ - ١٤٤. مجموع الفتاوى: ٣٥٣/٢٨.

وهذه مجموعة من التصوص الدالة على ما في الجهاد من عظيم الأجر،
وجزيل المثوبة:

أولاً: القرآن الكريم:

أ - قال سبحانه: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَتَيْنِ مِمَّنْ مَقَعَهُ وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٦﴾﴾ [النساء: ٩٥ - ٩٦] (١).

(١) أول الضّرر هم أصحاب الأعذار المبيحة للتخلف عن الجهاد، فهؤلاء يعطون مثل أجور المجاهدين إذا كانت نيّاتهم جازمة عازمة على عدم التخلف، وقيل: يعطون مثل أجر المجاهدين من غير تضعيف، فيفضلهم المجاهدون بالتضعيف لأجل المباشرة، والأول أرجح لقوله ﷺ في حديث جابر: «إن بالمدينة لرجالاً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم، حبسهم المرض»، وفي رواية: «إلا شركوكم في الأجر». صحيح مسلم، كتاب الإمامة: (٣٣)، باب ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر آخر: (٤٨)، برقم: (١٩١١)، ١٥١٨/٣. وانظر: صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب من حبسه العذر عن الغزو: (٣٥)، برقم: (٢٨٣٩)، ص: ٦٠٠، وكتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب: (٨٢/٨١)، برقم: (٤٤٢٣)، ص: ٩٢١.

والحسنى: هي الجنة، وقيل: الجزء الجزيل، والمعنى واحد.

والدرجات: منازل رفيعة في الجنة، وسوف يرد ذكرها في الحديث.

وانظر في معنى الآيتين: جامع البيان: ٢٢٧/٥ - ٢٣٢. التفسير الكبير: ٦/١١ - ١٠. الجامع لأحكام القرآن: ٢٤٢/٥. تفسير القرآن العظيم: ١/٨٢٠ - ٨٢١. فتح البيان: ٣/٢١٠ - ٢١٣. محاسن التأويل: ١٤٨١/٥ - ١٤٨٦. تفسير المراغي: ١٢٨/٥ - ١٣٠. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٥٨ - ١٥٩. أضواء البيان: ١/٢٩٥ - ٢٩٦. وانظر: الضوء المنير: ٢/٢٧٦ - ٢٧٨. الإكليل، ص: ٨٠.

عن البراء رضي الله عنه قال: لما نزلت: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيداً فجاء بكتف فكتبها وشكا ابن أم مكتوم ضرارته فنزلت: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾. صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ...﴾ الآية [النساء: ٩٥، ٩٦]: (٣١)، برقم: (٢٨٣١)، ص: ٥٩٨. وانظر: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) باب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ...﴾ الآية [النساء: ٩٥]: (١٩/١٨)، برقم: (٤٥٩٢، ٤٥٩٣، ٤٥٩٤)، =

ب - وقال تعالى: ﴿ أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٩) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿١١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾ [التوبة: ١٩ - ٢٢] ^(١).

ج - وقال ﷺ: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١٣) الشَّيْبُونِ الْمَكِيدُونَ الْحَمِيدُونَ السَّابِحُونَ الرَّكْعُونَ السَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْخَافِضُونَ لِحُكْمِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ [التوبة: ١١١ - ١١٢] ^(٢).

= ص: ٩٦١ - ٩٦٢، وكتاب فضائل القرآن: (٤٠/٦٦)، باب كاتب النبي ﷺ: (٤)، برقم: (٤٩٩٠)، ص: ١١٠١ - ١١٠٢.

صحيح مسلم، كتاب الإمامة: (٣٣)، باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين: (٤٠)، برقم: (١٨٩٨)، ٣/١٥٠٩. وانظر: لباب التَّوَلَّى، ص: ٩٧.

(١) عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: «كنت عند منبر رسول الله ﷺ، فقال رجل: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج، وقال آخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمّر المسجد الحرام، وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ. وهو يوم الجمعة، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اختلفتم فيه، فأنزل الله ﷻ: ﴿ أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [التوبة: ١٩] الآية إلى آخرها.

صحيح مسلم، كتاب الإمامة: (٣٣)، باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى: (٢٩)، برقم: (١٨٧٩)، ٣/١٤٩٩. وانظر: لباب التَّوَلَّى، ص: ١٤٩.

وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ٩٦/١٠ - ٩٧. التفسير الكبير: ١١/١٦ - ١٧. فتح البيان: ٢٥٦/٥ - ٢٥٧. محاسن التأويل: ٣٠٨٩/٨ - ٣٠٩٠. تفسير المراغي: ٧٧/١٠ - ٧٩. وانظر: طريق الهجرتين، ص: ٥٢٧ - ٥٢٨.

(٢) هاتان الآيتان رغبتا في الجهاد بأبلغ وجه وأحسن صورة.

قال ابن كثير رحمته الله:

د - وقال جلّ في علاه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَخْرَجٍ تُخْرَجُونَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ١٥ تَوَسَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

= «يخبر تعالى أنّه عاوض من عباده المؤمنين عن أنفسهم وأموالهم إذا بذلوا في سبيله بالجنة، وهذا من فضله وكرمه وإحسانه، فإنّه قبل العوض عمّا يملكه بما تفضل به على عباده المطيعين له، ولهذا قال الحسن البصري وقتادة: بايعهم والله فأغلى ثمنهم». تفسير القرآن العظيم: ٦٠٨/٢.

وقال ابن القيم رحمه الله:

«أقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدّة العمر التي هي بالإضافة إلى الآخرة كنفس واحد من أنفاسها، واشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنة... وأخبر أنّ ذلك وعد مؤكّد عليه في أشرف كتبه وهي: التوراة والإنجيل والقرآن، ثمّ أخبر أنّه لا أوفى بعهده منه سبحانه، ثمّ أمرهم أن يستبشروا بهذه الصفقة التي من أراد أن يعرف قدرتها فلي نظر إلى المشتري من هو، وإلى الثمن المبدول في هذه السلعة، وإلى من جرى على يديه هذا العقد، فأى فوز أعظم من هذا، وأى تجارة أربح منه؟». الجواب الكافي، ص: ٦٥. الضوء المنير: ٦٠/٦ - ٦١. وانظر: زاد المعاد: ٧٢/٣ - ٧٥.

وقد تناول رحمه الله هاتين الآيتين كاشفاً من خلالهما عن مكانة الجهاد وعظيم فضله، في أسلوب بديع مرعّب للنفوس، مشجّع لها على الجهاد في كتابه حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، ص: ٥٨ - ٥٩.

يقول جعفر الصادق رحمه الله:

أثامن بالنفس التّفيسة ربّها	وليس لها في الخلق كلّهم ثمن
بها تُشترى الجنّات إن أنا بعثها	بشيء سواها إنّ ذلكم عبّن
لئن ذهبت نفسي بدنيا أصبتها	لقد ذهبت نفسي وقد ذهب الثمن

الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٨/٨.

ثمّ ذكر سبحانه صفات المجاهدين الذين استحقّوا الجنة بتلك المبايعة، وهي على جهة الشرط.

انظر: فتح البيان: ٤٠٧/٥.

والسائحون هم الصّائمون، وإليه ذهب جمهور المفسّرين، وقيل: هو السّفر إلى القربات، وهو أعمّ.

وانظر في معنى الآيتين: جامع البيان: ٣٥/١١ - ٤٠. أحكام القرآن لابن العربي: ١٠٠٦/٢ - ١٠٠٨. التفسير الكبير: ١٩٨/١٦ - ٢٠٧. الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٧/٨ - ٢٧١. تفسير القرآن العظيم: ٦٠٨/٢ - ٦٠٩. فتح البيان: ٤٠٣/٥ - ٤٠٩. محاسن التأويل: ٨/٣٢٧٢ - ٣٢٧٥. تفسير المراغي: ٣٠/١١ - ٣٤. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٣١٠ - ٣١١. في ظلال القرآن: ١٧١٩/٣ - ١٧٢٠.

تَقُولُونَ ﴿١١﴾ يَقْرَأُ لَكُمْ دُؤُوبَكُمْ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَكَتَ طَيْبَةً فِي جَنَّتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَيُنِيرُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ [الصف: ١٠ - ١٣] ^(١).

هـ - وقال تبارك اسمه في ثواب الشهداء: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَسَتَبَشِّرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣٠﴾ * يَسْتَبَشِّرُونَ بِبَعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣١﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧١] ^(٢).

(١) والآيات مرعبات في الجهاد كسابقتها.

فقد ذكر سبحانه أن الإيمان بالله، والجهاد بالمال والنفس في سبيله تجارة رابحة، فإن المجاهد ينال الفوز العاجل، والثواب الآجل، فيظفر بالتصرة في الدنيا، والغلبة على العدو وأخذ الغنائم وكرائم الأموال، ويحظى في الآخرة بغفران الذنوب، ورضوان الرب، والكرامة في جنات الخلود والإقامة، ولا فوز أعظم من هذا.

تفسير المراعي ٨٩/٢٨.

وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ٨٩/٢٨ - ٩٠. التفسير الكبير: ٣١٦/٢٩ - ٣١٨. تفسير القرآن العظيم: ٥٦٤/٤ - ٥٦٥. فتح البيان: ١٢٢/١٤ - ١٢٤. محاسن التأويل: ٥٧٩٣/١٦ - ٥٧٩٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٩٧ - ٧٩٨، وقد أفاد وأجاد ﷺ في بيان هذه الآيات. أضواء البيان: ١٨٣/٨ - ١٨٦، وقد بين ﷺ العلة في تقديم المال على النفس في آية الصف، وتأخيرها في آية التوبة، فذكر أن المقام في آية الصف مقام تفسير وبيان لمعنى التجارة الربحية، والحاجة إلى المال هنا أعظم لأنه عصب الحرب.

وأما آية التوبة فهي في معرض الاستبدال والعرض والطلب، وهو ما يسمى بالمساومة، والنفس أعز ما يملك الحي وأعلى ما يساوم بها في مقابلة الجنة لأنها أعز ما يوهب.

(٢) عن مسروق قال: سألنا عبد الله - هو ابن مسعود - عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ﴿١٢٩﴾ قال: أما إننا قد سألنا عن ذلك. فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم أطلاًعة، فقال: «هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: أي شيء نشتهي؟ ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا، ففعل ذلك بهم ثلاث مرّات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب نريد أن تردّ أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا».

صحيح مسلم، كتاب الإمارة: (٣٣)، باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة، وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون: (٣٣)، برقم: (١٨٨٧)، ١٥٠٢/٣ - ١٥٠٣.

ثانياً: الأحاديث النبوية:

أ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تَضَمَّنَ الله^(١) لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا جهاداً في سبيلي، وإيماناً بي، وتصديقاً برسلي، فهو عليّ ضامن أن أدخله الجنة، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه، نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة. والذي نفس محمد بيده ما من كَلِمٍ^(٢) يُكَلِّمُ في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئته حين كَلِمَ، لونه لون دم وريحه ريح مسك، والذي نفس محمد بيده لولا أن يشقّ على المسلمين ما قعدت خلاف سرية^(٣) تغزو في سبيل الله أبداً، ولكن لا أجد سعة فأحملهم، ولا يجدون سعة، ويشقّ عليهم أن يتخلفوا عني، والذي نفس محمد بيده لوددت إنّي أغزو في سبيل الله فأقتل، ثم أغزو فأقتل، ثم أغزو فأقتل»^(٤).

= هذه الآيات من أعظم ما ورد في كتاب الله في بيان فضل من يقتلون في سبيل الله، فهم أحياء عند الله، خصّهم بالقرب منه، وعلو المكان، والكرامة لديه، وأعطاهم أفضل أنواع الرزق، فقرّت بذلك عيونهم، وفرحت به نفوسهم، وجمعوا بين نعيم البدن بالرزق، ونعيم الروح بالفرح.
وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ١٧٠/٤ - ١٧٥. التفسير الكبير: ٨٨/٩ - ٩٦. فتح البيان: ٣٧٤/٢ - ٣٧٨. محاسن التأويل: ١٠٣٢/٤ - ١٠٣٥. تفسير المراغي: ١٣٠/٤ - ١٣٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٢٤.

(١) قال النووي رحمته الله:

«وفي الرواية الأخرى «تكفل الله» ومعناها: أوجب الله تعالى له الجنة بفضلِهِ وكرمه ﷺ. وهذا الضمان والكفالة موافق لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنْكَ النَّفْسَ بِأَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْفُسِهِمْ﴾ الآية». شرح النووي على مسلم: ٢٠/١٣.

(٢) كلم: هو الجرح. انظر: النهاية في غريب الحديث: ١٩٩/٤.

والمراد: جرح يجرح. انظر: شرح النووي على مسلم: ٢١/١٣.

(٣) السرية: هي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمائة تُبعث إلى العدو، وجمعها السرايا سُموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشيء السريّ النقيس، وقيل: سُموا بذلك لأنهم ينفذون سرّاً وخفية وليس بالوجه. النهاية في غريب الحديث: ٢/٣٦٣. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٢٧/١.

(٤) صحيح البخاري، بنحو منه في كتاب الإيمان: (٢)، باب الجهاد من الإيمان: (٢٦)/٢٧، برقم: (٣٦)، ص: ٢٢، وفي كتاب فرض الخمس: (٣٣/٥٧)، باب قول=

ب - وعنه عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ^(١)، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ، وَأَعْلَى الْجَنَّةِ - أَرَاهُ -: فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»^(٢).

ج - وعن أبي أيوب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «غَدَاةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ»^(٣).

= النبي ﷺ: «أَحَلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمَ»: (٨)، برقم: (٣١٢٣)، ص: ٦٥٧، وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِجَارِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصّافات: ١٧١]: (٢٨)، برقم: (٧٤٥٧)، ص: ١٥٦٦، وفي باب: (٣٠)، برقم: (٧٤٦٣)، ص: ١٥٦٧. صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإمامة: (٣٣)، باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله: (٢٨)، برقم: (١٨٧٦)، ١٤٩٥/٣، ونحوه في: ١٤٩٦. قال النووي رحمته الله: «معنى الحديث أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَمَّنَ أَنَّ الْخَارِجَ لِلْجِهَادِ يَنَالُ خَيْرًا بِكُلِّ حَالٍ، فَإِمَّا أَنْ يَسْتَشْهَدَ فَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ، وَإِمَّا أَنْ يَرْجِعَ بِأَجْرٍ، وَإِمَّا أَنْ يَرْجِعَ بِأَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ. شرح النووي على مسلم: ٢١/١٣. وقال الحافظ ابن حجر رحمته الله: في تمنّي النبي ﷺ القتل في الجهاد: «وكانه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المسلمين عليه». فتح الباري: ٩٥/٦. وانظر معنى الحديث في المفهم: ٧٠٥/٣ - ٧٠٧. (١) الْفَرْدُوسُ: هُوَ الْبُسْتَانُ الَّذِي فِيهِ الْكَرْمُ وَالْأَشْجَارُ، وَالْجَمْعُ: قَرَادِيسُ، وَمِنْهُ جَنَّةُ الْفَرْدُوسِ.

النهاية في غريب الحديث: ٤٢٧/٣.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب درجات المجاهدين في سبيل الله: (٤)، برقم: (٢٧٩٠)، ص: ٥٩٠، ويلفظ مقارب في: كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هـ: ٧]: (٢٢)، برقم: (٧٤٢٣)، ص: ١٥٥٨.

وفي الحديث فضيلة ظاهرة، وأجر عظيم للمجاهدين. والمراد بالأوسط في الحديث: الأعدل والأفضل. والأنهار إنما تفجر من الفردوس وليس من العرش كما يوهم السياق، لما ورد بيانه في رواية أخرى للحديث.

وانظر: فتح الباري: ٨٩/٦ - ٩٠. عمدة القاري: ٨٩/١٤ - ٩١.

(٣) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب الغدوة والروحة في سبيل الله: (٥)، برقم: (٢٧٩٣)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، ص: ٥٩٠.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإمامة: (٣٣)، باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله: (٣٠)، برقم: (١٨٨٣)، ١٥٠٠/٣.

وفي حديث أنس وسهل بن سعد رضي الله عنهما: «خير من الدنيا وما فيها»^(١).

د - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم: ما يعدل الجهاد في سبيل الله ﷻ؟ قال: «لا تستطيعونه». قال: فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثاً، كل ذلك يقول: «لا تستطيعونه». وقال في الثالثة: «مثل المجاهد في سبيل الله كممثل الصائم القائم القانت بآيات الله، لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله تعالى»^(٢).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب الغدوة والروحة في سبيل الله: (٥)، برقم: (٢٧٩٢)، عن أنس رضي الله عنه، ص: ٥٩٠، ومع زيادة في أولها في كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب مثل الدنيا في الآخرة: (٢)، برقم: (٦٤١٥)، عن سهل رضي الله عنه، ص: ١٣٦٧، وبزيادة في باب صفة الجنة والنار: (٥١)، برقم: (٦٥٦٨)، عن أنس رضي الله عنه - إلا إنه قال: «غدوة» -، ص: ١٣٩٣، ويلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب الغدوة والروحة في سبيل الله: (٥)، برقم: (٢٧٩٤)، عن سهل بن سعد رضي الله عنه، ص: ٥٩٠، وفي باب الحور العين: (٦)، برقم: (٢٧٩٦)، عن أنس رضي الله عنه، ص: ٥٩٠ - ٥٩١، ونحوه في كتاب الجهاد والسير: (٥٦/٣٢)، باب فضل رباط يوم في سبيل الله: (٧٢/٧٣)، برقم: (٢٨٩٢)، عن سهل رضي الله عنه، ص: ٦٠٩ - ٦١٠.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله: (٣٠)، برقم: (١٨٨٠)، عن أنس رضي الله عنه، ويلفظ مقارب عن سهل رضي الله عنه، برقم: (١٨٨١)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، برقم: (١٨٨٢)، ٣/١٤٩٩ - ١٥٠٠.

الغدوة: بفتح الغين هي المرة الواحدة من الغدو، وهي السير من أول النهار إلى انتصافه أو إلى الزوال. والروحة هي المرة الواحدة من الرواح، وهي السير من الزوال إلى آخر النهار.

وقوله: «خير مما طلعت عليه الشمس وغربت»، هو المراد بقوله: «خير من الدنيا وما فيها».

فالمعنى: إن ثواب الغدوة أو الروحة في سبيل الله خير للمرء من الدنيا كلها لو جمعها بحذافيرها، وقيل: إن ثواب الواحدة منهما خير له من الثواب الذي يحصل لمن ملك الدنيا كلها فأنفقها في طاعة الله.

وانظر: المفهم: ٣/٧٠٩ - ٧١٠. شرح النووي على مسلم: ٢٦/١٣ - ٢٧. فتح الباري: ٦/٩٠ - ٩١. عمدة القاري: ١٤/٩١ - ٩٢.

(٢) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب أفضل الناس مؤمن بنفسه وماله في سبيل الله: (٢)، برقم: (٢٧٨٧)، ص: ٥٨٩.

هـ - وفي بيان فضل الشهادة: عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة»^(١).

و - وعن المقدام بن معد يكرب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «للشهيد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفعة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويُحَلَّى حُلَّةَ الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه»^(٢).

= صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى: (٢٩)، برقم: (١٨٧٨)، ١٤٩٨/٣. قال النووي رحمته الله:

«معنى القانت هنا: المطيع. وفي هذا الحديث عظيم فضل الجهاد، لأن الصلاة والصيام والقيام بآيات الله أفضل الأعمال، وقد جعل المجاهد مثل من لم يفتر عن ذلك في لحظة من اللحظات، ومعلوم أن هذا لا يتأتى لأحد، ولهذا قال ﷺ: «لا تستطيعونه». شرح النووي: ٢٥/١٣. وقال أبو العباس القرطبي رحمته الله:

«ووجهه: أن كل ما يصدر من المجاهد في حالتي نومه ويقظته، وسكونه وحركته، هو عمل صالح يكتب له ثوابه دائماً، بدوام أفعاله، إذ لا يتأتى لغيره فيه، لأنه على كل حال في جهاد». المفهم: ٧٠٨/٣. وانظر: فتح الباري: ٨٢/٦. عمدة القاري: ٨٤/١٤.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا: (٢١)، برقم: (٢٨١٧)، ص: ٥٩٥، ونحوه في: باب الحور العين: (٦)، برقم: (٢٧٩٥)، ص: ٥٩٠.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب ونحوه في كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى: (٢٩)، برقم: (١٨٧٧)، ١٤٩٨/٣.

ذكر الحافظ ابن حجر عن ابن بطلال أنه قال: «هذا الحديث أجل ما جاء في فضل الشهادة... وليس في أعمال البر ما تبذل فيه النفس غير الجهاد فلذلك عظم فيه الثواب». فتح الباري: ١١٥/٦. وانظر: عمدة القاري: ١١٤/١٤.

وقال النووي رحمته الله: «هذا من صرائح الأدلة في عظيم فضل الشهادة». شرح النووي: ٢٤/١٣.

(٢) سنن الترمذي، بلفظ مقارب في: كتاب فضائل الجهاد: (١٩)، باب في ثواب =

والمؤمن إذا وقف على هذه الأدلة - وغيرها كثير - الدالة على ما في الجهاد من فضل وأجر استشعر عظم هذه الفريضة، وسمو مكانتها، وعلو منزلتها بين شعائر الإسلام فدفعه ذلك إلى القيام بها على أكمل الوجوه، وأحسن السبل، لا يهاب عراك الأبطال، ولا نزال الشجعان، ولا يخاف صليل السيوف ولا بريق الرماح، لأنّ تذكّر ما في تلك النصوص من فضل وثواب يقذف الطمأنينة في نفسه، والثبات في قلبه، والقوة في عزمه، إن قتل نال أجر الشهداء، وإن نصر أب بالغنيمة وحسن الجزاء.

فاستصحاب فضل الجهاد معين على ثبات القلوب فيه، وجلد النفوس، وقوة العزائم.



= الشَّهيد: (٢٥)، برقم: (١٦٦٣)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٨٨.

سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الجهاد: (٢٤)، باب فضل الشهادة في سبيل الله: (١٦)، برقم: (٢٧٩٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٠٦.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١٣١/٤، ونحوه في: ٢٠٠/٤. وانظر: أحكام الجنائز وبدعها، لمحمد ناصر الدين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م، ص: ٣٥ - ٣٦. مشكاة المصابيح: ١١٢٧/٢، برقم: (٣٨٣٤).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله:

«ولأحمد والطبراني من حديث عبادة بن الصّامت مرفوعاً: (إنّ للشَّهيد عند الله سبع خصال) .. إسناده حسن». الفتح: ٩٣/٦، ولم أقف عليه عند أحمد بلفظ: «سبع خصال»، والذي عند الطبراني: «تسع خصال أو قال: عشر خصال»، عن المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه. معجم الطبراني الكبير: ٢٠/٢٦٦.

إعداد القوة

قال ﷺ: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلُمُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠].

فقد أمر الله ﷻ عباده المؤمنين بإعداد العدة، وأخذ الأهبة بكل ما يقدرون عليه من قوة عقلية وبدنية، وأنواع الأسلحة ونحو ذلك مما يعين على قتال أعداء الله.

وقد بين النبي ﷺ المراد بالقوة في الآية كما روى ذلك عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي^(١).

وتخصيصه ﷺ للرمي من أنواع القوة دون غيره لا ينفي اعتبار غيره، وإنما ذكر لبيان فضله، وجلالة قدره في ذلك الوقت.

ولذا قال أبو العباس القرطبي رحمته الله في بيان الحديث:

«القوة: التقوي بما يحتاج إليه من الدروع، والمجان^(٢) والسيوف،

(١) صحيح مسلم، كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الرمي والحث عليه: (٥٢)، برقم: (١٩١٧)، ٣/١٥٢٢.

(٢) المجان: بالفتح، جمع المجن وهو الترس لأنه يُؤاري حامله، أي يستره، والميم زائدة، وأصله من الجنة، بالضم: وهي ما وارك من السلاح واستترت به منه. انظر: لسان العرب: ٩٤/١٣. وانظر: القاموس المحيط: ١٥٣٢.

والرّماح، والرّمي، وسائر آلات الحرب. إلّا أنّه لما كان الرّمي أنكاهاً في العدو وأنفعها، فسرها وخصّصها بالذّكر، وأكّدها ثلاثاً، ولم يرد أنّها كلّ العدّة، بل أنفعها^(١).

وبالتّالي يدخل في هذه القوّة كلّ أنواع الأسلحة والآلات الحربيّة، من مدافع، ورشاشات، وقنابل، وطائرات، وصواريخ، ودبابات، وسفن حربيّة، وغوّاصات، وسيّارات، وخنادق، وغير ذلك.

كما يدخل في الإعداد تعلّم الفنون والصناعات التي يصنع بها كل هذه الأشياء، كما يدخل فيه تجنيد الجيوش وتنظيمها وتعبئتها، وإحكام التدابير والحيل، ووضع الخطط الحربيّة، وحراسة الثّغور^(٢).

ومن ذلك أخذ الحذر، ومعرفة خطط الأعداء، وكشف قوّتهم، وأسلحتهم وعددهم.

(١) المفهم: ٧٥٩/٣.

(٢) وانظر: تفسير المراغي: ٢٤/١٠ - ٢٥. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٨٥ - ٢٧٦.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«والقوّة في كلّ ولاية بحسبها، فالقوّة في إمارة الحرب ترجع إلى شجاعة القلب، وإلى الخبرة بالحروب، والمخادعة فيها، فإنّ الحرب خدعة، وإلى القدرة على أنواع القتال: من رمي وطعن وضرب، وركوب، وكرّ، وفرّ، ونحو ذلك كما قال الله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾. مجموع الفتاوى: ٢٨/٢٥٣.

وانظر في إعداد القوّة:

جامع البيان: ٢٩/١٠ - ٣٢. أحكام القرآن لابن العربي: ٨٦١/٢ - ٨٦٤. التفسير الكبير: ١٨٥/١٥ - ١٨٦. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥/٨ - ٣٧. تفسير القرآن العظيم: ٥٠٣/٢. فتح البيان: ٢٠١/٥ - ٢٠٣. محاسن التّأويل: ٣٠٢٤/٨ - ٣٠٢٦، وفيه تنبيه طيّب إلى ما وصل إليه المسلمون من ضعف وخور وعجز، لأنّهم لم يسلكوا السّبل الموصلة إلى إعداد القوّة، بينما أعداؤهم في قوّة ومنعة واستكبار وعلو بسبب ما يملكون من العدد والعتاد. تفسير المراغي: ٢٤/١٠ - ٢٦. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٨٥ - ٢٨٦. في ظلال القرآن: ١٥٣٨/٣، ١٥٤٣. وانظر: شرح التّووي على مسلم: ٦٤/١٣. فقه السّنة: ٣٥/٣ - ٣٦. الجهاد في الإسلام، ص: ٧٨ - ٧٩.

وفي ذلك يقول ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ
انْفِرُوا جَمِيعًا﴾ [النساء: ٧١].

يقول ابن كثير رحمه الله:

«يأمر تعالى عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم، وهذا يستلزم التأهب
لهم بإعداد الأسلحة والعدد، وتكثير العدد بالتفكير في سبيل الله. (ثبات) أي
جماعة بعد جماعة، وفرقة بعد فرقة، وسريّة بعد سريّة»^(١).

وكلّ هذا من أجل إرهاب أعداء الله، وتخويفهم، ونكاية بهم حتى ينكف
شرهم، بل ويدخلوا في دين الإسلام فيتحقق أمر الله في الأرض.

وهذه القوة من الأسباب التي أمر الشارع باتخاذها لأنها تفضي إلى
مسبباتها، ولا يجوز الاتكال عليها وحدها، بل هنالك قوة أعظم منها وهي
القوة المعنوية التي ينبغي على المؤمن اصطحابها في جهاده في كلّ أحيانه،
وهي التوكّل على الله والالتجاء إليه.

وهذه إن تخلّفت فلا مناص من الفشل، وأما الأولى فقد تتخلّف لبعض
الأسباب، ويأتي النصر كما حدث في بدر^(٢).

ولذا أوجب الله على المؤمنين جميعاً أن يتوكّلوا عليه ويلجؤوا إليه ولو
أعدّوا من القوة الماديّة ما أعدّوا، فقال في سياق غزوة أحد^(٣): ﴿وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٢٢].

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧٩٤/١.

(٢) يأتي الحديث عن غزوة بدر.

(٣) غزوة أحد: هي معركة دارت بين النبي ﷺ وأصحابه وبين قريش في شوال من العام
الثالث الهجري.

وذلك بعد أن رجعت قريش من غزوة بدر تجرّ أذيال الخيبة والهزيمة بدأت تعدّ العدة
لمعركة فاصلة بينها وبين المسلمين، فجمعت أحابيشها، ومن أطاعها من قبائل كنانة
وأهل تهامة، فبلغ تعداد جيشها ثلاثة آلاف مدرّع، ثم سار تجاه المدينة النبوية.

وخرج النبي ﷺ في ألف من أصحابه، فرجع المنافقون بثلاث الجيش. ثم التقى
الجيشان في سهل بالقرب من جبل أحد حيث دارت المعركة. وقد اختار النبي ﷺ
خمسين من الرماة ليحموا ظهر الجيش فجعلهم على جبل الرّماة. وكان النصر =

وقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝١٧٣﴾ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ فَأَتَىٰ خَصْمَتَهُمُ الْيَهُودَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ أَكْفَرُ مِنْكُمْ كُفُّوا أَيْدِيَهُمْ وَأَتُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ إِيَّاهُ كَافَّةً ۝١٧٤﴾ [آل عمران: ١٧٣ - ١٧٥] (١).

والمقصود هنا أنَّ إعداد القوَّة سبب وعامل مهم، يقذف الطمأنينة في نفوس المجاهدين، فتقوى عزائمهم، وتثبت قلوبهم، فيصبرون حينئذ على مجالدة الأعداء، ومقارعة الألداء.

يقول السعدي:

«وإنَّما الأسباب وتوفُّرها فيها طمأنينة للقلوب، وثبات كلِّ على الخير» (٢).



= في بادئ الأمر للمسلمين، ثمَّ تخلى الرِّمَّة عن أماكنهم فانقلب الحال، وانكشف المسلمون وأصاب منهم العدو، وكان يوم بلاء وتمحيص واستشهاد، فقتل منهم سبعون رجلاً

وانظر: سيرة ابن إسحاق المسماة بكتاب المبتدأ والمبعث والمغازي، لمحمَّد بن إسحاق بن يسار، تحقيق: محمَّد حميد الله، طبعة: معهد الدِّراسات والأبحاث للتَّعريب: ٣/٣٠١ - ٣١٥. السِّيرة النَّبَوِيَّة لابن هشام: ٣/٤٤ - ١٢٤. الرِّوض الأنف في تفسير السِّيرة النَّبَوِيَّة لابن هشام، لعبد الرَّحْمَن بن عبد الله الخثعمي السَّهيلي، تحقيق: مجدي منصور الشُّوري، طبعة: دار الكتب العلميَّة، بيروت، الطَّبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م: ٣/٢٤٠ - ٢٨٩. زاد المعاد: ٣/١٩٢ - ٢١١. السِّيرة الحليَّة في سيرة الأُمِّين والمأمون، لعلي بن برهان الدِّين الحلبي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٠هـ: ٢/٤٨٧ - ٥٥٠.

(١) وسوف يأتي مزيد بيان لهذا.

(٢) تيسير الكريم الرَّحْمَن، ص: ١١٤.

ذكر الله تعالى^(١)

الذِّكْرُ والذِّكْرَى، والذِّكْرَةُ في اللِّغَةِ: الحِفْظُ لِلشَّيْءِ، وهو ضِدُّ النِّسيانِ. ويطلق أيضاً على الشَّيْءِ يجري على اللِّسانِ. كما يطلق على الصَّيْتِ يكون في الخير والشرِّ وعلى الشَّرَفِ، والكتاب الَّذِي فيه تفصيل الدِّينِ وَوَضْعُ المِلَلِ، وكُلُّ كتاب من كتب الأنبياء ﷺ ذُكِّرَ. والصَّلَاةُ والدَّعَاءُ والثناء وقراءة القرآن والتَّسْبِيحُ والشُّكْرُ والطَّاعَةُ^(٢).

وفي الاصطلاح: التَّخْلُصُ من الغفلة والنِّسيان^(٣).

وفي الشَّرْع: يُراد به تمجيدُ الله تعالى وتقديسُه وتسيبُحُه وتهليلُه والثناءُ عليه بجميع محامدِه^(٤).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله:

«والمراد بالذكر هنا الإتيان بالألفاظ التي ورد الترغيب في قولها والإكثار

(١) الذكر عامل من عوامل الثبات العامة، ولكن آثرت الحديث عنه هنا لأن الله نصّ عليه من القرآن مقروناً بالجهاد.

(٢) وانظر: مختار الصحاح، ص: ٢٢٢ - ٢٢٣. لسان العرب: ٣٠٨/٤ - ٣١٠.

(٣) مدارج السالكين: ٤٣٤/٢.

قال الرَّاعِب رحمته الله: «الذِّكْرُ تارة يقال ويراد به هيئة للنَّفْسِ بها يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة وهو كالحفظ، إلا أنَّ الحفظ يقال اعتباراً بإحرازه، والذِّكْرُ يقال اعتباراً باستحضاره، وتارة يقال لحضور الشَّيْءِ القلب أو القول، ولذلك قيل: الذِّكْرُ ذِكران: ذكر بالقلب وذكر باللسان، وكلّ واحد منهما ضربان: ذكر عن نسيان، وذكر لا عن نسيان بل عن إدامة الحفظ». المفردات، ص: ١٧٩.

(٤) النهاية في غريب الحديث: ١٦٣/٢.

منها مثل الباقيات الصالحات، وهي سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، وما يلتحق بها من الحوقلة والبسمة والحسبة^(١) والاستغفار ونحو ذلك، والدعاء بخير الدنيا والآخرة. ويطلق ذكر الله أيضاً ويراد به المواظبة على العمل بما أوجبه أو ندب إليه كتلاوة القرآن، وقراءة الحديث ومدارسة العلم، والتنقل بالصلاة. ثم الذكر يقع تارة اللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضاره لمعناه، ولكن يشترط أن لا يقصد به غير معناه، وإن انضاف إلى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل. فإن انضاف إلى ذلك استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقائص عنه ازداد كمالاً، فإن وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض من صلاة أو جهاد أو غيرها ازداد كمالاً، فإن صحح التوجه، وأخلص لله تعالى في ذلك فهو أبلغ الكمال^(٢).

فالذكر إذا أطلق يدخل فيه الصلاة، وتلاوة القرآن وتعلّمه وتعليمه، والعلم النافع، كما يدخل فيه التسبيح والتكبير والتهليل^(٣).

وقال ابن القيم رحمه الله:

«ليس المراد بالذكر مجرد ذكر اللسان، بل الذكر القلبي واللساني، وذكره يتضمن ذكر أسمائه وصفاته، وذكر أمره ونهيه، وذكره بكلامه، وذلك يستلزم معرفته والإيمان به، وبصفات كماله ونعوت جلاله، والثناء عليه بأنواع المدح، وذلك لا يتم إلا بتوحيده. فذكره الحقيقي يستلزم ذلك كله، ويستلزم ذكر نعمه وآلائه وإحسانه إلى خلقه»^(٤).

وأفضل الذكر وأنفعه ما واطأ فيه القلب اللسان، وكان من الأذكار النبوية، وشهد الذاكر معانيه ومقاصده^(٥).

(١) الحوقلة: لفظة من لا حول ولا قوة إلا بالله. والبسمة من بسم الله، والحسبة من حسبي الله. وانظر: لسان العرب: ٦٧/١٠.

(٢) فتح الباري: ٢٠٩/١١. طبعة دار المعرفة.

(٣) انظر: جامع العلوم والحكم ص: ٤٥٠.

(٤) الفوائد: ص: ١٢٨. وقارن بما ذكره الحافظ ابن حجر أعلاه.

(٥) المرجع السابق: ص ١٩٢. وانظر: تيسير الكريم الرحمن: ص: ٢٧٦.

وهو في القرآن على عشرة أوجه:

الأول: الأمر به مطلقاً ومقيّداً.

الثاني: النهي عن ضده من الغفلة والنسيان.

الثالث: تعليق الفلاح باستدامته وكثرته.

الرابع: الثناء على أهله، والإخبار بما أعدّ الله لهم من الجنة والمغفرة.

الخامس: الإخبار عن خسران من لها عنه بغيره.

السادس: أنّه سبحانه جعل ذكره لهم جزاء لذكركم له.

السابع: الإخبار أنّه أكبر من كلّ شيء.

الثامن: أنّه جعله خاتمة الأعمال الصالحة كما كان مفتاحها.

التاسع: الإخبار عن أهله بأنهم هم أهل الانتفاع بآياته، وأنهم أولو الألباب دون غيرهم.

العاشر: أنّه جعله قرين جميع الأعمال الصالحة وروحها، فمتى عدمته كانت كالجسد بلا روح^(١). وذلك لعظيم منزلته، وعلو شأنه، ورفعة مكانه، وجلالة قدره، وسموّ شرفه.

قال ابن القيم رحمته الله تحت عنوان: منزلة الذكر:

«وهي منزلة القوم الكبرى التي منها يتزوّدون، وفيها يتّجرون، وإليها دائماً يتردّدون.

والذكر منشور الولاية الذي من أعطيه اتّصل ومن منعه عزل، وهو قوت قلوب القوم الذي متى فارقتها صارت الأجساد لها قبوراً، وعمارة ديارهم التي إذا تعطلت عنه صارت بوراً، وهو سلاحهم الذي يقاتلون به قطاع الطريق، وماؤهم الذي يطفئون به التهاب الطريق^(٢)، ودواء أسقامهم الذي متى فارقه انتكست منهم القلوب، والسبب الواصل والعلاقة التي كانت بينهم وبين علام الغيوب:

= وفي الوابل الصيّب تفصيل قيّم لأنواع الذكر، يطول ذكرها هنا، ص: ١١٨ - ١٢٠.

(١) مدارج السالكين: ٤٢٤/٢ - ٤٢٥. وانظر: تفاصيل ذلك في نفس المرجع: ٤٢٥/٢ - ٤٢٧.

(٢) التهاب الطريق: هكذا في المرجع، ولعله التهاب الحريق، فهو أنسب.

إذا مرضنا تدأويننا بذكركم فنترك الذكر أحياناً فننتكس به يستدفعون الآفات، ويستكشفون الكربات، وتهون عليهم به المصيبات، إذا أظلم البلاء فإليه ملجؤهم، وإذا نزلت بهم التوازل فإليه مفزعهم، فهو رياض جنتهم التي فيها يتقلبون، ورؤوس أموال سادتهم التي بها يتجرون، يدع القلب الحزين ضاحكاً مسروراً، ويوصل الذّاكر إلى المذكور بل يدع الذّاكر مذكوراً.

وفي كلّ جارحة من الجوارح عبوديّة مؤقتة، والذكر عبوديّة القلب واللسان وهي غير مؤقتة، بل هم يأمرّون بذكر معبودهم ومحبوبهم في كلّ حال: قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم، فكما أنّ الجنّة قيعان وهو غراسها فكذلك القلوب بور خراب وهو عمارتها وأساسها.

وهو جلاء القلوب وصقالها^(١) ودواؤها إذا غشيها اعتلالها، وكلّما ازداد الذّاكر في ذكره استغراقاً ازداد المذكور محبة إلى لقاءه واشتياقاً، وإذا واطأ في ذكره قلبه للسانه نسي في جنب ذكره كلّ شيء، وحفظ الله عليه كلّ شيء، وكان له عوضاً من كلّ شيء.

به يزول الوقر^(٢) عن الأسماع، والبكم عن الألسن، وتنقشع الظلمة عن الأبصار، زين الله به ألسنة الذّاكرين كما زين بالنور أبصار التّأظرين، فاللسان الغافل كالعين العمياء والأذن الصّماء واليد الشّلاء، وهو باب الله الأعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يغلقه العبد بغفلته.

(١) الصّقلُ: الجلاء. صَقَلَ الشَّيْءَ يَصْفُلُهُ صَفْلًا وَصِقَالًا، فهو مَصْفُولٌ وَصِقِيلٌ: جَلَاءٌ، والاسم الصّقَالُ، وهو صاقِلٌ والجمع صَقَلَةٌ. لسان العرب: ١١/٣٨٠. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٣٢١.

(٢) الوقُرُ: بالفتح الثقل في الأذن، وبالكسر الجمل. وقد أَوْقَرَ بعيره، وأكثر ما يُستعمل الوقُرُ في جمل البغل والحمار، والوسق: في جمل البعير. وأَوْقَرَتِ التّخلة: كثر جملها. مختار الصحاح، ص: ٧٣٢. وانظر: لسان العرب: ٥/٢٨٩. القاموس المحيط، ص: ٦٣٥.

قال الحسن البصري رحمته الله:

«تفقدوا الحلاوة في ثلاثة أشياء: في الصلاة، وفي الذكر، وقراءة القرآن، فإن وجدتم وإلا فاعلموا أنّ الباب مغلق».

وبالذكر يصرع العبد الشيطان كما يصرع الشيطان أهل الغفلة والتسيان.

قال بعض السلف:

«إذا تمكّن الذكر من القلب فإن دنا منه الشيطان صرعه كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون: ما لهذا فيقال: قد مسّه الإنسي». وهو روح الأعمال الصالحة، فإذا خلا العمل عن الذكر كان كالجسد الذي لا روح فيه، والله أعلم»^(١).

بل هو أفضل الطاعات، وأعظم القربات، كما جاء في حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟» قالوا: بلى، قال: «ذكر الله تعالى»^(٢).

(١) مدارج السالكين: ٤٢٣/٢ - ٤٢٤.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدعوات: (٤٤)، باب: (٦)، برقم: (٣٣٧٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٥٣٤ - ٥٣٥.

سن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: كتاب الأدب: (٣٣)، باب فضل الذكر: (٥٣)، برقم: (٣٧٩٠). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٠٥.

موطأ مالك، كتاب القرآن: (١٥)، باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى: (٧)، برقم: (٢٤)، موقوفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه: ٢١١/١.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١٩٥/٥، ٤٤٧/٦، عن أبي الدرداء رضي الله عنه، وعن معاذ رضي الله عنه في: ٢٣٩/٥.

مستدرک الحاکم، بلفظ مقارب في: ٦٧٣/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

وقد استشكل الحافظ ابن حجر رحمته الله هذا الحديث مع ما ورد في فضل الجهاد، وأنّ المجاهد كالصائم الذي لا يفطر، وكالقائم الذي لا يفتر، وغير ذلك ممّا يدلّ على أفضليّته على غيره من الأعمال الصالحة.

قال المناوي رَحِمَهُ اللهُ:

«والذكر هو المقصود الأسنى، ورأس الذكر قول لا إله إلا الله، وهي الكلمة العليا، وهي القطب الذي يدور عليه رحي الإسلام، والقاعدة التي بني عليها أركان الدين، والشعبة التي هي أعلى شعب الإيمان، بل هي الكل وليس غيره ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [الأنبياء: ١٠٨]، أي الوحي مقصور على استئثار الله بالوحدانية، لأنَّ القصد الأعظم من الوحي التوحيد ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [البينة: ٥]»^(١).

وذلك لما فيه من كثير الأجر، وبالعجزاء، وجزيل الثواب، وعظيم الفضل. ففي حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ ﷺ: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا رجل عمل أكثر منه»^(٢).

= فقال: «وطريق الجمع والله أعلم: إنَّ المراد بذكر الله في حديث أبي الدرداء الذكر الكامل، وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكير في المعنى واستحضار عظمة الله تعالى، وأنَّ الذي يحصل له ذلك يكون أفضل ممَّن يقاتل الكفار مثلاً من غير استحضار لذلك، وأنَّ أفضلية الجهاد إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد. فمن اتَّفَق له أنه جمع ذلك، كمن يذكر الله بلسانه وقلبه واستحضاره كلَّ ذلك حال صلاته، أو في صيامه، أو تصدقه، أو قتاله الكفار مثلاً فهو الذي بلغ الغاية القصوى، والعلم عند الله تعالى». فتح الباري: ١١/٢١٠، طبعة: دار المعرفة. وانظر: شرح الحديث في: فيض القدير: ١١٥/٣.

(١) المرجع السابق: ١١٦/٣.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه - إلا أنه قال: «إلا أحد عمل أكثر من ذلك» - في كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩)، باب صفة إبليس وجنوده: (١١)، برقم: (٣٢٩٣)، ص: ٦٩٣، وبلغه في: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠)، باب فضل التهليل: (٦٤)، برقم: (٦٤٠٣)، ص: ١٣٦٤.

صحيح مسلم، بلفظ رواية البخاري الأولى - إلا أنه قال: «أفضل» - مع زيادة فيه، في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء: (١٠)، برقم: (٢٦٩١)، ٢٠٧١/٤.

وفي روايته الأخرى قال ﷺ: «من قال: سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر»^(١).

وفي حديث له آخر ﷺ قال رسول الله ﷺ: «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»^(٢).
بل يكفيه شرفاً وفضلاً أن رسول الله ﷺ مثل الذّاكر لله بالحي، والذي لا يذكره بالميّت. فقال في حديث أبي موسى ﷺ: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميّت»^(٣).

قال أبو بكر ﷺ:

«ذهب الذّاكرون الله بكل خير»^(٤).

وقال معاذ بن جبل ﷺ:

«ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله»^(٥).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الدّعوات: (٥٤/٨٠)، باب فضل التسبيح: (٦٥)، برقم: (٦٤٠٥)، ص: ١٣٦٥.

صحيح مسلم، جزء من حديث، بلفظه - إلا أنّه قال: «ولو كانت» - في كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار: (٤٨)، باب فضل التّهلّيل والتّسبيح والدّعاء: (١٠)، برقم: (٢٦٩١)، ٢٠٧١/٤.

(٢) المرجع السّابق، بلفظه في: كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار: (٤٨)، باب فضل التّهلّيل والتّسبيح والدّعاء: (١٠)، برقم: (٢٦٩٥)، ٢٠٧٢/٤.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الدّعوات: (٥٤/٨٠)، باب فضل ذكر الله ﷻ: (٦٦)، برقم: (٦٤٠٧)، ص: ١٣٦٥.

صحيح مسلم، نحوه في: كتاب صلاة المسافرين وقصرها: (٦)، باب استحباب صلاة النّافلة في بيته وجوازها في المسجد: (٢٩)، برقم: (٧٧٩)، ٥٣٩/١.

(٤) مسند أحمد، بلفظه دون ذكر اسم الجلالة، وهو جزء من أثر، في: ٤٣٨/٣. معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١٨٦/٢٠.

شعب الإيمان نحوه في: ٤٠٨/١.

(٥) سنن الترمذي، نحوه في: كتاب الدّعوات: (٤٤)، باب (٦)، برقم: (٣٣٧٧)، ص: ٥٣٥، عقب حديث أبي الدرداء الذي سبق ذكره، ص: ٧١٦.

موطأ مالك، بلفظه - معلقاً - في: كتاب القرآن: (١٥)، باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى: (٧)، برقم: (٢٤)، ٢١١/١.

والآيات في فضله متكاثرة، والأحاديث متوافرة، والآثار متعاضدة متآزرة، وكلّ منها يفوق حدّ الحصر، ويعجز من أراد استيفاءها في هذا المقام عن الذكر، وهي مشتملة على فوائد الذكر ومنافعه، وفضائله ومآثره^(١).

ولما كان الذكر يتبوأ مصدر الصدارة بين الطاعات، ويحتل منزلة الرئاسة بين القربات أمر الله أهل الإيمان بالإكثار منه. فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝﴾ [الأحزاب: ٤١ - ٤٢].

وقال: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: ٤٥].

وقال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ لِكَذِكُكُمْ ءَابَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠].

ووصف المؤمنين الصادقين بذلك فقال: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ ۚ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥].

قال القرطبي رحمه الله في بيان معنى الآية الأولى:

«أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه، ويكثروا من ذلك على ما أنعم به عليهم. وجعل تعالى ذلك دون حدّ لسهولة على العبد. ولعظم الأجر فيه»^(٢).

وقال ابن كثير رحمه الله:

«يقول تعالى أمرأ عباده المؤمنين بكثرة ذكرهم لربهم تبارك وتعالى المنعم عليهم بأنواع النعم وصنوف المنن، لما لهم في ذلك من جزيل الثواب، وجميل المآب»^(٣).

= مسند أحمد، بلفظ مقارب، مرفوع إلى النبي ﷺ، في: ٢٣٩/٥.

مستدرک الحاكم، بلفظه - إلا إنه قال: «آدمي» - في: ٦٧٣/١.

شعب الإيمان بلفظ مقارب في: ٣٩٤/٣.

(١) ذكر ابن القيم رحمه الله أن فوائد الذكر تبلغ مائة فائدة. ثم أفاض بقلم سيال، وعقل مدرک، وفهم موعب في تعدادها، وحشد الأدلة لإيضاحها، فأورد منها ما يربو على السبعين فائدة. وذلك في كتابه الوابل الصيب.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٤/١٩٧. (٣) تفسير القرآن العظيم: ٣/٧٨٧.

وقال ابن القيم رحمه الله:

«فيه الأمر بالذكر بالكثرة والشدة لشدة حاجة العبد إليه، وعدم استغنائه عنه طرفة عين، فأَيُّ لحظة خلا فيها العبد عن ذكر الله ﷻ كانت عليه لا له، وكان خسارانه فيها أعظم مما ربح في غفلته عن الله»^(١).

ويؤيد ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يسير في طريق مكة فمرّ على جبل يقال له جُمُدَانُ، فقال: «سيروا هذا جمدان، سبق المُفْرَدُونَ»، قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «الذّاكرون الله كثيراً والذّاكرات»^(٢).

وقال ابن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى:

«أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» [آل عمران: ١٠٢] قال: «أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر»^(٣).

كما حثّهم سبحانه على المداومة عليه وعدم التفریط فيه، أو الغفلة عنه. فقال لرسوله ﷺ والأمة تبع له: «وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ» (٢٥) [الأعراف: ٢٠٥ - ٢٠٦].

أي داوم على الذكر ولا تشغل عنه آناء الليل وأطراف النهار لما في تلك الأوقات من ميزة وفضل، وأن يكون ذلك بتضرّع وخشية وتذلّل، وبأدب ووقار ورغبة ورهبة، لا جهره وصياحاً، بل في خفض وسكون^(٤)، وحضور قلب

(١) الوابل الصيّب، ص: ٥٩. وانظر: جامع البيان: ٩/٢٢، طبعة: دار الفكر. فتح القدير: ٢٨٢/٤. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٦١٤.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب الحثّ على ذكر الله تعالى: (١)، برقم: (٢٦٧٦)، ٢٠٦٢/٤.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ١٠٦/٧. تفسير القرآن العظيم: ٥٧٩/١، وقال عن إسناده: «وهذا إسناده صحيح موقوف».

(٤) قال القرطبي رحمه الله:

«فهذه حالة العارفين بالله، الخائفين من سطوته وعقوبته، لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام - أي أرذال الناس وأوغادهم - من الرّعيق والرّثير، ومن النّهاق الذي =

وعدم غفلة، وأتسي بحال الملائكة المستديمين على الذكر، الملازمين له، المسبحين بالليل والنهار، وهم لا يفترون ولا يغفلون^(١).

وأثنى ﷺ على أولي الألباب، أصحاب العقول النيرة، والأفهام الثاقبة لمدوامتهم على ذكره في كل أحوالهم. فقال: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١].

وهذه هيئات وأحوال لا يخلو ابن آدم في غالب أمره عنها. فهم مداومون على الذكر في جميع أحوالهم، لا ينفكون منه، ولا يغيبون عنه^(٢).

= يشبه نهاق الحمير. فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع: لم تبلغ أن تساوي حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله، والخوف منه، والتعظيم لجلاله، ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله، والبكاء خوفاً من الله. ولذلك وصف الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره، وتلاوة كتابه فقال: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَأَوْا عَيْنَهُمْ تَفْيِضٌ مِّنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَّ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَمَانًا فَاتَّكَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [المائدة: ٨٣]. فهذا وصف حالهم، وحكاية مقالهم. ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقتهم، فمن كان مستتاً فليستن، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالاً، والجنون فنون. الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٦/٧.

(١) وانظر: معنى الآيتين في: جامع البيان: ١٦٦/٩ - ١٦٨، طبعة: دار الفكر. معالم التنزيل: ٢٢٦/٢ - ٢٢٧. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٥/٧ - ٣٥٧. تفسير القرآن العظيم: ٤٤٥/٢ - ٤٤٦. فتح القدير: ٢/٢٨٠. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٧٦ - ٢٧٧.

(٢) ذهب بعض أهل العلم بأن المراد بالذكر في الآية الصلاة خاصة. وذلك بأن يصلي الإنسان قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى جنب. وذلك لما ورد في حديث عمران بن حصين رضي الله عنه قال: كانت بي بواسير، فسألت النبي ﷺ فقال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب». صحيح البخاري، كتاب تقصير الصلاة (الصلاة): (٥/١٨)، باب إذا لم يطق قاعداً صلى على جنب: (١٩/٤٧٦)، برقم: (١١١٧)، ص: ٢٣٧.

وسائر المفسرين على أن المراد بذلك المداومة على الذكر في كل الأحوال، لأن الإنسان قل ما يخلو من إحدى هذه الحالات الثلاث المذكورة في الآية. وانظر: معالم التنزيل: ٣٨٥/١.

فالأولى حمل الآية على العموم، ولذا قال ابن جريج رضي الله عنه: «قوله: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا﴾ الآية، قال: هو ذكر الله في الصلاة وفي غير الصلاة، وقراءة القرآن». =

ولذا كان ﷺ يذكر الله على كلّ أحيانه كما ذكرت ذلك عائشة رضي الله عنها (١).

ولما طلب منه الصحابي أن يرشده إلى أمر يتشبت به أرشده إلى ذكر الله. فعن عبد الله بن بسر رضي الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ فأخبرني بشيء أتشبت به، قال: «لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله» (٢).

= وقال قتادة رضي الله عنه: قوله: «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيمَا وُقُوعُوا وَعَلَىٰ جُوبِهِمْ». وهذه حالاتك كلّها يا ابن آدم، فاذكره وأنت على جنبك، يسراً من الله وتخفيفاً. جامع البيان: ٤/ ٢١٠، طبعة: دار الفكر.

وقال ابن القيم رحمه الله: «فعمّ بذكره أحوال العباد كلّها لأنّ العبد إمّا أن يكون قائماً، أو قاعداً، أو مضطجعاً، فأراد منه ذكره في هذه الأحوال كلّها». الصّواعق المرسلّة: ٤/ ١٤٨٠.

وقال السّعدى رحمه الله: «فِيمَا وُقُوعُوا وَعَلَىٰ جُوبِهِمْ» وهذا يشمل جميع أنواع الذّكر بالقول والقلب، ويدخل في ذلك الصّلاة قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى جنب. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ١٢٨، وهو قول حسن جامع. وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٦٥٧/١، فتح القدير: ٤١٢/١.

(١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النّبي ﷺ يذكر الله على كلّ أحيانه». صحيح مسلم، كتاب الحيض: (٣)، باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها: (٣٠)، برقم: (٣٧٣)، ٢٨٢/١.

قال المناوي رحمه الله: «كان المصطفى ﷺ أكمل النّاس ذكراً، بل كان كلامه كلّ في ذكر الله وما والاّه، أمره ونهيه وتشريعه وإخباره عن أسماء الرّب وصفاته، وأحكامه وأفعاله ووعدته ووعيده وتمجيده وتسيّحه وتحمّيده ورغبته ورهبته ذكراً منه بلسانه، وصمته ذكر منه بقلبه في كلّ أحيانه». فيض القدير: ٥٦٤/٣.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدّعاوات: (٤٤)، باب ما جاء في فضل الذّكر: (٤)، برقم: (٣٣٧٥)، وقال: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه». وقال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٥٣٤.

سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: كتاب الأدب: (٣٣)، باب فضل الذّكر: (٥٣)، برقم: (٣٧٩٣). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٤٠٥.

سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب طوبى لمن طال عمره وحسن عمله: ٣/ ٣٧١، وقال عن الصحابي: عبد الله بن بشر.

وهذا دليل على المداومة والاستمرار عليه من غير كلل ولا ملل .

وعن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾

[الأحزاب: ٤١]:

«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَفْرَضْ عَلَى عِبَادِهِ فَرِيضَةً إِلَّا جَعَلَ لَهَا حَدًّا مَعْلُومًا، ثُمَّ عَذَرَ أَهْلِهَا فِي حَالِ الْعَذْرِ غَيْرِ الذِّكْرِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ لَهُ حَدًّا يَنْتَهِي إِلَيْهِ، وَلَمْ يَعْذِرْ أَحَدًا فِي تَرْكِهِ إِلَّا مَغْلُوبًا عَلَى تَرْكِهِ، فَقَالَ: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَى جُوبِكُمْ﴾ [النساء: ١٠٣] بِاللَّيْلِ وَالتَّهَارِ، فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وَفِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرَ، وَالسَّقَمَ وَالصَّحَّةَ، وَالسَّرَّ وَالْعِلَانِيَةَ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ»^(١).

ولَمَّا أَمَرَهُمْ سَبْحَانَهُ بِالْإِكْثَارِ مِنْهُ وَالْمَدَاوِمَةَ عَلَيْهِ وَرَغَبَهُمْ بِالْأَجْرِ وَالثَّوَابِ عَلَى ذَلِكَ حَذَّرَهُمْ فِي مُقَابَلِهِ عَنِ الْإِلْتِهَاءِ وَالتَّشَاغُلِ عَنْهُ، وَالانْصِرَافِ عَنْ مِلَازِمَتِهِ، وَالبَعْدِ عَنْ مِمَارَسَتِهِ، وَالْغَفْلَةِ عَنْ مَدَاوِمَتِهِ، إِذْ فِي الْإِنْشِغَالِ عَنْهُ، وَالْإِلْتِهَاءِ بغيرِهِ مَجْلِبَةٌ لِلْخُسْرَانِ الْعَظِيمِ، وَمُضِيعةٌ لِلثَّوَابِ الْجَسِيمِ، وَمِفَارِقَةٌ لِلْخَيْرِ الْجَزِيلِ، وَالْأَجْرِ الْوَفِيرِ. وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المنافقون: ٩].

قال ابن كثير رحمته الله:

«يقول تعالى آمراً لعباده المؤمنين بكثرة ذكره، ونهاياً لهم عن أن تشغلهم الأموال والأولاد عن ذلك، ومخبراً لهم بأنه من التهي بمتاع الحياة الدنيا

= الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر الاستحباب للمرء دوام ذكر الله جلّ وعلا في الأوقات والأسباب. قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده قوي»، برقم: (٨١٤)، ٩٦/٣.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٦٧٢/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧٨٨/٣. وأورده ابن جرير رحمته الله في جامع البيان، فساقه بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنه: ١٧/٢٢، طبعة: دار الفكر.

وزينتها عما خلق له من طاعة ربه وذكره، فإنه من الخاسرين الذين يخسرون أنفسهم وأهلهم يوم القيامة»^(١).

وقال السعدي رحمه الله:

«يأمر تعالى عباده المؤمنين بالإكثار من ذكره، فإن في ذلك الربح والفلاح، والخيرات الكثيرة، وينهاهم أن تشغلهم أموالهم وأولادهم عن ذكره، فإن محبة المال والأولاد مجبولة عليها أكثر النفوس، فتقدمها على محبة الله، وفي ذلك الخسارة العظيمة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي يلهه ماله وولده عن ذكر الله ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ للسعادة الأبدية، والتعيم المقيم، لأنهم آثروا ما يفنى على ما يبقى»^(٢).

ووصف سبحانه فئة من عباده سمت همهم، وصدقت نياتهم، وعلت عزائمهم فعمروا بيوت الله في أرضه، ومواطن عبادته بذكره سبحانه، في أشرف الأوقات، وأفضل الأزمنة. لم تشغلهم عن ذلك دنيا مؤثرة، ولا حياة فانية، ولا مكاسب رخيصة، ولا عرض زائل، بل آثروا الباقية على الفانية، والدائمة على الداهية. غايتهم طاعة الله، ومرادهم عبادته، ومقصدهم رضاه، فما حال بينهم وبينه رفضوه وتركوه. راغبين إلى الله فيما عنده، راهبين من عقابه، خائفين من يوم شديد هوله، عظيم وقعه، تنزعج له القلوب، وترتجف له الأبدان، وتضطرب فيه الأبصار. فركبوا سفينة الذكر لترسو بهم في بر الأمان كي ينالوا عظيم الأجر. وفي ذلك يقول المولى سبحانه: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمَاءُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣١﴾ رِجَالٌ لَا لُئْلِيهِمْ تَحَرُّوْا وَلَا

(١) تفسير القرآن العظيم: ٥٨٢/٤.

(٢) تيسير الكريم الرحمن، ص: ٨٠١. وانظر: جامع البيان: ١١٧/٢٨ - ١١٨، طبعة: دار الفكر. أنوار التنزيل: ٣٤٣/٥.

وقد ذكر بعض أهل العلم أن المراد بالذكر هنا: الصلوات الخمس، وقيل: الحج والزكاة، وقيل: قراءة القرآن، وقيل: جميع الفرائض، وقيل: استدامة الذكر. انظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٢٩/١٨. فتح القدير: ٢٣٣/٥، والأولى حمل الذكر على عمومه فيدخل فيه كل ما ذكر.

يَعْنِي عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَقَائِمِ الصَّلَاةِ وَإِنَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾
لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾
[التور: ٣٦ - ٣٨] (١).

وفي مقابل هؤلاء وصف سبحانه فئة أخرى نسيته ذكره، وأعرضت عنه، فلم يشتغلوا به، ولم يلزموه، بل أقبلوا على حظوظ أنفسهم وشهواتها وملاذها فانشغلوا بها. فأنساهم الله مصالح أنفسهم، وأغفلهم عن منافعها، وعظيم فوائدها، فخسرت تجارتهم، وكسدت بضاعتهم، وغابت نفوسهم، وضاعت حظوظهم، ولازمهم الفسوق. فصاروا خارجين عن طاعة الله، هالكين مبعدين، فشقوا في الدنيا، ونُكِّلَ بهم في الآخرة. وفي ذلك تحذير لأهل الإيمان من نسيان الله تعالى، والإعراض عن ذكره.

قال ﷺ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر: ١٩] (٢).

قال ابن القيم رحمه الله:

«إن دوام ذكر الرب تبارك وتعالى يوجب الأمان من نسيانه الذي هو سبب شقاء العبد في معاشه ومعهاده، فإن نسيان الرب ﷻ يوجب نسيان نفسه ومصالحها، قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر: ١٩]، وإذا نسي العبد نفسه أعرض عن مصالحها ونسيها، واشتغل عنها فهلكت وفسدت ولا بد، كمن له زرع أو بستان أو ماشية أو غير ذلك، ومما صلاحه وفلاحه بتعهده والقيام عليه، فأهمله ونسيه واشتغل عنه بغيره، وضيع مصالحه فإنه يفسد ولا بد، هذا مع إمكان قيام غيره مقامه

(١) وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ١٤٣ - ١٤٧، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٥/١٢ - ٢٨١. تفسير القرآن العظيم: ٤٦٧/٣ - ٤٧٣. فتح القدير: ٣٤/٤ - ٣٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٥١٨.

(٢) وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ٥٢/٢٨ - ٥٣، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ٤٣/١٨. أنوار التنزيل: ٣٢٣/٥. تفسير القرآن العظيم: ٥٣٣/٤. فتح القدير: ٢٠٦/٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٩١ - ٧٩٢.

فيه، فكيف الظَّنّ بفساد نفسه وهلاكها وشقائها إذا أهملها ونسيها، واشتغل عن مصالحها، وعطل مراعاتها، وترك القيام عليها بما يصلحها، فما شئت من فساد وهلاك وخيبة وحرمان، وهذا هو الذي صار أمره كلّ فرطاً، فانفرط عليه أمره، وضاعت مصالحه، وأحاطت به أسباب القطوع والخيبة والهلاك.

ولا سبيل إلى الأمان من ذلك إلا بدوام ذكر الله تعالى، واللّهج به، وأن لا يزال اللسان رطباً به، وأن يتولّى منزلة حياته التي لا غنى له عنها، ومنزلة غذائه الذي إذا فقدته فسد جسمه وهلك، وبمنزلة الماء عند شدّة العطش، وبمنزلة اللباس في الحرّ والبرد، وبمنزلة الكفن^(١) في شدّة الشتاء والسّموم. فحقيق بالعبد أن ينزل ذكر الله منه بهذه المنزلة وأعظم^(٢).

وترك الذكر والإعراض عنه ونسيان الله صفة ذميّة عرف بها أهل التّفاق، وسجلها الله عليهم في قرآنه ذامّاً لهم بها، وعائباً عليهم اتّسامهم بها، لما حلّ في قلوبهم من نفاق، وساد أعمالهم من رياء، وفارقها الإخلاص، فتباطؤوا عن أشرف الأعمال وأكبر الطّاعات، فلا يؤدّونها إلا وهم كسالى، إذ لا نيّة صحيحة لهم فيها، ولا خشية عندهم تدفعهم إلى أدائها، ولا يعقلونها ولا يرجون ثوابها. أحجمت ألسنتهم عن ذكر الله إلا ما قلّ وندر، وما قلّ وندر رياء لا إخلاص فيه، وشك لا يقين معه. وذلك أمر يترفع عنه أهل الإيمان المخلصون الذين امتلأت قلوبهم بتعظيم الله ومحبة ذكره، وامثال أمره.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢].

(١) الكِنُّ والكِنَّةُ والكِنَانُ: وقاء كلّ شيءٍ وسِتْرُهُ. والكِنُّ: البيت أيضاً، والجمع أكننان وأكِنَّة، وفي التنزيل العزيز: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكَنَانًا﴾ [النحل: ٨١] والكِنُّ: ما يَرُدُّ الحرَّ والبرد من الأبنية والمساكن، وقد كَنَنْتُهُ أَكْنُهُ كَنًا. والفعل من ذلك: كَنَنْتُ الشيء: أي جعلته في كِن. وكَنَّ الشيءَ يَكُنُّهُ كَنًا وكُنُونًا وأَكْنُهُ وكَنَنْتُهُ: ستره. انظر: لسان العرب: ١٣/٣٦٠. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٥٨٠. القاموس المحيط، ص: ١٥٨٤.

(٢) الوابل الصيّب، ص: ٦٧. وانظر: الصّواعق المرسلّة: ١٤٨١/٤.

وقال تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِضُفْعٍ مِنْ بَعْضِ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿٦٧﴾﴾ [التوبة: ٦٧].

قال ابن جرير رحمته الله في بيان قوله تعالى: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾: «فلعلّ قائلًا أن يقول: وهل من ذكر الله شيء قليل؟ قيل له: إن معنى ذلك بخلاف ما إليه ذهب: إنما معناه ولا يذكرون الله إلا ذكرًا رياءً، ليدفعوا به عن أنفسهم القتل والسَّاء^(١) وسلب الأموال، لا ذكر موقن مصدق بتوحيد الله، مخلص له الربوبية. فلذلك سمّاه الله ﴿قَلِيلًا﴾، لأنّه غير مقصود به الله، ولا مبتغى به التقرب إلى الله، ولا مراد به ثواب الله وما عنده. فهو وإن كثر من وجه نصب عامله وذاكره، في معنى السَّاء الذي له ظاهر بغير حقيقة ماء»^(٢).

ويعضد الآية السابقة قوله رحمته الله في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: «تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً»^(٣).
قال كعب رحمته الله:

«من أكثر ذكر الله رحمته الله برئ من النفاق»^(٤).

وقال ابن القيم رحمته الله:

«من علامة النفاق قلّة ذكر الله رحمته الله. وكثرة ذكره أمان من النفاق.

(١) السَّبِيّ والسَّاء: الأسر، وقد سَبَيْتُ العدو: أسرته، وبابه رمى. مختار الصحاح، ص: ٢٨٥. وانظر: لسان العرب: ٣٦٧/١٤. القاموس المحيط، ص: ١٦٦٨.

(٢) جامع البيان: ٣٣٥/٥، طبعة: دار الفكر. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٤٢٢/٥. تفسير القرآن العظيم: ٨٦٤/١، ٥٧٣/٢. فتح القدير: ٥٢٩/١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٧٤، ٣٠٣.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥)، باب استحباب التَّكْبِير بالعصر: (٣٤)، برقم: (٦٢٢)، ٤٣٤/١، وقوله: «فنقرها»: المراد بالنقر سرعة الحركات كنقر الطائر. شرح النووي على مسلم: ١٢٤/٥.

(٤) الوابل الصَّيْب، ص: ١١٠. جامع العلوم والحكم، ص: ٤٤٥.

والله ﷻ أكرم من أن يبتلي قلباً ذاكراً بالتفاق، وإتّما ذلك لقلوب غفلت عن ذكر الله ﷻ»^(١).

فلما أعرض المنافقون عن ذكر الله وغفلوا عنه غلب عليهم الشيطان فاستعلى على قلوبهم، واستولى على أفئدتهم فحواها وأحاط بها، فزاد نسيانهم نسياناً، وإعراضهم إعراضاً، حتّى أصبحوا جنداً له وأتباعاً، فخسروا الخسران العظيم الذي يفوق خسران كلّ خاسر.

وفي ذلك يقول الرّب سبحانه: ﴿أَسْتَحْذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩]^(٢).

فالشيطان عليه لعائن الله لا يستحوذ على قلب إلا إذا وجده خالياً عن ذكر الله، عازفاً عنه، فارغاً منه. لأنّ ذكر الله حرز من الشيطان، عاصم منه، طارد له. كما جاء في حديث يحيى بن زكريا رضي الله عنه: «وأمركم أن تذكروا الله فإنّ مثل ذلك كمثّل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتّى إذا أتى على حصن حصين فأحرز نفسه منهم، كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلاّ بذكر الله...» الحديث^(٣).

(١) الوابل الصيّب، ص: ١١٠.

(٢) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ٢٨/٢٥، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ١٧/٣٠٥ - ٣٠٦. أنوار التنزيل: ٥/٣١٤. تفسير القرآن العظيم: ٤/٥١٢. فتح القدير: ٥/١٩٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٨٦.

(٣) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الأدب: (٤٠)، باب ما جاء في مثل الصلّة والصيام والصدقة: (٧٨)، برقم: (٢٨٦٣)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب. قال محمد بن إسماعيل: الحارث الأشعري له صحبة، وله هذا الحديث». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٥٨.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٤/١٣٠، ٢٠٢.

مستدرک الحاكم، ذكر جزءاً من الحديث، ولم يورد ما يتعلّق بالذکر منه: ١/٣٦٢، وقال: «والحديث على شرط الأئمة صحيح محفوظ».

مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ٣/١٤٠، برقم: (١٥٧١). قال محققه: «إسناده صحيح».

مسند أبي داود الطيالسي، بلفظ مقارب في: ص: ١٥٩، برقم: (١١٦١).

قال الغزالي رَحِمَهُ اللهُ:

«ومهما غلب على القلب ذكر الدُّنيا بمقتضيات الهوى وجد الشَّيطان مجالاً فوسوس، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ارتحل الشَّيطان وضاق مجاله، وأقبل الملك.. والتَّطارد بين جندي الملائكة والشَّياطين في معركة القلب دائم إلى أن يفتح القلب لأحدهما، فيستوطن ويستمكن، ويكون اجتياز الثاني اختلاساً. وأكثر القلوب قد فتحتها جنود الشَّياطين وتملَّكتها فامتلات بالوساوس الداعية إلى إثارة العاجلة وإطراح الآخرة، ومبدأ استيلائها اتِّباع الشَّهوات والهوى، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلَّا بتخلية القلب عن قوت الشَّيطان وهو الهوى والشَّهوات، وعمارته بذكر الله تعالى»^(١).

فإنَّ الذَّاكر في حصن الذِّكر، فمتى غفل فتح باب الحصن فولجه العدو فيعسر عليه، أو يصعب إخراجه^(٢).

وفوق ذلك كلّه فإنَّ الذِّكر عامل مؤثِّر في كشف الملمَّات، وتفريج الكربات، لأنَّ فيه لجوءاً إلى الله تعالى، مزيل كلِّ شدَّة، ومهوِّن كلِّ صعب. ولذا أرشد قدوة الأنام إليه في قوله له: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ (٩٧) ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ (٩٨) [الحجر: ٩٧ - ٩٨].

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ:

«أي وإنَّا لنعلم يا محمَّد أنَّك يحصل لك من أذاهم لك ضيق صدر وانقباض، فلا يَهْدِنَكَ^(٣) ذلك، ولا يثبِّتَكَ عن إبلاغك رسالة الله، وتوكل عليه فإنَّه كافيك وناصرك عليهم، فاشتغل بذكر الله وتحميده وتسبيحه وعبادته التي هي الصَّلَاة، ولهذا قال: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ (٩٨)»^(٤).

(١) إحياء علوم الدِّين: ٢٨/٣، طبعة: دار المعرفة.

(٢) الفوائد، ص: ١٩١.

(٣) هاذِهِ الشَّيْءُ هَيْدًا وهَادًا: أَفْرَعَهُ وَكَرَبَهُ، وما يَهْدِيهِ ذلك: أي ما يَكْتَرِثُ له ولا يُزْعِجُهُ.

لسان العرب: ٤٤٠/٣. وانظر: القاموس المحيط، ص: ٤٢٠.

(٤) تفسير القرآن العظيم: ٨٦٨/٢.

وقال السَّعدي رَحِمَهُ اللهُ:

«أي: أكثر من ذكر الله، وتسبيحه، وتحميده، والصلاة، فإن ذلك يوسع الصدر، ويشرحه، ويعينك على أمورك»^(١).

ومن هنا كان الذكر من أعظم العوامل المعينة على الثبات، بل قرنه الله بالثبات في كتابه، فقال سبحانه عن القرآن الذي هو أعظم الذكر على الإطلاق: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفقان: ٣٢].

فقد أنزل الذكر العظيم على الرسول الكريم ﷺ منجماً أي مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث، وما يحتاج إليه من الأحكام ليثبت فؤاد النبي ﷺ، ويقوي يقينه، ويطمئن قلبه^(٢).

وليس ذلك خاصاً بالرسول ﷺ بل هو عام لكل مؤمن، فإن الذكر يثبت قلبه، ويقوي إيمانه، ويزداد طمأنينة وهدى. وفي ذلك يقول المولى رَحِمَهُ اللهُ: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِنُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١٠٢]^(٣).

وهذا على عموميه، وأما عند جهاد أعداء الله الذي هو موطن الحديث فإن الذكر له تأثير عظيم وبالع في إعانة المجاهد وتأييده، وصبره وثباته، وفوزه ونصرته. بل هو أعظم عامل للثبات في ذاك المقام، ولذا قرنه الله بالجهاد،

(١) تيسير الكريم الرحمن، ص ٣٨٨.

(٢) وانظر في معنى الآية: معالم التنزيل: ٣/٣٦٨. الجامع لأحكام القرآن: ٢٨/١٣ - ٢٩. أنوار التنزيل: ٤/٢١٦ - ٢١٧. تفسير القرآن العظيم: ٣/٥٠٨. فتح القدير: ٤/٧٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٥٣٠ - ٥٣١.

(٣) وانظر في معنى الآية: معالم التنزيل: ٣/٨٤ - ٨٥. الجامع لأحكام القرآن: ١٠/١٧٧. أنوار التنزيل: ٣/٤٢٠. تفسير القرآن العظيم: ٢/٩٠٩. فتح القدير: ٣/١٩٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٠١.

والآيتان تتحدثان عن القرآن، والقرآن ذكر كما قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

فقال آمراً للمؤمنين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: ٤٥].

قال القرطبي رَحِمَهُ اللَّهُ:

«قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ أي: جماعة ﴿فَاثْبُتُوا﴾ أمر بالثبات عند قتال الكفار، كما في الآية قبلها^(١) النهي عن الفرار عنهم، فالتقى الأمر والنهي على سواء. وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجلّد له. قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ للعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال:

الأول: اذكروا الله عند جزع قلوبكم، فإن ذكره يعين على الثبات في الشدائد.

الثاني: اثبتوا بقلوبكم، واذكروه بألسنتكم، فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان، فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين، ويثبت اللسان على الذكر، ويقول ما قاله أصحاب طالوت: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرًا وَكُنْتَ أَقْدَامُنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠]. وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة، واتقاد البصيرة، وهي الشجاعة المحمودة في الناس.

الثالث: اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم في ابتياعه أنفسكم، ومثامنته لكم. قلت: والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للجنان^(٢).

وقال ابن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ:

«فأمر تعالى بالثبات عند قتال الأعداء والصبر على مبارزتهم، فلا يفروا ولا يנקلوا ولا يجبنوا، وأن يذكروا الله في تلك الحال ولا ينسوه، بل يستعينوا به ويتوكلوا عليه، ويسألوه التصر على أعدائهم، وأن يطيعوا الله ورسوله في حالهم ذلك، فما أمرهم الله تعالى به ائتمروا، وما نهاهم عنه انزعجوا»^(٣).

(١) الآية هي: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَذَحِّقْهُمْ فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ [الأنفال: ١٥].

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٢٣/٨ - ٢٤.

ونحو الآية السابقة قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وَفَعَدُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا﴾ [النساء: ١٠٣]..

قال القرطبي رحمه الله:

«ذهب الجمهور إلى أنَّ هذا الذكر المأمور به إنما هو إثر صلاة الخوف، أي إذا فرغتم من الصلاة فادكروا الله بالقلب واللسان، على أي حال كنتم ﴿فِيمَا وَفَعَدُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ وأديموا ذكره بالتكبير والتهليل والدعاء بالنصر لا سيما في حال القتال. ونظيره: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١).

وفي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاثبتوا وأكثروا ذكر الله، فإن أجلبوا^(٢) وضجوا فعليكم بالصمت»^(٣).

قال قتادة رحمه الله:

-
- (١) تفسير القرآن العظيم: ٤٩٦/٢. وانظر: فتح القدير: ٣١٤/٢ - ٣١٥.
(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٣/٥ - ٣٧٤. وانظر: جامع البيان: ٢٥٩/٥ - ٢٦٠. طبعة: دار الفكر، فتح القدير: ٥١٠/١.
(٣) يقال: أجلبوا عليه: إذا تجمعوا وتألّبوا، وأجلبه: أعانه، وأجلب عليه: إذا صاح به واستحّنه. النهاية في غريب الحديث: ٢٨٢/١.
(٤) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب الصبر عند القتال: (٣٢)، برقم: (٢٨٣٣)، ص: ٥٩٩، وفي باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أآخر القتال حتى تزول الشمس: (١١١/١١٢)، برقم: (٢٩٦٦)، ص: ٦٢٤، وفي باب لا تتمنوا لقاء العدو: (١٥٥/١٥٦)، برقم: (٣٠٢٥)، ص: ٦٣٦ - ٦٣٧، وفي كتاب التمتي: (٦٩/٩٤)، باب كراهية تمّني لقاء العدو: (٨)، برقم: (٧٢٣٧)، ص: ١٥٢٤، عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه.
صحيح مسلم، نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب كراهية تمّني لقاء العدو، والأمر بالصبر عند اللقاء: (٦)، برقم: (١٧٤١)، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وبرقم: (١٧٤٢)، ٣/١٣٦٢ - ١٣٦٣، عن ابن أبي أوفى رضي الله عنه، واللفظ أعلاه أورده الدارمي في سننه، في باب لا تتمنوا لقاء العدو: ٢/٢٨٥، وعند البيهقي في سننه لفظ مقارب له، في باب الصمت عند اللقاء: ١٥٣/٩.

«افترض الله ذكره عند أشغل ما تكونون، عند الضراب بالسيف»^(١).

وسرّ حصول الثبات بالذكر عند الجهاد لما للذكر من أثر عظيم على القلوب التي هي موطن الثبات، ومقرّه الأول، ويتمثل ذلك في عدة أمور:

أ - توجل القلوب من ربّها فيزداد إيمانها ويقينها، فتنقاد لأوامره، وتتجنب معاصيه. ومن ذلك ما أمرت به من الثبات لقتال الأعداء، وعدم الفرار.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢]^(٢).

قال أبو الدرداء رضي الله عنه:

«الوجل في القلب كإحراق السّعة، أما تجد له قشعريرة؟ قال: بلى! قال: إذا وجدت ذلك في القلب فادع الله، فإنّ الدّعاء يذهب بذلك»^(٣).

قال الشوكاني رحمته الله:

«الوجل: الخوف والفرع، والمراد أنّ حصول الخوف من الله والفرع منه عند ذكره هو شأن المؤمنين الكاملين الإيمان المخلصين لله، فالحصر باعتبار

= قال ابن القيم رحمته الله:

«التفضيل بين الذّاكر والمجاهد: فإنّ الذّاكر المجاهد أفضل من الذّاكر بلا جهاد والمجاهد الغافل، والذّاكر بلا جهاد أفضل من المجاهد الغافل عن الله تعالى، فأفضل الذّاكرين المجاهدون، وأفضل المجاهدين الذّاكرون». الوابل الصّيب، ص: ٥٨. وانظر: الصّواعق المرسلة: ٤/ ١٤٨٠ - ١٤٨١.

(١) جامع البيان: ١٤/ ١٠، طبعة: دار الفكر. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٤/ ٨. تفسير القرآن العظيم: ٤٩٦/ ٢.

(٢) ومثلها: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُم وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [الحج: ٣٥].

وفي حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: «وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون»، والموعظة ذكر. وانظر تخريجه، ص: ٨١٠.

(٣) جامع البيان: ١٧٩/ ٩، طبعة: دار الفكر.

كمال الإيمان لا باعتبار أصل الإيمان^(١).

فأهل الإيمان الحق هم الذين إذا ذكروا الله فرقت قلوبهم وفزعت وخافت، ففعلوا الأوامر وتركوا الزواجر، ولازموا الطاعات وجانبوا المعاصي، تعظيماً لله وإجلالاً لقدره.

وهذا أعظم ما يحتاج له المجاهد في سبيل الله حيث يزداد يقينه، ويقوى إيمانه، فيكل أمره إلى مولاه، وشأنه إلى خالقه، فلا يعبأ بذهاب الروح، ولا تلف الجسد.

قال ابن رجب رحمته الله:

«ويدخل في مسمى الإيمان وجل القلوب من ذكر الله، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه، وزيادة الإيمان بذلك، وتحقيق التوكل على الله تعالى، وخوف الله سرّاً وعلانية، والرضا بالله ربّاً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً، واختيار تلف النفوس بأعظم أنواع الآلام على الكفر، واستشعار قرب الله من العبد، ودوام استحضاره، وإيثار محبة الله ورسوله على محبة ما سواهما»^(٢).

ب - يقذف فيها الطمأنينة ويبت فيها السكينة، فتستأنس برّبها، وتركن إلى جناب مولاه، فيزول قلقها ويذهب اضطرابها، وتزداد غبطتها ويكثر سرورها، وتذهب أحزانها وتغيب أتراحها، فتشتاق إلى لقاء ربّها وتسعد بالقدوم إلى خالقها، قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨]^(٣).

(١) فتح القدير: ٢/ ٢٨٥.

(٢) جامع العلوم والحكم، ص: ٣٢.

(٣) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ١٣/ ١٤٥، طبعة: دار الفكر. معالم التنزيل: ٣/

١٧ - ١٨. والجامع لأحكام القرآن: ٩/ ٣١٥. أنوار التنزيل: ٣/ ٣٢٨. تفسير القرآن

العظيم: ٢/ ٧٩٢. فتح القدير: ٣/ ٨١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٣٧٢.

قال البيهقي رحمته الله: «فإن قيل: أليس قد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢]، فكيف تكون الطمأنينة والوجل في حالة واحدة؟ =

وفي حديث أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما أنهما شهدا على النبي ﷺ أنه قال: «لا يقعد قوم يذكرون الله ﻻ حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، ونزلت عليهم السكينة، وذكرهم الله فيمن عنده»^(١).

ج - تتشرح به وتنفسح، وتلين وتخضع وترق، فتزول قسوتها، وتذوب صلابتها.

وفي ذلك يقول المولى رحمته الله: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ قَوِيلٌ لِّفَنَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّن ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٢٣﴾ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مَّتَابِي تَفْشَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَسَاءُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَآ لَمْ مِّن هَادٍ ﴿٢٣﴾ [الزمر: ٢٢ - ٢٣].

ويقول: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٢١﴾ [الحديد: ١٦]^(٢).

عن مالك رحمته الله أنه بلغه: أن عيسى ابن مريم عليه السلام كان يقول: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتقسو قلوبكم، فإن القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون...» الحديث^(٣).

- = قيل: الوجه عند ذكر الوعيد والعقاب، والطمأنينة عند ذكر الوعد والثواب، فالقلوب توجل إذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه، وتطمئن إذا ذكرت فضل الله وكرمه. معالم التنزيل: ١٧/٣ - ١٨. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٥/٧ - ٣٦٦.
- (١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن، وعلى الذكر: (١١)، برقم: (٢٧٠٠)، ٤/٢٧٤.
- (٢) وانظر في معاني الآيات: جامع البيان: (٢٣/٢١٠ - ٢١١، ٢٧/٢٢٨ - ٢٢٩، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ١٥/٢٤٦ - ٢٥٠، ١٧/٢٤٨ - ٢٤٩. أنوار التنزيل: ٥/٦٣ - ٦٤، ٣٠٠ - ٣٠١. تفسير القرآن العظيم: ٤/٧٧ - ٧٨، ٤٨٣ - ٤٨٥.
- فتح القدير: ٤/٤٥٨ - ٤٥٩، ٥/١٧٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٦٨، ٧٨٠.
- (٣) موطأ مالك، كتاب الكلام: (٥٦)، باب ما يكره من الكلام بغير ذكر الله: (٣)، برقم: (٨)، ٢/٩٨٦. وأورد الترمذي في سننه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال=

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«إنَّ في القلب قسوة لا يذيبها إلَّا ذكر الله تعالى، فينبغي للعبد أن يداوي قسوة قلبه بذكر الله تعالى... إنَّ رجلاً قال للحسن: يا أبا سعيد أشكو إليك قسوة قلبي، قال: أذبه بالذِّكر. وهذا لأنَّ القلب كلَّمَا اشتدَّت به الغفلة اشتدَّت به القسوة، فإذا ذكر الله تعالى ذابت تلك القسوة كما يذوب الرِّصاص في النَّار، فما أذيت قسوة القلوب بمثل ذكر الله ﷻ»^(١).

وقال ابن رجب رَحِمَهُ اللهُ:

«رَقَّة القلوب فتنشأ عن الذِّكر، فإنَّ ذكر الله يوجب خشوع القلب، وصلاحه، ورقَّته، ويذهب بالغفلة عنه»^(٢).

د - تحيا به كما تحيا الأرض الميتة بالقطر.

إنَّ الذِّكر ينبِّه القلب من نومه، ويوقظه من سَنَتِهِ، والقلب إذا كان نائماً فاتته الأرباح والمتاجر، وكان الغالب عليه الخسران، فإذا استيقظ وعلم ما فاتَه في نومته شدَّ المئزر وأحيا بقية عمره، واستدرك ما فاتَه، ولا تحصل يقظته إلَّا بالذِّكر، فإنَّ الغفلة نوم ثَقِيل^(٣).

هـ - تستنير به، وتذهب ظلمة الذُّنوب ووحشتها عنها، وينقشع الرَّان^(٤) الذي عليها، ويذهب صدوُّها ويذوب درنُها، فتصفو وتجلو، ويطيب ريحها، وينصع طيها.

= رسول الله ﷺ: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله، فإنَّ كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب، وإنَّ أبعد النَّاس من الله القلب القاسي»، في: كتاب الزَّهد: (٣٣)، باب: (٦٢)، برقم: (٢٤١١)، وقال: «هذا حدث حسن غريب». وقال الألباني رَحِمَهُ اللهُ: «ضعيف»، ص: ٣٩٤.

(١) الوابل الصَّيِّب، ص: ٩٩. (٢) لطائف المعارف، ص: ١٣.

(٣) الوابل الصَّيِّب، ص: ٩٢. وانظر: مدارج السَّالِكِينَ: ٤٣٤/٢ - ٤٣٥. لطائف المعارف، ص: ١٤.

(٤) الرَّان والرَّين: هو ما يغشى القلب فيغلب عليه ويغْطِيهِ كالصِّدَأ. انظر: لسان العرب: ١٩٢/١٣.

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه:

«لكلّ شيء جلاء، وإنّ جلاء القلوب ذكر الله ﷻ»^(١).

وقال المناوي رحمته الله:

«ذكر الله أفضل الأعمال، ورأس كلّ عبادة، ورأس كلّ سعادة، بل هو كالحيّة للأبدان، والروح للإنسان، وهل للإنسان غنى عن الحياة؟ وهل له من الروح معدل؟ وإن شئت قلت به لقاء الدّنيا، وقيام السّماوات والأرض»^(٢).

وقال: «إذ به يستنير القلب، ويتّسع الصّدر، ويمتلئ فرحاً وسروراً، وشرف الذّكر تابع لشرف المذكور، وشرف العلم تابع لشرف المعلوم، وشرف الشّيء بسبب الحاجة إليه، وليست حاجة الأرواح بشيء أعظم من ذكر بارئها، والابتهاج به»^(٣).

ولا ريب أنّ القلب يصدأ كما يصدأ التّحاس والفضّة وغيرهما، وجلاؤه بالذّكر، فإنّه يجلوّه حتّى يدعه كالمرآة البيضاء، فإذا ترك صدئ. وصدأ القلب بأمرين: بالغفلة والذّنب. وجلاؤه بشيئين: بالاستغفار والذّكر. فمن كانت الغفلة أغلب أوقاته كان الصّدأ متراكباً على قلبه، وصدؤه بحسب غفلته، وإذا

(١) شعب الإيمان: ٣٩٦/١.

عن سعيد بن سنان حدّثني أبو الزّهراوية عن أبي شجرة واسمه كثير بن مرّة عن عبد الله بن عمر عن النّبي ﷺ أنّه كان يقول: «إنّ لكلّ شيء سقالة، وأنّ سقالة القلوب ذكر الله، وما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله»، قالوا: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولو أن تضرب بسيفك حتّى ينقطع»، أورده البيهقي في: شعب الإيمان: ٣٩٦/١، والمنذري في: التّرجيب والتّرهيب: ٢٥٤/٢، وقال: «رواه ابن أبي الدّنيا والبيهقي من رواية سعيد بن سنان واللفظ له»، وسعيد بن سنان هو أبو مهدي الحمصي، متروك، ورماه الذّراقطني بالوضع. وذكر أبو حاتم أنّه يروي عن أبي الزّهراوية عن كثير بن مرّة عن ابن عمر عن النّبي ﷺ بنحو من ثلاثين حديثاً أحاديث منكّرة. وانظر في ترجمته: التّاريخ الكبير: ٤٧٧/٣. ضعفاء العقيلي: ١٠٧/٢. الجرح والتّعديل: ٢٨/٤. المجروحين: ٣٢٢/١. الكامل في ضعفاء الرّجال: ٣٥٩/٣. تهذيب الكمال: ٤٩٥/١٠. الكاشف: ٤٣٨/١. تهذيب التهذيب: ١٣٣/١٢. تقريب التهذيب: ٢٣٧/١.

(٣) المرجع السّابق: ٨٤/٢.

(٢) فيض القدير: ٤٣/٢.

صدئ القلب لم تنطبع فيه صور المعلومات على ما هي عليه، فيرى الباطل في صورة الحق والحق في صورة الباطل، لأنه لما تراكم عليه الصّدأ أظلم، فلم تظهر فيه صورة الحقائق كما هي عليه، فإذا تراكم عليه الصّدأ واسود وركبه الرّان فسد تصوره وإدراكه، فلا يقبل حقاً، ولا ينكر باطلاً، وهذا أعظم عقوبات القلب. وأصل ذلك من الغفلة واتباع الهوى، فإنهما يطمسان نور القلب ويعميان بصره. قال تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَىٰ وَالْعِشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨] (١).

و - يزداد به أمنها، وتذهب به مخاوفها، فتقوى وتشتد، ويزداد ثباتها، ويزيد صبرها.

قال ابن القيم رحمه الله:

«إنّ ذكر الله ﷻ يذهب عن القلب مخاوفه كلّها، وله تأثير عجيب في حصول الأمن، فليس للخائف الذي قد اشتدّ خوفه أنفع من ذكر الله ﷻ، إذ بحسب ذكره يجد الأمن، ويزول خوفه حتّى كأنّ المخاوف التي يجدها أمان له، والغافل خائف مع أمنه، حتّى كأنّ ما هو فيه من الأمن كلّه مخاوف» (٢).

وقال السّعدى رحمه الله:

«إنّ الخوف يوجب قلق القلب وخوفه، وهو مظنة لضعفه. وإذا ضعف القلب ضعف البدن عن مقاومة العدو. والذكر لله والإكثار منه من أعظم مقوّيات القلب» (٣).

ز - تشفى به من سقمها، وتصحّ به من دائها الذي تجلبه الغفلة والذنوب لها، فتسلم وتعافى، فيستقيم أمرها، ويكثر خيرها.

(١) الوابل الصّيب، ص: ٦٠، بتصرّف يسير.

(٢) المرجع السابق، ص: ١٠٥ - ١٠٦.

(٣) تيسير الكريم الرّحمن، ص: ١٦٢.

قال مكحول رحمته الله:

«ذكر الله تعالى شفاء، وذكر الناس داء»^(١).

فالقلوب المؤمنة إذا خافت من ربها، وازداد يقينها وإيمانها، واستقرت
الطمأنينة في سويدائها، وحقّت بها السكينة، وغشيتها الرحمة، وزال قلقها
واضطرابها، وانشرحت وانفسحت، ولانت وخشعت ورقّت، وذهبت يبوستها
وغارت قسوتها، واستنارت فذهبت ظلمتها، وانقشع صدؤها وكملت حياتها،
وازداد أمنها وذهب خوفها، وقوي عودها وشفيت من سقمها، وتلاشى كدرها
وتبدّدت غفلتها سهل عليها الثبات في مواطن الشدة، وأماكن الضيق التي منها
الجهاد في سبيل الله تعالى. فتقوى حينئذ عزائم أصحابها، وترسخ أقدامهم،
فيصولون ويجولون غير هائبيين ولا خائفين، لا يفرّون ولا يهربون، إنّما يشبّون
ويصبرون حتّى يأتي النصر من عند الله تعالى. فيعزّ به أهل الإيمان، ويدلّ به
أهل الكفر والظّغيان.



(١) الوابل الصيّب، ص: ٩٩. وانظر: فيض القدير: ٣/ ٥٦٤. وفي شعب الإيمان للبيهقي:

قال ابن عون رحمته الله: «ذكر الناس داء، وذكر الله دواء»: ٤٥٩/١.

دعاء الله تعالى^(١)

يقال: دعوت الله إذا سألته وإذا استغثته^(٢).

وفي الاصطلاح: طلب الأدنى بالقول من الأعلى شيئاً على جهة الاستكانة^(٣).

وهو في الشرع نوعان:

١ - دعاء مسألة: وهو طلب ما ينفع الداعي، وطلب كشف ما يضره أو دفعه، وكل من يملك الضر والنفع فإنه هو المعبود حقاً، والمعبود لا بد أن يكون مالكاً للنفع والضرر^(٤).

(١) الدعاء من عوامل الثبات العامة، ولكن أوردته هنا تبعاً للقرآن لإيراده له كعامل للثبات في موطن الجهاد.

(٢) انظر: المفردات، ص: ١٧٠. لسان العرب: ٢٥٧/١٤، وقد سبق إطلاقات كلمة الدعاء في باب الدعوة. انظر: ص: ٣٩٦ - ٣٩٨.

قال الراغب رحمه الله: «الدعاء كالنداء، إلا أنّ النداء قد يقال بيا أو أيا، ونحو ذلك من غير أن يضم إليه الاسم، والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم نحو يا فلان، وقد يستعمل كلّ واحد منهما موضع الآخر»، المفردات، ص: ١٦٩ - ١٧٠.

(٣) تحفة الأحوذى: ٢١٨/٩.

(٤) بدائع الفوائد: ٥١٣/٣. وانظر: مجموع الفتاوى: ٢٣٧/١٠، ١٠/١٧.

وهو على ثلاثة أقسام: أحدها: أن يسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته، وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠].

والثاني: أن تسأله بحاجتك وفرك فتقول: أنا العبد الفقير المسكين البائس الذليل المستجير ونحو ذلك.

والثالث: أن تسأل حاجتك ولا تذكر واحداً من الأمرين. فالأول أكمل من الثاني، =

٢ - دعاء عبادة: وهو الذي يتضمّن الثناء على الله بما هو أهله، ويكون مصحوباً بالخوف والرجاء^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«إنّ دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله فيثاب العبد عليه في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا، وقد يكون دعاء مسألة تقضى به حاجته، ثمّ قد يثاب عليه إذا كان ممّا يحبّه الله، وقد لا يحصل له إلّا تلك الحاجة، وقد يكون سبباً لضرر دينه فيعاقب على ما ضيّعه من حقوق الله سبحانه، وعلى ما تعدّاه من حدوده»^(٢).

= والثاني أكمل من الثالث، فإذا جمع الدّعاء الأمور الثلاثة كان أكمل، وهذه عامّة أدعية النبي صلّى الله عليه وآله.

وفي الدّعاء الذي علّمه صديق الأمة صلّى الله عليه وآله ذكر الأقسام الثلاثة، فإنّه قال في أوّله: «ظلمت نفسي ظلماً كثيراً» وهذا حال السائل. ثمّ قال: «وإنّه لا يغفر الذّنوب إلّا أنت». وهذا حال المسؤول. ثمّ قال: «فاغفر لي» فذكر حاجته، وختم الدّعاء باسمين من الأسماء الحسنى تناسب المطلوب وتقضيه. جلاء الأفهام، ص: ١٥٣، بتصرّف يسير جداً.

وحديث الصّديق عليه السلام المشار إليه أوردته البخاري في صحيحه في: كتاب الأذان (الصلاة): (٥/١٠)، باب الدّعاء قبل السّلام: (٣٠٠/١٤٩)، برقم: (٨٣٤)، ص: ١٨٣، وفي كتاب الدّعوات: (٥٤/٨٠)، باب الدّعاء في الصّلاة: (١٧)، برقم: (٦٣٢٦)، ص: ١٣٥٠، وفي كتاب التّوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]: (٩)، برقم: (٧٣٨٧، ٧٣٨٨)، ص: ١٥٥٢.

ومسلم في صحيحه في: كتاب الذّكر والدّعاء والثّوبة والاستغفار: (٤٨)، باب استحباب خفض الصّوت في الذّكر: (١٣)، برقم: (٢٧٠٥)، ٢٠٧٨/٤.

(١) نضرة التّعيم: ١٩٠٢/٥. وانظر: بدائع الفوائد: ٥١٣/٣.

قال ابن القيم رحمته الله: «كلّ دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكلّ دعاء مسألة متضمّن لدعاء العبادة، وعلى هذا فقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] يتناول نوعي الدّعاء، وبكلّ منهما فسّرت الآية. قيل: أعطيه إذا سألني، وقيل: أثيبه إذا عبدني. والقولان متلازمان. وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما، أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، بل هذا استعمال له في حقيقته الواحدة المتضمّنة للأمرين جميعاً». بدائع الفوائد: ٥١٤/٣.

(٢) اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ٤١٤.

والمراد بالدعاء أن يرغب العبد إلى الله، ويطلب منه العناية والتوفيق، ويستمدّ منه المعونة في جميع ما يحتاج إليه من أموره.

وحقيقته أن يظهر لربّه سبحانه غاية التدلّل والافتقار إليه، واستكانة له، وأن يتبرأ من الحول والقوّة، وذلك سمة العبوديّة، وأن يستشعر الدّلّ للمولى جلّ وعلا^(١).

ودعاء الله من أفضل العبادات وأشرف الطّاعات، ولذلك سمّاه الله تعالى: عبادة، فقال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠].

وهو بذلك يدعو عباده أن يدعوه ويتقربوا إليه به، ووعدهم عليه بالإجابة، وحذّره من الانصراف والإعراض عنه، وأوعدهم العذاب بالتّعالى عليه^(٢).

(١) وانظر: فتح الباري: ١١/٩٥، طبعة: دار المعرفة. فيض القدير: ٢٢٨/١.

وقد ورد في القرآن على أوجه منها: القول، العبادة، النّداء، الاستعانة، الاستغاثة، العذاب والعقوبة، الغرض والسؤال، التّسمية. انظر: فتح الباري: ١١/٩٤، طبعة: دار المعرفة. وانظر: نضرة النعيم: ٥/١٩٠٤، ففيه تفاصيل ذلك.

(٢) وانظر: جامع البيان: ٢٤/٧٨ - ٧٩، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ١٥/٣٢٦ - ٣٢٨. أنوار التنزيل: ٥/٩٩. تفسير القرآن العظيم، ص: ٤/١٢٩. فتح القدير: ٤/٤٩٨. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٦٨٧. وقد اختلف أهل العلم في المراد بالدعاء في الآية. هل هو مطلق العبادة أم المراد به السؤال؟ وذلك لأنّ الله توعّد بالعذاب من استكبر عن عبادته. وهذا لا يتأتّى إلّا في العبادة المعلومّة، إذ عدم سؤاله سبحانه لا يبلغ بالإنسان إلى أن يتوعّد بذلك الوعيد. ثمّ ذكر العبادة في الآية قرينة تبين المراد. ومن فسر الدّعاء بالسؤال صرف الوعيد لمن استكبر عن سؤاله. وحديث التّعمان يرجع الوجه الثّاني، ولذا قال الحافظ ابن كثير رحمه الله: «هذا من فضله تبارك وتعالى وكرمه أنّه ندب عباده إلى دعائه، وتكفل لهم بالإجابة كما كان سفيان الثّوري يقول: «يا من أحبّ عباده إليه من سأله فأكثر سؤاله، ويا من أبغض عباده إليه من لم يسأله، وليس أحد كذلك غيرك يا ربّ»، رواه ابن أبي حاتم وفي هذا المعنى يقول الشاعر:

اللّه يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب

... وقال الإمام أحمد: ... عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يدع الله ﷻ غضب عليه»، تفرد به أحمد وهذا إسناد لا بأس به... وقوله ﷻ: «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي» أي عن دعائي وتوحيدي، ﴿سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ =

وفي حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «الدعاء هو العبادة»، ثم قرأ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ (١).

= أي صاغرين حقيرين». تفسير القرآن العظيم: ١٢٨/٤ - ١٢٩.

والحديث الذي أشار إلى تفرد الإمام أحمد به شاركه غيره في روايته، فقد رواه الترمذي في سننه بلفظ: «من لم يسأل الله يغضب عليه»، في: كتاب الدعوات: (٤٤)، باب: (٣)، برقم: (٣٣٧٣). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٣٤، وابن ماجه في سننه بلفظ: «من لم يدع الله سبحانه غضب عليه»، في: كتاب الدعاء: (٣٤)، باب فضل الدعاء: (١)، برقم: (٣٨٢٧). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٤١٠، وأحمد في المسند كرواية ابن ماجه - إلا إنه لم يذكر: «سبحانه» - في: ٤٤٣/٢، ونحوه في: ٤٤٢/٢، والحاكم في مستدركه، بلفظ مقارب لرواية ابن ماجه، في: ٦٦٧/١، ومع زيادة فيه في: ٦٦٨/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد»، وأبو يعلى في مسنده: نحوه، برقم: (٦٦٥٥). قال حسين أسد: «إسناده صحيح»: ١٠/١٢، والبخاري في الأدب المفرد، مراجعة: محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة: دار البشائر الإسلامية، بيروت، ١٩٨٩م - ١٤٠٩هـ، نحوه في: ص: ٢٢٩.

وقال تقي الدين السبكي: «الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره، وأما قوله بعد ذلك: ﴿عَنْ عِبَادَتِي﴾ فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء، وعلى هذا فالوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكباراً، ومن فعل ذلك كفر. وأما من تركه لمقصد من المقاصد فلا يتوجه إليه الوعيد المذكور، وإن كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكثار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحث عليه»، نقلاً عن فتح الباري: ٩٥/١١، طبعة: دار المعرفة. تحفة الأحوذى: ٢٢٠/٩. وانظر: شرح الزرقاني على الموطأ: ٤٤/٢.

(١) سنن أبي داود، بلفظ مقارب في: كتاب الوتر: (٨)، باب الدعاء: (٢٣)، برقم: (١٤٧٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٧٧.

سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب تفسير القرآن: (٤٣)، باب ومن سورة المؤمن: (٤٠)، برقم: (٣٢٤٧)، ص: ٥١٥، وفي كتاب الدعوات: (٤٤)، باب: (٢)، برقم: (٣٣٧٢)، ص: ٥٣٤، ولفظ مقارب في: باب ومن سورة البقرة: (٢)، برقم: (٢٩٦٩)، ص: ٤٧٥، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح».

سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: كتاب الدعاء: (٣٤)، باب فضل الدعاء: (١)، برقم: (٣٨٢٨). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤١٠.

سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب سورة غافر: ٤٥٠/٦.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر البيان بأن دعاء =

فقوله: «هو العبادة»، أي: معظمها. كقوله ﷺ: «الحجّ عرفة»^(١).
أي معظم أركانها^(٢).

= المرء ربه في الأحوال من العبادة التي يتقرب بها إلى الله جلّ وعلا، برقم: (٨٩٠).
قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح»: ١٧٢/٣.
مستدرك الحاكم، بلفظ مقارب في: ٦٦٧/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ونحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما في: ٦٦٧/١.
معجم الطبراني الصغير، بلفظ مقارب، زاد: «يعني دعائي»، في: ٢٠٨/٢.
مسند الشهاب، بلفظ مقارب في: ٥٢/١، برقم: (٣٠).
الأدب المفرد، نحوه في: ص: ٢٤٩، برقم: (٧١٤).
وقوله: ﴿ذَكِّرِينَ﴾: أي ذليلين. انظر: المفردات، ص: ١٦٦.
(١) هذا جزء من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي رضي الله عنه، وهو في:
سنن أبي داود، بلفظ: «الحجّ الحجّ يوم عرفة»، كتاب المناسك: (١١)، باب من لم يدرك عرفة: (٦٨)، برقم: (١٩٤٩). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٢٤.
سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الحجّ: (٦)، باب ما جاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحجّ: (٥٧)، برقم: (٨٨٩). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٦٣.
سنن النسائي، بلفظه في: كتاب مناسك الحجّ: (٢٤)، باب فرض الوقوف بعرفة: (٢٠٣)، برقم: (٣٠١٦)، ص: ٣٢٠، وفي باب فيمن لم يدرك صلاة الصبح مع الإمام بالمزدلفة: (٢١١)، برقم: (٣٠٤٤). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٢٢.
سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب المناسك: (٢٥)، باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع: (٥٧)، برقم: (٣٠١٥). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٢٧.
سنن البيهقي، بلفظه في: باب إدراك الحجّ بإدراك عرفة قبل طلوع الفجر من يوم النحر: ١٧٣/٥.
مسند أحمد، بلفظه في: ٣٠٩/٤، ولفظ: «الحجّ حجّ عرفة»، في: ٣٣٥/٤.
صحيح ابن خزيمة، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م، بلفظه في: ٤/٢٥٧، برقم: (٢٨٢٢).
سنن الدارقطني، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني، تحقيق: السيد عبد الله هاشم يماني المدني، طبعة: دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م، بلفظه في: باب المواقيت: ٢٤٠/٢ - ٢٤١.
مستدرك الحاكم، بلفظه في: ٦٣٥/١، ٣٠٥/٢، وقال: «هذا حديث صحيح ولم يخرجاه».

(٢) انظر: تحفة الأحوذى: ٢٢٠/٩.

أو هو العبادة، أي هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة، لدلالته على الإقبال على الله، والإعراض عما سواه بحيث لا يرجو ولا يخاف إلا إياه، قائماً بوجوب العبودية، معترفاً بحق الربوبية، عالماً بنعمة الإيجاد، طالباً لمدد الإمداد على وفق المراد، وتوفيق الإسعاد^(١).

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ليس شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء»^(٢).

(١) عون المعبود: ٢٤٧/٤.

قال الطيبي رحمته الله: «معنى حديث التَّعَمُّن أن تحمل العبادة على المعنى اللغوي، إذ الدعاء هو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله والاستكانة له، وما شرعت العبادات إلا للخضوع للباري وإظهار الافتقار إليه، ولهذا ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ حيث عبر عن عدم التذلل والخضوع بالاستكبار، ووضع عبادتي موضع دعائي، وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار والهوان»، نقلاً عن تحفة الأحوذى: ٩/٢٢٠. وانظر: عون المعبود: ٢٤٧/٤.

وقال ابن رجب رحمته الله: «واعلم أن سؤال الله ﷻ دون خلقه هو المتعين، لأن السؤال فيه إظهار الذل من السائل، والمسكنة والحاجة والافتقار، وفيه الاعتراف بقدرة المسؤول على رفع هذا الضر ونيل المطلوب، وجلب المنافع ودرء المضار، ولا يصلح الذل والافتقار إلا لله وحده لأنه حقيقة العبادة، وكان الإمام أحمد يدعو ويقول: «اللهم كما صنت وجهي عن السجود لغيرك فصنه عن المسألة لغيرك، ولا يقدر على كشف الضر وجلب النفع سواك». كما قال: ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَضْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]، وقال: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]. والله سبحانه يحب أن يسأل، ويرغب إليه في الحوائج، ويلج في سؤاله ودعائه، ويغضب على من لا يسأله، ويستدعي من عباده سؤاله، وهو قادر على إعطاء خلقه كلهم سؤالهم من غير أن ينقص من ملكه شيء، والمخلوق بخلاف ذلك يكره أن يسأل، ويحب أن لا يسأل لعجزه وفقره وحاجته، ولهذا قال وهب بن منبه لرجل كان يأتي الملوك: «ويحك تأتي من يغلق عنك بابه، ويظهر لك فقره، ويواري عنك غناه، وتدع من يفتح لك بابه نصف الليل ونصف النهار، ويظهر لك غناه، ويقول ادعني أستجب لك».

وقال طاووس لعطاء: «إياك أن تطلب حوائجك إلى من أغلق بابه دونك ويجعل دونها حجاباً، وعليك بمن بابه مفتوح إلى يوم القيامة، أمرك أن تسأله ووعده أن يجيبك». جامع العلوم والحكم، ص: ١٩٢.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدعوات: (٤٤)، باب ما جاء في فضل الدعاء: =

وذلك لأن فيه إظهار الفقر، والعجز والتذلل، والاعتراف بقوة الله وقدرته^(١).

ولذلك أمر ﷺ بالإكثار منه وذلك لعظم فضله.

فقال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء»^(٢).

وقال في حديثه الآخر: «من سرّه أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء»^(٣).

بل حث الله عباده عليه متودداً إليهم، متقرباً منهم كي يدعوهم ويسألوه.

= (١)، برقم: (٣٣٧٠)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٣٤.

سنن ابن ماجه، بلفظه - إلا إنه قال: «الله سبحانه» - في: كتاب الدعاء: (٣٤)، باب فضل الدعاء: (١)، برقم: (٣٨٢٩). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٤١٠.

مسند أحمد، بلفظه - ولم يذكر: «تعالى» - في: ٢/٣٦٢.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، كرواية أحمد، في باب ذكر البيان بأن دعاء المرء لله جلّ وعلا من أكرم الأشياء عليه، برقم: (٨٧٠). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده حسن»: ٣/١٥١.

مستدرک الحاكم، كرواية أحمد، في: ١/٦٦٦، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

مسند أبي داود الطيالسي، بلفظه - إلا إنه قال: «الله تعالى» -، ص: ٣٣٧.

مسند الشهاب، كرواية أحمد، برقم: (١٢١٣، ١٢١٤)، ٢/٢١٤.

الأدب المفرد، كرواية أحمد، ص: ٢٤٩.

(١) تحفة الأحوزي: ٩/٢١٨.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الصلاة: (٤)، باب ما يقال في الركوع والسجود: (٤٢)، برقم: (٤٨٢)، ١/٣٥٠.

(٣) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدعوات: (٤٤)، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: (٩)، برقم: (٣٣٨٢)، وقال: «هذا حديث غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٣٥.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ١/٧٢٩، وقال: «حديث صحيح الإسناد».

مسند أبي يعلى، بلفظه: برقم: (٦٣٩٦، ٦٣٩٧). قال محققه: «إسناده حسن»: ١١/٢٨٣ - ٢٨٤.

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له»^(١).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب التهجد (الصلاة): (٥/١٩)، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل: (٤٩١/١٤)، برقم: (١١٤٥)، ص: ٢٤٢، ولفظه إلا أحرف يسيرة في كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠)، باب الدعاء نصف الليل: (١٤)، برقم: (٦٣٢١)، ص: ١٣٤٩، وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿يُجِيبُكَ أَنْ يَسْأَلُكَ اللَّهُ﴾ [الفتح: ١٥]: (٣٥)، برقم: (٧٤٩٤)، ص: ١٥٧٣. صحيح مسلم، بلفظه إلا أحرف يسيرة، ولفظ مقارب في: كتاب صلاة المسافرين وقصرها: (٦)، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه: (٢٤)، برقم: (٧٥٨)، ٥٢١/١ - ٥٢٣.

وفي الحديث إثبات صفة النزول لله تعالى. فهو ينزل سبحانه كما ذكر نزولاً يليق بجلاله من غير تمثيل ولا تكيف، ولا تعطيل ولا تحريف. ولا نقول: ينزل أمره أو تنزل رحمته كقول أهل التأويل.

وقد كره بعض الصوفية الدعاء. وقالوا: الأولى السكوت والرضا، والجمود تحت جريان الحكم والقضاء. فيض القدير: ٢٢٨/١.

وفضل بعضهم مع زعمه بأن تركه أفضل. فقال: إن دعا للمسلمين فحسن، وإن خص نفسه فلا. وقيل: إن وجد باعثاً للدعاء استجيب وإلا فلا. شرح الزرقاني على الموطأ: ٤٤/٢. تحفة الأحوذى: ٢١٨/٩.

وقد نقل الحافظ ابن حجر رحمته الله الخلاف في ذلك وأجاب عنه. فقال: «حكى القشيري في الرسالة الخلاف في المسألة فقال: «اختلف أيّ الأمرين أولى: الدعاء أو السكوت والرضا؟ فقيل: الدعاء، وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة لما فيه من إظهار الخضوع والافتقار. وقيل: السكوت والرضا أولى، لما في التسليم من الفضل». قلت: وشبهتهم أنّ الداعي لا يعرف ما قدر له، فدعاؤه إن كان على وفق المقدور فهو تحصيل الحاصل، وإن كان على خلافه فهو معاندة. والجواب عن الأول إنّ الدعاء من جملة العبادة لما فيه من الخضوع والافتقار. وعن الثاني إنّّه إذا اعتقد أنّه لا يقع إلا ما قدر الله تعالى كان إدعائاً لا معاندة. وفائدة الدعاء تحصيل الثواب بامتنال الأمر، ولاحتمال أن يكون المدعو به موقوفاً على الدعاء، لأنّ الله خالق الأسباب ومسبباتها. قال: «وقالت طائفة ينبغي أن يكون داعياً بلسانه، راضياً بقلبه». قال: «والأولى أن يقال: إذا وجد في قلبه إشارة الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس». قلت: القول الأول أعلى المقامات، أن يدعو بلسانه ويرضى بقلبه. والثاني لا يتأتى من كلّ أحد بل ينبغي أن يختص به الكامل». فتح الباري: ٩٥/١١، طبعة: دار المعرفة. =

ومع ذلك قد يدعو الإنسان فلا يستجاب له، وذلك لحصول مانع، أو تخلف شرط من شروط القبول، أو الإخلال بأدب من آداب الدعاء.

ومن هنا أرشد الله سبحانه ورسوله ﷺ إلى العوامل الجالبة لقبول الدعاء، وإلى العوامل المانعة من قبوله.

فقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦].

= وكراهية الدعاء وأفضلية تركه قول سقيم تردّه النصوص المتوافرة في الأمر بالدعاء، والتحذير من تركه، وبيان فضله، ولذا أجمع أهل العلم على استحبابه. تحفة الأحوزي: ٢١٨/٩.

وذلك لأنّ الدعاء سبب بل من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب. الجواب الكافي، ص: ٣. وهو مسلك خيرة الخلق وأفضل البشر ﷺ. مجموع الفتاوى: ٥٣٨/٨.

وكونه سبباً لا ينافي ما قدّر الله تعالى، إذ من تقدير الأمور تقدير أسبابها.

ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«إنّ الله تعالى إذا قدّر أمراً فإنه يقدر أسبابه، والدعاء من جملة أسبابه، كما أنّه لما قدّر النصر يوم بدر وأخبر النبي ﷺ قبل وقوعه أصحابه بالنصر، وبمصارع القوم كان من أسباب ذلك استغاثة النبي ﷺ ودعاؤه». مجموع الفتاوى: ١٤٧/١٤.

وقال ابن القيم رحمه الله:

«وهو ﷺ أعلم بربه، وأتبع لأمره من أن يعطل الأسباب التي جعلها الله له بحكمته موجبة لما وعده به من النصر والظفر، وإظهار دينه وغلبته لعدوّه، وهذا كما أنّه سبحانه ضمن له حياته حتّى يبلغ رسالاته، ويظهر دينه، وهو يتعاطى أسباب الحياة من المأكّل والمشرب والملبس والمسكن. وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس، حتّى آل ذلك ببعضهم إلى أن ترك الدعاء وزعم أنّه لا فائدة فيه، لأنّ المسؤول إن كان قد قدّر ناله ولا بد، وإن لم يقدر لم ينله، فأى فائدة في الاشتغال بالدعاء؟ ثمّ تكايس في الجواب بأن قال: الدعاء عبادة. فيقال لهذا الغالط: بقي عليك قسم آخر وهو الحقّ: أنّه قد قدّر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه حصل له المطلوب، وإن عقل السبب فاته المطلوب، والدعاء من أعظم الأسباب في حصول المطلوب. وما مثل هذا الغالط إلّا مثل من يقول: إن كان الله قد قدّر لي الشّيع فأنّا أشبع أكلت أو لم أكل، وإن لم يقدر لي الشّيع لم أشبع أكلت أو لم أكل، فما فائدة الأكل. وأمثال هذه الترهات الباطلة المنافية لحكمة الله تعالى وشرعه. وبالله التوفيق». زاد المعاد: ٤٨١/٣.

أي: إن الله يستجيب دعاء من كان مؤمناً، مستجيباً لله ورسوله، منقاداً للأوامر، مجافياً للتواهي، ملتزماً بالطاعات، مترفعاً عن المعاصي^(١).

(١) انظر: جامع البيان: ١٥٨/٢ - ١٦٠، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ٢/ ٣١١. أنوار التنزيل: ٤٦٧/١. تفسير القرآن العظيم: ١/ ٣٢٥ - ٣٢٦. فتح القدير: ١/ ١٨٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٩.

وفي الآية التفات إلى قرب الله من عباده، قرب علم وإحاطة لا قرب ذات. فهو فوق سماواته مستوٍ على عرشه استواء يليق بمقامه - ولا نقول كما قالت الجهمية: إنه في كل مكان بذاته. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - ويلزم من قربهِ إجابة دعاء من دعاه. ولذا أرشد النبي ﷺ أصحابه بأن لا يرفعوا أصواتهم بالدعاء والصياح، كفعل كثير من أهل البدع. ففي حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة، فجعلنا لا نصعد شرفاً ولا نعلو شرفاً ولا نهبط في وادٍ إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير، قال: فدنا منّا رسول الله ﷺ فقال: «يا أيّها الناس أربعوا - أي أرفقوا - على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصمّ ولا غائباً، إنّما تدعون سمياً بصيراً».

صحيح البخاري، كتاب القدر: (٥٦/٨٢)، باب لا حول ولا قوة إلا بالله: (٧)، برقم: (٦٦١٠)، ص: ١٤٠١. وانظر: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير: (١٣١/١٣٠)، برقم: (٢٩٩٢)، ص: ٣٠، وكتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب غزوة خيبر: (٣٩/٣٨)، برقم: (٤٢٠٥)، ص: ٨٧٩ - ٨٨٠، وكتاب الدعوات: (٥٤/٨٠)، باب الدعاء إذا علا عقبة: (٥٠)، برقم: (٦٣٨٤)، ص: ١٣٦٠، وفي باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله: (٦٧)، برقم: (٦٤٠٩)، ص: ١٣٦٥ - ١٣٣٦، وكتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]: (٩)، برقم: (٧٣٨٦)، ص: ١٥٥١.

وزاد الإمام أحمد في المسند: «إنّ الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»: ٤٠٢/٤.

وهذا يدلّ على إرشادهم للمناجاة في الدعاء لا للتداء الذي هو رفع الصوت، فإنهم عن هذا سألوا، فأجيبوا بأنّ ربّهم تبارك وتعالى قريب، لا يحتاج في دعائه وسؤاله إلى التداء، وإنّما يسأل مسألة القريب المناجي، لا مسألة البعيد المنادي، وهذا القرب من الداعي هو قرب خاص، ليس قريباً عاماً من كلّ أحد، فهو قريب من داعيه وقريب من عابده.

وأقرب ما يكون العبد من ربّه وهو ساجد، وهو أخصّ من قرب الإنابة وقرب الإجابة الذي لم يثبت أكثر المتكلمين سواه، بل هو قرب خاص من الداعي والعابد. بدائع الفوائد: ٥١٩/٣.

وأن يكون متضرعاً خاشعاً متذللاً مستكيناً، راغباً فيما عند الله، طامعاً في نواله، راهباً من عذابه، خائفاً من عقابه، وجلّلاً من سخطه، ليس بمتجاوز ولا متعدّ.

وفي ذلك يقول تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (٥٥) وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ (١) [الأعراف: ٥٥ - ٥٦].

(١) انظر: جامع البيان: ٢٠٦/٨ - ٢٠٨، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ٧/ ٢٢٣ - ٢٢٥. تفسير القرآن العظيم: ٣٥٤/٢ - ٣٥٥. فتح القدير: ٢١٣/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٥٤.

وفي الآية طلب بإخفاء الدعاء، وهو أمر مرغّب فيه، مدعو إليه. كما قال الحسن البصري رحمه الله: «إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به الناس، وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير وما يشعر به الناس، وإن كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزوار وما يشعرون به، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدر أن يعملوه في السر فيكون علانية أبدأ، ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ وذلك أن الله ذكر عبداً صالحاً رضي فعله فقال: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نَادَاً خُفْيَةً﴾ [مريم: ٣].

وقال ابن جريج رحمه الله: «إن من الدعاء اعتداء، يكره رفع الصوت والتداء والصياح بالدعاء، ويؤمر بالتضرع والاستكانة». جامع البيان: ٢٠٧/٨، طبعة: دار الفكر. تفسير القرآن العظيم: ٣٥٤/٢.

وفي إخفاء الدعاء فوائد جمّة منها:

- إنه أعظم إيماناً، لأن صاحبه يعلم أن الله تعالى يسمع دعاءه الخفي، وليس كالذي قال: إن الله يسمع إن جهرنا، ولا يسمع إن أخفينا.
- إنه أعظم في الأدب والتعظيم.
- إنه أبلغ في التضرع والخشوع الذي هو روح الدعاء ولّبه ومقصوده.
- إنه أبلغ في الإخلاص.
- إنه أبلغ في جمعه القلب على الله تعالى في الدعاء، فإن رفع الصوت يفرقه ويشتهه، فكأنما خفض صوته كان أبلغ في جمعه، وتجريد همته، وقصده للمدعو ﷻ.
- إنه دال على قرب صاحبه من الله، وأنه لا اقترابه منه وشدة حضوره يسأله مسألة أقرب شيء إليه، فيسأله مسألة مناجاة للقريب لا مسألة نداء البعيد للبعيد.
- إنه أدعى إلى دوام الطلب والسؤال، فإن اللسان لا يملّ والجوارح لا تتعب، بخلاف =

= ما إذا رفع صوته فإنه قد يكلّ لسانه، وتضعف بعض قواه.

- إن إخفاء الدّعاء أبعد له من القواطع والمشوّشات والمضغّفات.

- إن أعظم النّعم الإقبال على الله، والتّعبّد له، والانقطاع إليه، والتّبتّل إليه، ولكلّ نعمة حاسد على قدرها، دقت أو جلّت، ولا نعمة أعظم من هذه النّعمة، فأنفس الحاسدين المنقطعين متعلّقة بها، وليس للمحسود أسلم من إخفاء نعمته عن الحاسد، وأن لا يقصد إظهارها له.

- إن الدّعاء هو ذكر للمدعو سبحانه، متضمّن للطلب منه والثناء عليه بأسمائه وأوصافه، فهو ذكر وزيادة، والأصل في الذّكر أن يُخفى. انظر: بدائع الفوائد: ٣/ ٥١٨ - ٥٢١.

كما أنّ في الآية تحذيراً من الاعتداء في الدّعاء، وهو أمر مكروه مستهجن، حذر منه رسول الله ﷺ. كما ورد في حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه عندما سمع ابنه يقول: «اللّهم إنّني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجّنة إذا دخلتها. فقال: أي بني سل الله الجّنة، وتعوّذ به من النّار، فإنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنّه سيكون في هذه الأّمة قوم يعتدون في الطّهور والدّعاء». سنن أبي داود، كتاب الطّهارة: (١)، باب الإسراف في الماء: (٤٥)، برقم: (٩٦). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٥. وانظر: سنن ابن ماجه، كتاب الدّعاء: (٣٤)، باب كراهية الاعتداء في الدّعاء: (١٢)، برقم: (٣٨٦٤). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤١٤.

سنن البيهقي، باب التّهي عن الإسراف في الوضوء: ١/ ١٩٦.

مسند أحمد: ٨٦/٤، ٨٧، ٥٥/٥.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، برقم: (٦٧٦٣، ٦٧٦٤). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم»: ١٥/ ١٦٦. مستدرک الحاكم: ١/ ٢٦٧، ٧٢٤.

قال القرطبي رحمته الله:

«الاعتداء في الدّعاء على وجوه: منها الجهر الكثير والصّياح... ومنها أن يدعو الإنسان في أن تكون له منزلة نبي، أو يدعو في محال، ونحو هذا من الشّطط. ومنها أن يدعو طالباً معصية وغير ذلك. ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسّنة، فيتخيّر ألفاظاً مفقّرة، وكلمات مسجّعة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول عليها، فيجعلها شعاره، ويترك ما دعا به رسول ﷺ، وكلّ هذا يمنع من استجابة الدّعاء».

الجامع لأحكام القرآن: ٧/ ٢٢٦.

وأفاض في بيان ذلك ابن القيم رحمته الله فقال:

«الاعتداء بالدّعاء تارة بأن يسأل ما لا يجوز له سؤاله من الإعانة على المحرّمات، =

وأن يتَّسم بالإخلاص، ويجانب الرياء، لقوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر: ١٤].

وأن يكون طيب المطعم والملبس، متجنباً لأكل الحرام، متباعداً عنه،

= وتارة بأن يسأل ما لا يفعله الله مثل أن يسأله تخليده إلى يوم القيامة، أو يسأله أن يرفع عنه لوازم البشرية من الحاجة إلى الطعام والشراب، أو يسأله أن يطلعه على غيبه، أو يسأله أن يجعله من المعصومين، أو يسأله أن يهب له ولداً من غير زوجة ولا أمة، ونحو ذلك مما سؤاله اعتداء. فكل سؤال يناقض حكمة الله، أو يتضمن مناقضة شرعه وأمره، أو يتضمن خلاف ما أخبر به فهو اعتداء لا يحبه الله، ولا يحب سائله. وفسر الاعتداء برفع الصوت أيضاً في الدعاء.

قال ابن جريج: «من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء والتداء في الدعاء والضياع». وبعد فالآية أعم من ذلك كله. وإن كان الاعتداء في الدعاء مراداً بها فهو من جملة المراد. والله لا يحب المعتدين في كل شيء دعاء كان أو غيره. كما قال: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠، المائدة: ٨٧]، وعلى هذا فيكون قد أمر بدعائه وعبادته وأخبر أنه لا يحب أهل العدوان، وهم الذين يدعون معه غيره، فهؤلاء أعظم المعتدين عدواناً. فإن أعظم العدوان الشرك، وهو وضع العبادة في غير موضعها، فهذا العدوان لا بد أن يكون داخلياً في قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥]، ومن العدوان أن يدعو غير متضرع، بل دعاء مدلّ كالمستغني بما عنده، المدلّ - المنان المفتخر بعمله - على ربه به، وهذا من أعظم الاعتداء المنافي لدعاء الضارع الذليل الفقير المسكين من كل جهة في مجموع حالاته، فمن لم يسأل مسألة مسكين متضرع خائف فهو معتد.

ومن الاعتداء أن تعبد به بما لم يشرعه، وتثني عليه بما لم يثن به على نفسه، ولا أذن فيه. فإن هذا اعتداء في دعاء الثناء والعبادة، وهو نظير الاعتداء في دعاء المسألة والطلب. وعلى هذا فتكون الآية دالة على شيئين: أحدهما: محبوب للرب تبارك وتعالى مريض له وهو الدعاء تضرعاً وخفية.

الثاني: مكروه له مبغوض مسخوط وهو الاعتداء. فأمر بما يحبه الله وندب إليه، وحذر مما يبغضه وزجر عنه بما هو أبلغ طرق الزجر والتحذير، وهو أنه لا يحب فاعله، ومن لم يحبه الله فأى خير يناله.

وفي قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ عقب قوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ دليل على أن من لم يدعه تضرعاً وخفية فهو من المعتدين الذين لا يحبهم. فقسمت الآية الناس إلى قسمين: داعٍ لله تضرعاً وخفية، ومعتد بترك ذلك». بدائع الفوائد: ٣/ ٥٢٤ - ٥٢٥.

لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: - فذكر الحديث وفيه -: «ثم ذكر الرجل^(١) يطيل السفر أشعث^(٢) أغبر يمد يديه إلى السماء: يا رب يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام فأنى يستجاب لذلك»^(٣).

قال النووي رحمته الله:

«وفيه الحث على الإنفاق من الحلال، والتّهي عن الإنفاق من غيره. وفيه أنّ المشروب والمأكول والملبوس ونحو ذلك ينبغي أن يكون حلالاً خالصاً لا شبهة فيه. وأنّ من أراد الدعاء كان أولى بالاعتناء بذلك من غيره»^(٤).

- (١) هذه الجملة من كلام الراوي.
- (٢) الأشعث: الملبّد الشعر المغبر، غير مدهون ولا مرجّل. شرح النووي على مسلم: ١٧٤/١٦. وانظر: الفائق: ٢/٢٥٠. النهاية في غريب الحديث: ٤٧٨/٢.
- (٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الزّكاة: (١٢)، باب قبول الصدقة من الكسب الطّيب وتريتها: (١٩)، برقم: (١٠١٥)، ٧٠٣/٢.
- وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه قال ﷺ لسعد رضي الله عنه: «أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة». ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد وقال: «رواه الطبراني في الصّغير، وفيه من لم أعرفهم»: ٢٩١/١٠. وأورده أيضاً في: ٢٩٥/١٠، كما ذكره المنذري في التّرجيب والتّرهيب ونسبه للطبراني في الصّغير. وسكت عنه: ٣٤٥/٢ - ٣٤٦. وابن رجب في جامع العلوم والحكم. وذكر أنّه خرجه الطبراني بإسناد فيه نظر، ص: ١٠٠.
- والحديث إنّما أورده الطبراني في المعجم الأوسط، ولفظه عنده: عن ابن عباس قال: تليت هذه الآية عند رسول الله ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا» [البقرة: ١٦٨] فقام سعد بن أبي وقاص فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعاء. فقال له النبي ﷺ: «يا سعد أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة، والذي نفس محمد بيده إنّ العبد ليقذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً، وأيّما عبد نبت لحمه من السّحت والرّبا فالنار أولى به». لا يروى هذا الحديث عن ابن جريج إلّا بهذا الإسناد. تفرد به الاحتياطي: ٣١١/٦، ولم أقف عليه في المعجم الصّغير.
- (٤) شرح النووي على مسلم: ١٠٠/٧.

وفي الحديث أربعة أسباب تدعو إلى إجابة الدعاء: أحدها: إطالة السّفر. والسّفر بمجرد دعائه يقتضي إجابة الدعاء كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهنّ: دعوة المظلوم، ودعوة المسافر، ودعوة الوالد=

= على ولده». سنن أبي داود، بلفظ مقارب في: كتاب الوتر: (٨)، باب الدّعاء بظهر الغيب: (٢٩)، برقم: (١٥٣٦). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ١٨٢. سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب البر والصلة: (٢٤)، باب ما جاء في دعوة الوالدين: (٧)، برقم: (١٩٠٥). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٣٢٢، ولفظ مقارب في: كتاب الدّعوات: (٤٤)، باب: (٤٧)، برقم: (٣٤٤٨)، وقال: «هذا حديث حسن»، ص: ٥٤٥. سنن ابن ماجه، بلفظه إلا أحرف يسيرة، في كتاب الدّعاء: (٣٤)، باب دعوة الوالد ودعوة المظلوم: (١١)، برقم: (٣٨٦٢). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٤١٤. مسند أحمد، بلفظه في: ٢/٢٥٨، ٥٢٣، ولفظ مقارب في: ٢/٣٤٨، ٤٧٨، ٤٣٤، ٥١٧. معجم الطبراني الأوسط، بلفظ مقارب في: ١/٤٤. مسند أبي داود الطيالسي، بلفظ مقارب في: ص ٣٢٩، وبرقم: (٢٥١٧). مسند الشهاب، بلفظه في: ١/٢٠٨ - ٢٠٩، وبرقم: (٣١٦). الأدب المفرد، بلفظ مقارب في: ص: ٢٥، ١٦٩، وبرقم: (٣٢)، (٤٨١).

ومتى طال السفر كان أقرب إلى إجابة الدّعاء، لأنّه مظنة حصول انكسار النّفس بطول الغربة عن الأوطان، وتحمل المشاق، والانكسار من أعظم أسباب إجابة الدّعاء.

الثاني: حصول التبدّل في اللباس والهيئة بالشعث والإغبار، وهو أيضاً من المقتضيات لإجابة الدّعاء. كما في الحديث المشهور عن أبي هريرة رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «ربّ أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره». صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥)، باب فضل الضّعفاء والخاملين: (٤٠)، برقم: (٢٦٢٢)، ٤/٢٠٢٤، وفي: كتاب الجنّة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، باب النّار يدخلها الجبارون، والجنّة يدخلها الضّعفاء: (١٣)، برقم: (٢٨٥٤)، ٤/٢١٩١.

قال النووي رحمته الله: «مدفوع بالأبواب أنّه لا يؤذن له بل يحجب ويطرد لحقارته عند النّاس. قوله صلى الله عليه وآله: «لو أقسم على الله لأبره»: معناه لو حلف يميناً طمعاً في كرم الله تعالى بإبراره لأبره. وقيل: لو دعاه لأجابه يقال: أبررت قسمه وبررته. والأوّل هو المشهور». شرح النووي على مسلم: ١٧/١٨٧.

الثالث: مدّ يديه إلى السّماء، وهو من آداب الدّعاء التي يرجي بسببها إجابته. وفي حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النّبي صلى الله عليه وآله قال: «إنّ الله حيي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبين».

سنن أبي داود، بلفظ مقارب في: كتاب الوتر: (٨)، باب الدّعاء: (٢٣)، برقم: (١٤٨٨). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٧٨. سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدّعوات: (٤٤)، باب: (١٠٤)، برقم: (٣٥٥٦)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٥٥٩. سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: =

فأكل الحرام، والتَّغذية به ولبسه، سبب عظيم موجب لعدم إجابة الدَّعاء.
وأن يجتنب المعاصي والآثام، وخاصَّة قطيعة الرِّحم فإنَّها عامل مؤثِّر في
عدم قبول الدَّعاء.

عن أبي سعيد رضي الله عنه أنَّ النَّبي صلى الله عليه وآله قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس
فيها إثم ولا قطيعة رحم إلَّا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إمَّا أن تعجَّل له
دعوته، وإمَّا أن يذخرها له في الآخرة، وإمَّا أن يصرف عنه من السَّوء مثلها»،
قالوا: إذًا نكثر، قال: «الله أكثر»^(١).

= كتاب الدَّعاء: (٣٤)، باب رفع اليدين في الدَّعاء: (١٣)، برقم: (٣٨٦٥). قال
الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤١٤. سنن البيهقي، بلفظه في: باب رفع اليدين في
القنوت: ٢١١/٢. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر
الإخبار عمَّا يستحبُّ للمرء عند إرادة الدَّعاء رفع اليدين، برقم: (٨٧٦). قال شعيب
الأرناؤوط: «حديث قوي»: ١٦٠/٣. مستدرك الحاكم، نحوه في: ١/٦٧٥، وقال:
«وله شاهد بإسناد صحيح من حديث أنس بن مالك». ثمَّ أورد حديث أنس رضي الله عنه في:
١/٦٧٥. مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ٣/٣٩١، وبرقم: (١٨٦٧)، عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنه، إلَّا أنَّ محققه قال: «إسناده ضعيف». ونحوه في: ٧/١٤٥، وبرقم:
(٤١٠٨)، عن أنس رضي الله عنه، إلَّا أنَّ المحقِّق ضَعَّف إسناده أيضاً. معجم الطبراني الكبير،
بلفظ مقارب في: ٦/٢٥٢، ونحوه في: ٦/٢٥٦، وفي: ١٢/٤٢٣، عن ابن
عمر رضي الله عنه، مع زيادة فيه. مسند الشَّهاب، بلفظ مقارب في: ٢/١٦٥، وبرقم:
(١١١٠، ١١١١).

الرَّابع: الإلحاح على الله تعالى بتكرير ذكر ربوبيَّته، وهو من أعظم ما يطلب به إجابة
الدَّعاء. انظر: جامع العلوم والحكم، ص: ١٠٥ - ١٠٦. وانظر: فتح الباري: ١١/
٩٦. تحفة الأحوذى: ٩/٢٢٩.

قال ابن رجب رحمته الله:

«وقوله صلى الله عليه وآله: «فأتى يستجاب لذلك»: معناه كيف يستجاب له، فهو استفهام وقع على
وجه التَّعجُّب والاستبعاد، وليس صريحاً في استحالة الاستجابة ومنعها بالكلية، فيؤخذ
من هذا أنَّ التَّوسع في الحرام والتَّغذّي به من جملة موانع الإجابة، وقد يوجد ما يمنع
هذا المانع من منعه، وقد يكون ارتكاب المحرَّمات الفعلية مانعاً من الإجابة أيضاً،
وكذلك ترك الواجبات». جامع العلوم والحكم، ص: ١٠٧.

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ٣/١٨، ونحوه في: ٢/٤٤٨، عن أبي هريرة رضي الله عنه.
مستدرك الحاكم، بلفظ مقارب في: ١/٦٧٠، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد إلَّا=

وأن يعزم في سؤاله، ويحسن الظنَّ برَّه في إجابة دعائه، ولا يعلّق ذلك بمشيئة الله، فإنَّ الله لا مكره له. كما جاء في حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة، ولا يقولنَّ اللهمَّ إن شئت فأعطني، فإنَّه لا مستكره له»^(١).

وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه: «ليعزم في الدّعاء»^(٢).

= أن الشَّيخين لم يخرجاه، ونحوه في: ٦٧٤/١، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

الأدب المفرد، بلفظ مقارب في: ص: ٢٤٨، وبرقم: (٧١٠).
وانظر: فتح الباري: ٩٦/١١. تحفة الأحوذى: ٢٢٨/٩. وإسناد الحديث صحيح كما قال الحاكم.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الدّعاوات: (٥٤/٨٠)، باب ليعزم المسألة فإنَّه لا مكره له: (٢١)، برقم: (٦٣٣٨)، ص: ١٣٥٢، ولفظ مقارب في: كتاب التَّوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَن تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]: (٣١)، برقم: (٧٤٦٤)، ص: ١٥٦٨.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الذِّكر والدّعاء والتَّوبة والاستغفار: (٤٨)، باب العزم بالدّعاء، ولا يقل: إن شئت: (٣)، برقم: (٢٦٧٨)، ٢٠٦٣/٤.

(٢) المرجع السَّابق، بلفظه جزء من حديث في: الكتاب والباب السَّابقين، برقم: (٢٦٧٩)، ٢٠٦٣/٤.

وانظر: صحيح البخاري، كتاب الدّعاوات: (٥٤/٨٠)، باب ليعزم المسألة فإنَّه لا مكره له: (٢١)، برقم: (٦٣٣٩)، ص: ١٣٥٢، وكتاب التَّوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَن تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]: (٣١)، برقم: (٧٤٧٧)، ص: ١٥٧٠.

قال ابن بطال رحمته الله في الحديث: «إنَّه ينبغي للدَّاعي أن يجتهد في الدّعاء، ويكون على رجاء الإجابة، ولا يقنط من الرّحمة فإنَّه يدعو كريماً».

وقال ابن عينة رحمته الله: «لا يمتنع أحدٌ الدّعاء ما يعلم في نفسه، يعني من التَّقصير. فإنَّ الله قد أجاب دعاء شرَّ خلقه وهو إبليس حين قال: ﴿أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الأعراف: ١٤].»

وقال الدَّاودي رحمته الله: «معنى قوله: «ليعزم المسألة»: أن يجتهد ويلتج، ولا يقل: إن شئت كالمستثنى ولكن دعاء البائس الفقير».

وقال ابن عبد البر رحمته الله: «لا يجوز لأحد أن يقول: اللهمَّ أعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدِّين والدُّنيا، لأنَّه كلام مستحيل لا وجه له، لأنَّه لا يفعل إلَّا ما شاءه».

وأن يديم دعاءه ولا يئأس، ويلج في طلبه ولا يعجز، ويطمع في إجابته ولا يقطع رجاءه من ربه، ولا يستعجل فيستبطئ الإجابة فيترك الدعاء.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول: دعوت فلم يستجب لي»^(١).

وفي روايته الأخرى عن النبي ﷺ قال: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم، أو قطيعة رحم، ما لم يستعجل»، قيل: يا رسول الله، وما الاستعجال؟ قال: يقول: قد دعوت، وقد دعوت، فلم أر يستجيب لي، فيستحسر^(٢) عند ذلك ويدع الدعاء»^(٣).

قال ابن بطال رحمته الله:

«المعنى: أنه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمان بدعائه، أو أنه أتى من

= نقل ذلك عنهم الحافظ في فتح الباري: ١١/١٤٠، طبعة: دار المعرفة، ثم قال: «معنى الأمر بالعزم الجذ فيه، وأن يجزم بوقوع مطلوبه، ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى، وإن كان مأموراً في جميع ما يريد فعله أن يعلقه بمشيئة الله تعالى. وقيل: معنى العزم: أن يحسن الظن بالله في الإجابة... إن الذي يحتاج إلى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يتأتى إكراهه على الشيء، فيخفف الأمر عليه، ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء إلا برضاه. وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك، فليس للتعليق فائدة. وقيل: المعنى: إن فيه صورة الاستغناء عن المطلوب، والمطلوب منه والأولى أولى». فتح الباري: ١١/١٤٠، طبعة: دار المعرفة. وانظر: شرح الزرقاني على الموطأ: ٢/٤٧، عون المعبود: ٤/٢٤٩.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠)، باب يستجاب للعبد ما لم يعجل: (٢٢)، برقم: (٦٣٤٠)، ص: ١٣٥٢ - ١٣٥٣.

صحيح مسلم، بلفظه - إلا إنه قال: «فيقول» - في: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب بيان يستجاب للداعي ما لم يعجل: (٢٥)، برقم: (٢٧٣٥)، ٢٠٩٥/٤.

(٢) قال النووي رحمته الله: «فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء: قال أهل اللغة: يقال: حسر واستحسر: إذا أعيا وانقطع عن الشيء. والمراد هنا أنه ينقطع عن الدعاء، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩]: أي لا ينقطعون عنها. ففيه أنه ينبغي إدامة الدعاء، ولا يستطئ الإجابة». شرح النووي على مسلم: ١٧/٥٢.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب بيان يستجاب للداعي ما لم يعجل: (٢٥)، برقم: (٢٧٣٥)، ٢٠٩٦/٤.

الدَّعاء ما يستحقُّ به الإجابة فيصير كالمبخل للرَّبِّ الكريم الذي لا تعجزه الإجابة، ولا ينقصه العطاء»^(١).

وأن يدعو دعاء مضطر منكسر بين يدي الله، مستيقن للإجابة منه سبحانه، مقبل بقلبه نحوه، معظّم لرجائه فيه.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه»^(٢).

(١) فيما نقله الحافظ ابن حجر في الفتح عنه: ١٤٠/١١ - ١٤١، طبعة: دار المعرفة. فقله: «فلم يستجب لي»: وهو إمّا استبطاء، أو إظهار بأس، وكلاهما مذموم. أمّا الأول: فلأن الإجابة لها وقت معين. وأمّا القنوط: ﴿لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٨٧] مع أن الإجابة على أنواع: منها تحصيل عين المطلوب في الوقت المطلوب، ومنها ادّخاره ليوم يكون أحوج إلى ثوابه، ومنها وجوده في وقت آخر لحكمة اقتضت تأخيرها، ومنها دفع شرّ بدله. عون المعبود: ٢٥٠/٤، بتصرف. فمن له ملالة من الدّعاء لا يقبل دعاؤه، لأنّ الدّعاء عبادة حصلت الإجابة أو لم تحصل، فلا ينبغي لمؤمن أن يملّ من العبادة، وتأخير الإجابة إمّا: لأنّه لم يأت وقتها، وإمّا: لأنّه لم يقدّر في الأزل قبول دعائه في الدّنيا ليعطى عوضه في الآخرة. وإمّا: أن يؤخّر القبول ليلجّ ويبالغ في ذلك، فإنّ الله يحبّ الملّحين في الدّعاء، مع ما في ذلك من الانقياد والاستسلام وإظهار الافتقار. ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له، ومن يكثر الدّعاء يوشك أن يستجاب له. شرح الزّرقي على الموطأ: ٢/٤٨. وانظر: شرح التّووي على مسلم: ٥٢/١٧. فتح الباري: ١٤/١١، طبعة: دار المعرفة. جامع العلوم والحكم، ص: ٣٩٢. تحفة الأحوذى: ٢٣٣/٩.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدّعوات: (٤٤)، باب: (٦٥)، برقم: (٣٤٧٩)، وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلّا من هذا الوجه». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٤٩.

مستدرك الحاكم، بلفظه - إلّا أنّه قال: «لا يقبل دعاء» - في: ٦٧٠/١ - ٦٧١، وقال: «هذا حديث مستقيم الإسناد، تفرد به صالح المري، وهو أحد زهاد أهل البصرة، ولم يخرجاه».

ويشهد له حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال: «القلوب أوعية، وبعضها أوعى من بعض، فإذا سألتهم الله ﷻ أيّها النّاس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة. فإنّ الله لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل». أخرجه أحمد في المسند: ١٧٧/٢. وحسن المنذري إسناده. انظر: التّرجيب والترهيب: ٣٢٢/٢.

قوله: «وأنتم موقنون بالإجابة»: أي والحال أنكم موقنون به، أي كونوا عند الدّعاء =

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«وإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكلّيته على المطلوب، وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة وهي: الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وأدبار الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة، وآخر ساعة بعد العصر من ذلك اليوم. وصادف خشوعاً في القلب، وانكساراً بين يدي الرّب، وذلاً له وتضرّعاً ورقة، واستقبل الداعي القبلة وكان على طهارة، ورفع يديه إلى الله تعالى، وبدأ بحمد الله والثناء عليه، ثم ثنى بالصلاة على محمّد عبده ﷺ، ثم قدّم بين يدي حاجته التّوبة والاستغفار، ثم دخل على الله ألحّ عليه في المسألة، وتملّقه ودعاه رغبة ورهبة، وتوسّل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده، وقدّم بين يدي دعائه صدقة، فإنّ هذا الدعاء لا يكاد يرّد أبداً، ولا سيما إن صادف الأدعية التي أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الإجابة، أو أنها متضمّنة للاسم الأعظم... والأدعية والتعوّذات بمنزلة السلاح، والسلاح بضاربه لا بحدّه فقط، فمتى كان السلاح سلاحاً تامّاً لا آفة به، والسّاعد ساعد قوي، والمانع مفقود حصلت به النّكاية في العدو. ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تخلف التأثير، فإن كان الدعاء في نفسه غير صالح، أو الداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدعاء، أو كان ثمّ مانع من الإجابة لم يحصل الأثر»^(١).

= على حالة تستحقّون بها الإجابة من إتيان المعروف، واجتناب المنكر، ورعاية شروط الدعاء، كحضور القلب، وترصد الأزمنة الشريفة، والأمكنة المنيّة، واغتنام الأحوال اللطيفة كالسجود إلى غير ذلك. حتّى تكون الإجابة على قلوبكم أغلب من الرّد، أو أراد وأنتم معتقدون أنّ الله لا يخيبكم لسعة كرمه، وكمال قدرته، وإحاطة علمه، لتحقيق صدق الرّجاء، وخلوص الدعاء، لأنّ الداعي ما لم يكن رجاؤه واثناً - أي دائماً مقيماً عليه - لم يكن دعاؤه صادقاً.

«من قلب غافل»: بالإضافة وتركها، أي معرض عن الله أو عمّا سأله. «لاه»: من اللّهُو، أي لاعب بما سأله، أو مشغول بغير الله تعالى. وهذا عمدة آداب الدعاء. تحفة الأحوذى: ٣١٦/٩. وانظر: جامع العلوم والحكم، ص: ٣٩٢. شرح الرّرقاني على الموطأ: ٤٨/٢. فيض القدير: ٢٢٨/١ - ٢٢٩.

(١) الجواب الكافي، ص: ٥ - ٨.

والعبد محتاج إلى دعاء الله تعالى في كل وقت وحين، لأنه مفتقر إليه، لا يستغني عنه طرفة عين. ولذا كان ﷺ يقول في دعائه: «اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله، لا إله إلا أنت»^(١).

= وقال القرطبي رحمه الله:

«إنَّ إجابة الدَّعاء لا بد لها من شروط في الدَّاعي، وفي الدَّعاء، وفي الشَّيء المدعو به. فمن شرط الدَّاعي: أن يكون عالماً بأنَّ لا قادر على حاجته إلا الله، وأنَّ الوسائط في قبضته ومسخرة بتسخيره، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب، فإنَّ الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاهٍ، وأن يكون مجتنباً لأكل الحرام، وألا يملَّ من الدَّعاء. ومن شرط المدعو فيه: أن يكون من الأمور الجائزة للقلب والفعل شرعاً، كما قال: «ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم» فيدخل في الإثم كلَّ ما يَأْثِم به من الذُّنوب، ويدخل في الرِّحم جميع حقوق المسلمين ومظالمهم. وقال سهل بن عبد الله التَّستري: شروط الدَّعاء سبعة: «أولها التَّضرُّع والخوف والرَّجاء والمداومة والخشوع والعموم وأكل الحلال». وقال ابن عطاء: «إنَّ للدَّعاء أركاناً وأجنحة وأسباباً وأوقاًناً، فإن وافق أركانه قوي، وإن وافق أجنحته طار في السَّماء، وإن وافق مواقيته فاز، وإن وافق أسبابه أنجح. فأركانه حضور القلب والرَّافة والاستكانة والخشوع، وأجنحته الصدق، ومواقيته الأسحار، وأسبابه الصَّلاة على محمَّد ﷺ. وقيل: شرائطه أربع: أولها حفظ القلب عند الوحدة، وحفظ اللِّسان مع الخلق، وحفظ العين عن النَّظر إلى ما لا يحلُّ، وحفظ البطن من الحرام. وقد قيل: إنَّ من شروط الدَّعاء أن يكون سليماً من اللِّحن، كما أنشد بعضهم:

ينادي ربِّه باللَّحن ليث كذاك إذا دعاه لا يجيب

وقيل لإبراهيم بن أدهم: ما بالنَّا ندعو فلا يستجاب لنا؟ قال: «لأنَّكم عرفتم الله فلم تطيعوه، وعرفتم الرِّسول فلم تتَّبِعُوا سُنَّتَهُ، وعرفتم القرآن فلم تعملوا به، وأكلتم نعم الله فلم تؤدُّوا شكرها، وعرفتم الجنَّة فلم تطلبوها، وعرفتم النَّار فلم تهربوا منها، وعرفتم الشَّيطان فلم تحاربوه ووافقتموه، وعرفتم الموت فلم تستعدُّوا له، ودفتتم الأموات فلم تعتبروا، وتركتهم عيوبكم واشتغلتهم بعيوب النَّاس». الجامع لأحكام القرآن: ٣١١/٢ - ٣١٢. وانظر: فتح الباري: ١١/١٤١، طبعة: دار المعرفة.

(١) سنن أبي داود، بلفظه - وأوله: «دعوات المكروب» - في: كتاب الأدب: (٤٠)، باب ما يقول إذا أصبح: (١٠٠/١٠١)، برقم: (٥٠٩٠)، عن عبد الرَّحْمَنِ بن أبي بكره عن أبيه. قال الألباني رحمه الله: «حسن الإسناد»، ص: ٥٤٩.

مسند أحمد، بلفظه - إلا حرفاً - في: ٤٢/٥.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه في: باب ذكر وصف دعوات المكروب، برقم: (٩٧٠). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده محتمل للتَّحسين»: ٢٥٠/٣.

ولم لا يكون العبد كذلك وجميع أموره بيد مولاه، مالك لها متصرف فيها؟ بل قلبه الذي بين جنبيه، وهو أعظم ما يملك، بيد مالكة سبحانه يقبله كيف يشاء، ويصرفه كيف يشاء.

قال ﷺ: ﴿وَتَقَلَّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠].

وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٤].

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد، يصرفه حيث يشاء» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك»^(١).

= مستدرک الحاكم، نحوه في: ٧٣٠/١، عن أنس رضي الله عنه، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». انظر: مبحثاً قيمياً في بيان افتقار العبد إلى الله تعالى في طريق الهجرتين، ص: ٢٥ - ٢٦، ٥٣ - ٥٥.

وانظر: درء تعارض العقل والنقل، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة: دار الكنوز الأدبية، الرياض، ١٣٩١هـ: ٣٤/٩ - ٣٥. (١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب القدر: (٤٦)، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء: (٣)، برقم: (٢٦٥٤)، ٢٠٤٥/٤.

ولذا كانت القلوب أشدّ تقلباً وأعظم تحوُّلاً كما ثبت عنه ﷺ في حديث المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لقلب ابن آدم أشدّ انقلاباً من القدر إذا اجتمعت غلياناً». مسند أحمد، بلفظه - إلا إنه قال: «غلياً» - في: ٤/٦. مستدرک الحاكم، بلفظه - إلا إنه قال: «اجتمع» - في: ٣١٧/٢، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه». معجم الطبراني الكبير، بلفظ مقارب في: ٢٠/٢٥٥. مسند الشهاب، بلفظ مقارب في: ٢٦٦/٢، برقم: (١٣٣١)، وهو حديث صحيح كما ذكر الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع، برقم: (٥١٤٧)، ٩١٥/٢. وفي الحديث الآخر: عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما سمي القلب من تقلبه، إنما مثل القلب كمثل ريشة معلقة في أصل شجرة يقلبها الريح ظهراً لبطن». مسند أحمد، بلفظه في: ٤٠٨/٤. قال الألباني رحمه الله: «صحيح». صحيح الجامع، برقم: (٢٣٦٥)، ٤٦٦/١.

وهو سبحانه يزيغ منها من أراد إزاغته، ويقيم منها من أراد إقامته.

عن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْكَلَابِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ»، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَا مَثَبَتِ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ». قَالَ: «وَالْمِيزَانُ بِيَدِ الرَّحْمَنِ يَرْفَعُ أَقْوَاماً وَيَخْفِضُ آخَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١). . . وَلَهُ فِي ذَلِكَ الْحِكْمَةُ الْبَالِغَةُ.

ولذا كَانَ أَعْظَمَ مَا يَدْعُو بِهِ الْإِنْسَانُ رَبَّهُ أَنْ يَثْبُتَ قَلْبُهُ عَلَى الْحَقِّ فَلَا يَزِيغُ وَلَا يَتَنَكَّسُ.

ولذا لَجَأَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ، الْعَالِمُونَ بِاللَّهِ، الرَّاْغِبُونَ فِي مَرْضَاتِهِ، الْمُتَذَلِّلُونَ فِي طَاعَتِهِ إِلَى خَالِقِهِمْ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يَعْصِمَ قُلُوبَهُمْ مِنَ الزَّيْغِ، وَيَحْفَظَهَا مِنَ الانْحِرَافِ وَالْمِيلِ، فَقَالُوا: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ﴿٨﴾ [آل عمران: ٨].

قال ابن كثير رحمه الله:

﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾: أَي لَا تَمْلِهَا عَنِ الْهَدْيِ بَعْدَ إِذْ أَقَمْتَهَا عَلَيْهِ، وَلَا تَجْعَلْنَا كَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ، الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنَ الْقُرْآنِ، وَلَكِنْ ثَبَّتْنَا عَلَى صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ، وَدِينِكَ الْقَوِيمِ، ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ تَثْبُتُ بِهَا قُلُوبُنَا، وَتَجْمَعُ بِهَا شَمْلُنَا، وَتَزِيدُنَا بِهَا إِيْمَاناً وَإِيْقَاناً، ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾^(٢).

(١) سنن ابن ماجه، بلفظه في: المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية: (١٣)، برقم: (١٩٩). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٧.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١٨٢/٤.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر الإخبار عما يجب على المرء من التملق إلى الباري في ثبات قلبه له على ما يحب من طاعته، برقم: (٩٤٣). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح»: ٢٢٢/٣.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٧٠٦/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وله شاهد بإسناد صحيح عن أنس بن مالك»، وفي: ٣٥٧/٤، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم». وسكت عنه الذهبي.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٥٢١/١. وانظر: جامع البيان: ١٨٦/٣ - ١٨٧، طبعة: =

وكان إمام الراسخين، وسيد المتقين، وأعظم الثابتين يكثر في دعاء ربّه أن يثبت قلبه فلا يزيغ ولا ينصرف عن هدي الله وطاعته.

عن أنس رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، فقلت: يا رسول الله آمنا بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم، إنّ القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء»^(١).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: دعوات كان رسول الله ﷺ يكثر يدعو بها: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، قالت: فقلت: يا رسول الله إنّك تكثر تدعو بهذا الدعاء؟ فقال: «إنّ قلب الآدمي بين إصبعين من أصابع الله ﷻ فإذا شاء أزاغه وإذا شاء أقامه»^(٢).

ولما سئلت أم سلمة رضي الله عنها عن أكثر دعاء رسول الله ﷺ إذا كان عندها قالت: كان أكثر دعائه: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، قالت: فقلت له: يا رسول الله ما أكثر دعائك يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك؟ قال:

= دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ١٩/٤ - ٢٠. أنوار التنزيل: ١٠/٢. فتح القدير: ٣١٨/١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٠٢.

(١) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب القدر: (٢٩)، باب ما جاء أنّ القلوب بين أصبعي الرحمن: (٧)، برقم: (٢١٤٠)، وقال: «وهذا حديث حسن». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٥٦.

سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: كتاب الدعاء: (٣٤)، باب دعاء الرسول ﷺ: (٢)، برقم: (٣٨٣٤). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤١٠.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١١٢/١٣، ٢٥٧. مستدرک الحاكم، الشطر الأول منه بلفظه في: ٧٠٧/١، ونحوه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في: ٣١٧/٢.

مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب، برقم: (٣٦٨٧، ٣٦٨٨). قال محققه: «إسناده صحيح على شرط مسلم». ٣٥٩/٦ - ٣٦٠، ونحوه عن جابر رضي الله عنه، برقم: (٢٣١٨). قال المحقق: «إسناده صحيح على شرط مسلم»: ٢٠٧/٤.

معجم القطراني الكبير، الشطر الأول منه بلفظ مقارب في: ٢٦١/١. الأدب المفرد، الشطر الأول منه بلفظ مقارب في: ص: ٢٣٧، وبرقم: (٦٨٣).

(٢) مسند أحمد، بلفظه في: ٩١/٦، ونحوه في: ٢٥٠/٦. مسند أبي يعلى، نحوه، برقم: (٤٦٦٩)، في: ١٢٨/٨.

«يا أم سلمة ما من آدمي إلا وقلبه بين إصبعين من أصابع الله ﷻ ما شاء أقام وما شاء أزاغ»^(١).

فهذا هو المعصوم ﷺ يدعو مولاه، ويكثر من دعائه أن يثبت قلبه على دينه، لعلمه أنه المتصرف في قلوب عباده، لا فرق بين رسول وغيره، وأن التوفيق والخذلان بيده سبحانه، يوفق من شاء إلى الثبات والهدى بفضله ورحمته، ويخذل من شاء له الخذلان بعدله وحكمته، وهو في ذلك لم يمنع من خذله شيئاً هو له، وإنما منعه ما هو مجرد فضله وعطائه، وهو أعلم حيث يضعه وأين يجعله. فلما علم ﷺ أن ذلك كله بيد مولاه وتحت أمره، علم شدة ضرورته وحاجته في كل نفس ولحظة وطرفة عين وأقل من ذلك إلى توفيق ربه وتثبيتته. فطرح نفسه بين يديه، وأسلم قياده إليه، خاضعاً ذليلاً مستكيناً، يلهج لسانه بدعائه أن يثبت قلبه على الحق^(٢).

وهذا شأن كل عبد مخلص لله، يسأل ربه الثبات في كل حين ووقت، ولا يركن إلى نفسه، ففي ذلك هلاكه ودماره.

قال ابن القيم رحمه الله:

«يستغيث العبد بربه ووليّه ومالك أمره كله، يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، يا مصرف القلوب صرف قلبي على طاعتك.

وأيضاً فإنه يزيل من قلبه آفة الركون إلى نفسه أو عمله أو حاله، كما قيل: إن ركنت إلى العلم أنسيناك، وإن ركنت إلى الحال سلبناك إياه، وإن ركنت إلى المعرفة حجبناها عنك، وإن ركنت إلى قلبك أفسدناه عليك. فلا يكن

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ٣١٥/٦، ولفظ مقارب في: ٣٠١/٦، وفيه أن السائل هو شهر بن حوشب.

مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب، برقم: (٦٩٨٦)، ونحوه برقم: (٦٩١٩)، في: ١٢/٤١٩، ٣٥٠. قال المحقق: «إسناده حسن»، في الموضعين.

معجم الطبراني الكبير، بنحو منه في: ٣٣٤/٢٣، ونحوه في: ٣٣٨/٢٣، ٣٦٦.

مسند أبي داود الطيالسي، نحوه في: ص: ٢٢٤، برقم: (١٦٠٨).

(٢) وانظر: مدارج السالكين: ٤١٤/١.

العبد إلى شيء سوى الله البتة. ومتى وجد من قلبه ركناً إلى غيره فليعلم أنه قد أحيل على مفلس بل معدم، وأنه قد فتح له الباب مكرراً، فليحذر ولوجه والله المستعان»^(١).

والمرء محتاج إلى الدّعاء بالثّبات في كلّ موطن من المواطن. ومن تلك المواطن موطن الجهاد في سبيل الله، لأنّه موطن شاقّ على النّفوس، مجهّد للقلوب، مهول مخوف، لما فيه من إزهاق للأرواح، وبتّر للأعضاء، وسفك للدماء، وضياع للأموال والأبناء.

فالدّعاء بالثّبات في هذا الموطن مطلب ملحّ، وغاية عاجلة، ورغبة أكيدة، يجب أن لا يفارقه المجاهد في سبيل الله طرفة عين، إذ هو في أمسّ الحاجة إليه.

ولذا كان الدّعاء بالثّبات في الجهاد ديدن الأنبياء وأتباعهم كما حكى ذلك عنهم ربّ العزّة في قرآنه حين قال: ﴿وَكَايْنِ يَنْ نَجِي قَتَلْ مَعَهُ رِيْئُوْنَ كَثِيْرٌ فَمَا وَهَنُوْا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَمَا ضَعُفُوْا وَمَا اسْتَكَانُوْا وَاللّٰهُ يُحِبُّ الصّٰدِقِيْنَ ۝۶۱﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِيْ أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ ۝۶۲﴾ فَكَانَتْ لَهُمْ ثَوَابٌ دُنْيَا وَحُسْنُ ثَوَابٍ آٰلِآخِرَةٍ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝۶۳﴾ [آل عمران: ١٤٦ - ١٤٨].

قال ابن جرير رحمه الله:

«يعني تعالى ذكره بقوله: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ...﴾ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾، يعني: ما كان لهم قول سوى هذا القول، إذ قتل نبيّهم، وقوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾، يقول: لم يعتصموا، إذ قتل نبيّهم، إِلَّا بالصّبر على ما أصابهم، ومجاهدة عدوّهم، وبمسألة ربّهم المغفرة والنّصر على عدوّهم... ﴿وَتَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾، فإنّه يقول: اجعلنا ممّن يثبت لحرب عدوك وقتالهم، ولا تجعلنا ممّن ينهزم فيفرّ منهم ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم، ﴿وَانصُرْنَا عَلَى

(١) المرجع السابق: ١٨٩/٣.

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١﴾، يقول: وانصرنا على الذين جحدوا وحدانيتك ونبوة نبيك ﴿١﴾.

وقال البيضاوي رحمه الله:

«أي وما كان قولهم مع ثباتهم، وقوتهم في الدين، وكونهم ربانيين إلا هذا القول، وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم هضمًا لها، وإضافة لما أصابهم إلى سوء أعمالهم والاستغفار عنها، ثم طلب التثبيت في موطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة، فيكون أقرب إلى الإجابة، وإنما جعل قولهم خيراً لأن ﴿أَنْ قَالُوا﴾ أعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث» ﴿٢﴾.

وكذلك فعل أصحاب طالوت ومعهم نبي الله داود عليه السلام لما واجهوا جالوت وجنوده، حيث لجؤوا إلى الله ملحين عليه بالدعاء كي يثبتهم فلا ينهزموا، ويقويهم فلا يضعفوا، وينصرهم فلا يخذلوا.

قال سبحانه: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرَأً وَكَانَتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥١﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَكَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥٢﴾﴾ [البقرة: ٢٥٠ - ٢٥١].

قال ابن جرير رحمه الله:

«إن طالوت وأصحابه قالوا: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرَأً﴾، يعني: أنزل علينا صبراً. وقوله: ﴿وَكَانَتْ أَقْدَامُنَا﴾، يعني: وقو قلوبنا على جهادهم، لتثبت أقدامنا فلا نهزم عنهم، ﴿وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، الذين كفروا

(١) جامع البيان: ١٢٠/٤ - ١٢١، طبعة: دار الفكر.

(٢) أنوار التنزيل: ١٠١/٢.

لقد سبق الحديث في معنى هذه الآيات وإنما أوردت هنا ما يناسب المقام، ويصلح للاستشهاد. انظر: ص: ٢٢٨.

بك فجحذك إلهاً، وعبدوا غيرك، واتخذوا الأوثان أرباباً»^(١).

وقال البيضاوي رحمه الله:

«التجؤوا إلى الله ﷻ بالدعاء، وفيه ترتيب بليغ إذ سألوا أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الأمر، ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب عنه، ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالباً»^(٢).

وقد أجاب الله دعاءهم كما أجاب دعاء أنبياء الله وأتباعهم من قبل، ففوّى قلوبهم، وثبت أقدامهم فنصروا على أعداء الله، وهزموهم.

ولذا أرشد النبي ﷺ أمته إلى الدعاء في هذا المقام، وبين لهم أنه لا يُردّ فقال في حديث سهل بن سعد رضي الله عنه: «ثنتان لا تردّان أو قلما تردّان: الدعاء عند النداء، وعند البأس حين يلحم بعضهم بعضاً»^(٣).

وقد فعل ﷺ ذلك بنفسه. ففي بدر قام يدعو: «اللهم منزل الكتاب، ومجري السحاب، وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم»^(٤)، حتى سقط

(١) جامع البيان: ٦٢٥/٢، طبعة: دار الفكر.

(٢) أنوار التنزيل: ٥٤٨/١. وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٤٥٣/١.

(٣) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجهاد: (١٥)، باب الدعاء عند اللقاء: (٤٩)، برقم: (٢٥٤٠). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٨٨.

سنن الدارمي، بلفظه في: باب الدعاء عند الأذان، في: ٢٩٣/١.
سنن البيهقي، بلفظه في: باب الدعاء بين الأذان والإقامة: ٤١٠/١، وفي: باب طلب الإجابة عند نزول الغيث: ٣٦٠/٣.

صحيح ابن خزيمة، بلفظه - إلا إنه قال: «يلتحم» - في: باب استحباب الدعاء عند الأذان، ورجاء إجابة الدعوة عنده: ٢١٩/١.

مستدرک الحاكم، بلفظه في: ٣١٣/١، ولفظ مقارب في: ١٢٤/٢، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

معجم الطبراني الكبير، بلفظ رواية ابن خزيمة، في: ١٣٥/٦.

(٤) هذا جزء من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه الذي سبق تخريجه. انظر: ص: ٦٦٤.

وهذا اللفظ في صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس: (١١١/١١٢)، برقم: (٢٩٦٦)، ص: ٦٢٤، وفي باب لا تموتوا لقاء العدو: (١٥٥/١٥٦)، برقم: (٣٠٢٥)، ص: ٦٣٧.

رداؤه يستنجز الله ما وعده، ويلج في السؤال إلى أن قال له أبو بكر رضي الله عنه:
«كذلك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك»^(١).

بل كان ذلك ديدنه في كلّ غزواته ﷺ^(٢).

فالدعاء عامل مهم، عظيم النفع، بالغ الأثر في تثبيت المجاهد في موطن
الجهاد، بل تثبيت العبد في كلّ موطن. وهو سلاح مضاعف لا يفلّ حده، ولا
يضعف عزمه، ولا يهزم صاحبه متى ما استخدمه استخداماً صحيحاً.
والمؤمن الحريص على الثبات عليه أن لا يغفل عنه أبداً، بل يلازمه
ويداوم عليه في كلّ حين ووقت، فلن يجد أنفع له منه.



= صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب كراهة تمّني لقاء العدو، والأمر
بالصبر عند اللقاء: (٦)، برقم: (١٧٤٢)، ٣/١٣٦٣.

(١) المرجع السابق، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب الإمداد بالملائكة في
غزوة بدر، وإباحة الغنائم: (١٨)، برقم: (١٧٦٣)، ٣/١٣٨٣ - ١٣٨٤.

قال النووي رحمته الله: «قوله «كذلك مناشدتك ربك»: المناشدة السؤال، مأخوذة من التشديد
وهو رفع الصوت. هكذا وقع لجماهير رواة مسلم كذاك بالذال ول بعضهم كفاك
بالفاء... وضبطوا مناشدتك بالرفع والنصب وهو الأشهر. قال القاضي: من رفعه
جعله فاعلاً بكفاك، ومن نصبه فعلى المفعول بما في حسبك وكفاك، وكذاك من معنى
الفعل من الكف. قال العلماء: هذه المناشدة إنما فعلها النبي ﷺ ليراه أصحابه بتلك
الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرّعه مع أنّ الدعاء عبادة، وقد كان وعده الله تعالى
إحدى الطائفتين: إما العير وإما الجيش، وكانت العير قد ذهبت وفاتت، فكان على ثقة
من حصول الأخرى، ولكن سأل تعجيل ذلك، وتنجيزه من غير أذى يلحق المسلمين».
شرح النووي على مسلم: ٨٥/١٢.

(٢) وانظر: المرجع السابق: ٤٧/١٢، ٨٤، ٨٥، ١١٨، وقد نقل رحمته الله اتفاق أهل العلم
على استحباب الدعاء في ذلك المقام: ٤٧/١٢.

الآجال محدودة والأعمار معدودة

قال المولى ﷺ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَقَتِّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾﴾ [البقرة: ٢٤٣ - ٢٤٤].

لقد أمر الله سبحانه عباده المؤمنين بالقتال والجهاد في سبيله، وقدم لهذا الأمر بحادثة يشجعهم بها على الجهاد والثبات في حومة الوغى، وعند مبارزة الأقران.

وتلك الحادثة تحكي عن قوم خرجوا من بلادهم لما حلّ بها وباء قاتل ففروا منه طلباً للنجاة، وحباً للحياة، ولكنّ الله عاملهم بنقيض قصدهم فماتوا جميعاً، ثمّ أحياهم. وفي ذلك عبرة ودلالة على أنّ الحذر لا ينجي من القدر، وأنّ الفرار من الموت لا يغني منه، وأنّ الفرز والجزع لا يغيّر المصير ولا يردّ القضاء، لأنّ الموت له أجل محدود، وعمر معدود لا يتخطاه المرء مهما فعل. فعلى المجاهد في سبيل الله الصبر والثبات، لأنّ قتاله لا يدني أجله، وفراره لا يزيد في عمره^(١).

ولمّا زعم المنافقون أنّ الأمر لو كان بأيديهم ما قتل من قتل منهم في

(١) وانظر: جامع البيان: ٥٩٠/٢ - ٥٩٢. التفسير الكبير: ١٦٣/٦ - ١٦٦. الجامع لأحكام القرآن: ٢٣٦/٣. تفسير القرآن العظيم: ٤٤٦/١ - ٤٤٧. فتح البيان: ٦٣/٢ - ٦٥. محاسن التأويل: ٦٣٧/٣ - ٦٣٩. أضواء البيان: ١٩٢/١ - ١٩٣. في ظلال القرآن: ٢٦٤/١.

معركة أحد ردّ الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي يُبُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١٥٤].

أي: يا أيّها القائلون هذه المقالة القاذحة في قدر الله، المنكرة لمشيئته، لو بقيتم في مساكنكم التي هي أبعد شيء من مظانّ القتل لخرج الذين كتب عليهم القتل منكم بسبب من الأسباب الدّاعية إلى الخروج إلى الموضع الذي قدّر الله فيه قتلهم فقتلوا فيه، فالتدبير لا يقاوم التقدير، والحذر لا يدفع القدر، وليس كلّ من يقاتل يقتل، وإنّما يقتل من كتب عليه القتل، وحنّ أجله كما قال سبحانه: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤].

ولم يقتصر سبحانه على تحقّق نفس القتل، بل عيّن مكانه أيضاً مبالغة في ردّ مقاتلهم^(١).

ولذلك حدّر الله المؤمنين الصادقين في جهادهم أن يكونوا مثل هؤلاء المنافقين الذين جبنوا عن القتال، فجاءت أقوالهم ملتوية، بعيدة عن الحقّ والصواب، وأفعالهم منافية لأمر الله العزيز الوهاب، فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾﴾ [آل عمران: ١٥٦ - ١٥٨].

أي: يا أيّها المؤمنون المجاهدون احذروا أن تكونوا كالمنافقين الذين يقولون لمن قتل في سبيل الله إنّهم لو كانوا معنا قاعدين عن القتال، معتصمين عن الجهاد، نكالين عنه، ما وصل القتل إليهم أبداً، لأنّهم في مأمن منه. وهذا قول يجلب الحسرة والندامة لهم في دنياهم وأخراهم، لما يترتّب عليه من عقاب وعذاب.

(١) وانظر: جامع البيان: ١٤٣/٤ - ١٤٤. التفسير الكبير: ٩٤/٩. فتح البيان: ٣٥٩/٢.

تيسير الكريم الرّحمن، ص: ١٢٠ - ١٢١.

واعلموا أيها المؤمنون أنّ الذي بيده الإحياء والإماتة هو الله وحده،
بيده الخلق، وإليه يرجع الأمر. والموت كائن لا محالة، فأولى أن يكون في
سبيل الله الذي يوجب النعيم الدائم والمغفرة والرحمة، وذلك أعظم من حطام
الدنيا الزائل، ورغيد عيشها الفاني الذي يتأخر المنافقون عن الجهاد من
أجله.

ومن مات أو قتل فمردّه ومرجعه إلى الله الذي يتولّى حسابه، فليؤثر
رضاه، وما يؤدّي إلى نيل جزائه، ومن ذلك الجهاد في سبيله^(١).

وعلى هؤلاء المنافقين المثبطين بذلك القول عن الجهاد أن يدفعوا عن
أنفسهم الموت، فإنّه قادم إليهم لا محالة، وواقع بهم بلا مرية، كما قال
سبحانه: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ
الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٨].

وما أنجاهم من الموت قعودهم عن الجهاد، ولكنه لم يقدره الله عليهم
حينها^(٢).

فالجهاد في سبيل الله لا يدني من الأجل، والبعد عنه لا يزيد في العمر،
ومن علم أن الأجل محدود، والعمر معدود، نفى الفزع عن قلبه، والجبين عن
نفسه، وثبت في ميادين القتال ثبات الجبال الشّم التي لا تزلزلها أعاصير
الرياح.

قال خالد بن الوليد رضي الله عنه حين حضرته الوفاة:

«لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها^(٣)، وما في بدني موضع شبر إلّا وفيه
ضربة، أو طعنة، أو رمية، وها أنا أموت على فراشي كما يموت العير، فلا

(١) وانظر: جامع البيان: ١٤٩/٤ - ١٥٠. التفسير الكبير: ٥٦/٩ - ٥٩. الجامع لأحكام
القرآن: ٢٤٧/٤. تفسير القرآن العظيم: ٦٢٨/١. فتح البيان: ٣٦٢/٢. تفسير
المراغي: ١١٠/٤ - ١١١. أضواء البيان: ٢٥٩/١ - ٢٦٠.

(٢) وانظر: جامع البيان: ١٦٩/٤ - ١٧٠. فتح البيان: ٣٧٤/٢. محاسن التأويل: ٤/
١٠٣٢. تفسير المراغي: ١٣٠/٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٢٣ - ١٢٤.

(٣) أي قدرها. مختار الصحاح، ص: ٢٧٧. القاموس المحيط، ص: ١٦٦٨.

نامت أعين الجبناء، وما من عمل أرجى من لا إله إلا الله، وأنا متترس بها»^(١).

وقال أبو الطيّب المتنبي:

وإذا لم يكن من الموت بدّ فمن العجز أن تكون جباناً^(٢)
وقال الآخر:

في الجبن عار وفي الإقدام مكرمة والمرء في الجبن لا ينجو من القدر^(٣)



(١) أسد الغابة: ٢/ ١٠٠. وانظر: سير أعلام النبلاء: ١/ ٣٨٢.

(٢) ديوان المتنبي بهامشه العرف الطيّب: ٢/ ٣٤٧.

(٣) أضواء البيان: ولم ينسبه لقائل معين: ١/ ١٩٣. وانظر: تاريخ دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلّها من الأماثل واجتاز بنواحيها من وارديةا وأهلها، لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر، تحقيق: أبي سعيد محبّ الدين عمر بن غرامة العمروي، طبعة: دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م: ١٤/ ٣٣٧. وقال قطري بن الفجاءة:

أقول لها وقد طارت شعاعاً	من الأبطال ويحك لن تراعي
فلئنك لو سألت بقاء يوم	على الأجل الذي لك لم تطاعي
فصبراً في مجال الموت صبراً	فما نيل الخلود بمستطاع
ولا ثوب الحياة بثوب عزّ	فيطوى عن أخي الخنع اليراع
سبيل الموت غاية كلّ حي	وداعيه لأهل الأرض داعي
ومن لم يعتبط يهرم ويسأم	وتسلمه المنون إلى انقطاع
وما للمرء خير في حياة	إذا ما عدّ من سقط المتاع
سير أعلام النبلاء: ٤/ ١٥١ - ١٥٢.	

وانظر: ديوان الحماسة: ١/ ٢٤ - ٢٥. أمالي المرتضى، غرر الفوائد ودرر القلائد، للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي العلوي، تحقيق: محمّد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: عيسى الباب الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م: ١/ ٦٣٦ - ٦٣٧. وفيات الأعيان: ٤/ ٩٤.

النَّصْرُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

لقد جعل الله تعالى نصر عباده المؤمنين وغلبتهم للكافرين حقاً أوجبهُ على نفسه الكريمة، تَكْرِماً مِنْهُ وَتَفَضُّلاً.

فقال سبحانه: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧] ^(١).

وكتب سبحانه في كتابه الأول، وحكم بحكم لا يغيّر ولا يبدّل، بأنّه ناصر لأهل الإيمان، وأنّ العاقبة لهم، وغالب لأهل الكفر، وأنّ الدائرة عليهم.

فقال عزّ في علاه: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المجادلة: ٢١] ^(٢).

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ:

«وقد جرت سنة الله سبحانه أنّ الغلبة لرسله بالحجة والقهر، فمن أمر منهم بالحرب نصر على عدوّه، ومن لم يؤمر بالحرب أهلك عدوّه» ^(٣).

وقال ﷺ معضداً لما سبق: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الرَّسُولِ﴾ ^(٤) ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤

ونصر الله لرسله وأوليائه ليس محصوراً في هذه الدنيا، بل هو في الدنيا والآخرة، حيث يكون النصر أعظم وأكبر وأجل، فقال تقدّست أسماؤه: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١].

فالله ينصر رسله بالغلبة على أعدائهم وقهرهم لهم، أو بإعلائهم على من كذبهم، أو بالانتقام ممن حادّهم وشاقّهم في حياتهم، أو بتسليط من ينتقم منهم بعد مماتهم، كما ينصرهم في الآخرة بتقوية حجّتهم والشّهادة لهم بالتبليغ، وإذلال أعدائهم وتعذيبهم^(١).

ونصره سبحانه لعباده قد يحصل بأسباب مألوفة معتادة، كتقتيل المؤمنين للكافرين، وقد يحصل بأسباب غير مألوفة ولا معتادة كاللقاء الرّعب في قلوب الأعداء^(٢).

ويبين سبحانه للمؤمنين أنّه إن نصرهم وأعانهم على عدوّهم فلن يغلبهم أحد من الناس، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها من الخلق، وإن خذلهم وترك عونهم ووكّلهم إلى أنفسهم، فلا أحد من الخلق يستطيع نصرهم، فما عليهم

= تفسير القرآن العظيم: ٣٧/٤ - ٣٨.

فتح البيان: ٤٣٤/١١ - ٤٣٥. أضواء البيان: ٦٩٧/٦.

(١) وانظر: تفسير المراغي: ٨١/٢٤ - ٨٢.

وقد أفاض الإمام ابن جرير وتبعه الإمام ابن كثير رحمهما الله في كيفية نصر الله لرسله.

انظر: جامع البيان: ٧٤/٢٤ - ٧٥. تفسير القرآن العظيم: ١٢٦/٤ - ١٢٧. كما ذكر الإمام الرّازي رحمه الله سبعة أوجه في نصر الله لرسله. انظر: التفسير الكبير: ٧٦/٢٧. والمراد هنا نصر الله لرسله وعباده المؤمنين على الكافرين في موطن الجهاد بهزيمتهم والغلبة عليهم، وهو أعظم أنواع النصر.

(٢) وانظر: التفسير الكبير: ١٩٢/١٥. الجهاد في الإسلام، ص: ٨٣.

وقد ذكر مجموعة من الأسباب التي يسلّطها الله على الأعداء فيكون بها نصر المؤمنين، كالخوف والهلع والتفرّق، وتسخير بعض مخلوقاته كالحرّ والبرد والرياح والعواصف والظلام والبرق وغير ذلك.

إِلَّا أَنْ يَعْتَمِدُوا وَيَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ، فَقَالَ تَبَارَكَ اسْمُهُ: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُم مِّنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠] ^(١).

ولكن نصره سبحانه لعباده المؤمنين مشروط بنصرهم له، فمتى ما جاهدوا في سبيله لإعلاء كلمته، وإعزاز دينه، تكفل الله بنصرهم على عدوهم، وأظفرهم عليهم، فقال تبارك وتعالى: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠] ^(٢).

وقال عقبها: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَظِيمُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١]. وهذه صفات من وعدهم الله بالنصر ^(٣).

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧].

يقول الشيخ السعدي رَحِمَهُ اللَّهُ:

«هذا أمر منه تعالى للمؤمنين، أن ينصروا الله، بالقيام بدينه، والدعوة إليه، وجهاد أعدائه، وأن يقصدوا بذلك وجه الله، فإنهم إذا فعلوا ذلك، نصرهم وثبت أقدامهم، أي: يربط على قلوبهم بالصبر، والطمأنينة، والثبات، ويصبر أجسادهم على ذلك، ويعينهم على أعدائهم. فهذا وعد من كريم صادق الوعد، أن الذي ينصره بالأقوال والأفعال سينصره مولاة، وييسر له أسباب

(١) وانظر: جامع البيان: ١٥٤/٤. التفسير الكبير: ٦٨/٩. الجامع لأحكام القرآن: ٤/٢٥٤. فتح البيان: ٢/٢٦٦. تفسير المراغي: ٤/١١٧ - ١١٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١١٢.

(٢) وانظر: جامع البيان: ١٧٨/١٧. الكشف: ١٢٦/٣، طبعة: الاستقامة. التفسير الكبير: ٤١/٢٣. الجامع لأحكام القرآن: ٧٢/١٢. تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٦٣. فتح البيان: ٩/٥٧ - ٥٨. محاسن التأويل: ١٢/٤٣٤٦. تفسير المراغي: ١٧/١١٩ - ١٢٠. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٨٩.

(٣) انظر: أضواء البيان: ٧/٤٢٢ - ٤٢٣.

النَّصْر، من الثَّبات وغيره»^(١).

والمتَّبِع لسير النَّاس وملوكهم يرى أنَّ كلَّ من كان أنصر لدين الله، وأعظم جهاداً لأعدائه، وأقوم بطاعة الله ورسوله أعظم نصرة وطاعة^(٢).

يقول الإمام ابن القيم رحمه الله:

«ونختم هذا الكتاب^(٣) بآية من كتاب الله تعالى جمع فيها تدبير الحروب بأحسن تدبير وهي قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتَهُ فَنُكَّةٌ فَاقْبِتُوهَا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٤٥) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (٤٦) [الأنفال: ٤٥ - ٤٦].

فأمر المجاهدين فيها بخمسة أشياء ما اجتمعت في فئة قط إلا نصرت، وإن قلت وكثر عدوها:

أحدها: الثَّبات.

الثاني: كثرة ذكره ﷻ.

الثالث: طاعته وطاعة رسوله.

الرَّابع: اتِّفاق الكلمة وعدم التَّنَازع الذي يوجب الفشل والوهن، وهو جند يقوِّي به المتنازعون عدوهم عليهم، فإنهم في اجتماعهم كالحزمة من السَّهام لا يستطيع أحد كسرها، فإذا فرَّقها وصار كلُّ منهم وحده كسرها كلّها.

الخامس: ملاك ذلك كلّ وقوامه وأساسه وهو الصَّبر.

فهذه خمسة أشياء تبنى عليها قبة النَّصر، ومتى زالت أو بعضها زال من النَّصر بحسب ما نقص منها، وإذا اجتمعت قوى بعضها بعضاً، وصار لها أثر عظيم في النَّصر.

ولمَّا اجتمعت في الصَّحابة لم تقم لها أمة من الأمم، وفتحوا الدُّنيا، ودانت لهم البلاد.

(١) تيسير الكريم الرَّحْمَن، ص: ٧٣٠. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٣٢/١٦.

(٢) مجموع الفتاوى: ٦٤٠/٢٨ بتصرّف سير.

(٣) يعني كتاب الفروسيّة.

ولمّا تفرّقت فيمن بعدهم وضعفت آل الأمر إلى ما آل، ولا حول ولا قوّة
إلا بالله العلي العظيم^(١).

وهو كلام رصين، وبلسم شافي، وطريق بيّن لمن أراد أن يسلكه من أهل
الجهاد في سبيل الله ليصل إلى قمّة النّصر.

فإذا أيقن المجاهد أنّ النّصر بيد الله، ينصر به من حقّق أسبابه، وقام بما
يجب عليه نحوه، نزلت في قلبه السّكينة، وحلّت في نفسه الطّمانينة، وسرى في
جوانحه الثّبات، فأقدم على قتال عدوّه بعزم صادق، وشجاعة قاهرة، وقوّة
نافذة حتّى يكتب له النّصر، ويسعد بالغلبة والظّفر، حيث يدفعه يقينه بأنّ النّصر
من الله إلى الثّبات، ويقوده ثباته إلى النّصر.



(١) الفروسيّة، ص: ٥٠٥ - ٥٠٦.

الفصل الخامس

نماذج للثّبات في الجهاد
وفيه مباحث:

أنبياء الله تعالى ﷺ

إن أنبياء الله قمم عالية، وشموس ساطعة في الثبات على دين الله أقوالاً وأعمالاً.

ومن أمروا بالجهاد منهم ضربوا أروع الأمثلة في الثبات عنده، فلم تنزل أقدامهم، ولم ترتجف قلوبهم، بل كانوا كالجبال الشّم التي لا تؤثر فيها العواصف الهوجاء، ولا الرياح العاتية، وكيف لا يكونون كذلك وهم قدوة الأنام، وأسوة البشر؟.

وقد أخبرنا ربنا عن ثباتهم في الجهاد ممّا يذهل العقول، ويحير الألباب، فقال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَجَاءَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ ﴿١٤٨﴾ [آل عمران: ١٤٦ - ١٤٨].

هذا خطاب لأوّل هذه الأمة، يجر بأذياله إلى من بعدهم، يدعوهم فيه ربهم إلى التّأسيّ بأنبياء الله وأتباعهم الصادقين في الجهاد، وأن يكونوا مثلهم فيثبتوا كما ثبتوا، ويصبروا كما صبروا، ويفعلوا كما فعلوا، ويقولوا كما قالوا: وبيان ذلك:

كم من نبيّ من أنبياء الله قاتل في سبيل الله، وقاتل معه جماعة كثيرة من أتباعه، فأصابهم في قتالهم من عظام الأهوال، وشدائد الخطوب، وفظائع الأمور، وكثرة الجروح ما لا يعلم قدره إلا الله، فما وهنت قلوبهم، وما

ضعفت أجسادهم، وما عجزت نفوسهم، وما تزلزلت أقدامهم، وما جنبوا عند ملاقات عدوهم، وما ذلّوا له ولا خضعوا، بل اعتصموا بالصبر عند الشدائد، ووطنوا أنفسهم على الموت عند المصائب، وركنوا إلى الثبات عند الأهوال، فلم يظهروا جزعاً ولا عجزاً، ولا خوفاً ولا هلعاً، ولا جنباً ولا خوراً. ومع ذلك أظهروا ذلهم وعجزهم وفاقتهم إلى ربهم، فلجؤوا إليه بالدعاء، ورفعوا إليه أكف الضراعة، هاضمين لأنفسهم، مستصغرين لها، مسندين ما أصابهم إلى أعمالهم، لم يتحدثوا بما بذلوا من جهد وصبر، طالبين من ربهم أن يغفر ذنوبهم، ويتجاوز عن تفريطهم، ويثبت أقدامهم، ويعجل نصرهم.

فلم يكتفوا بما فعلوا - مع جلالة قدر ما فعلوا - بل طلبوا الإمداد والإعانة والتثبيت من الله، وقدموا بين يدي ذلك التوبة والاستغفار رجاء أن يحقق لهم ما طلبوا^(١). فجمعوا بين مفاخر الأفعال ومحاسن الأقوال، فجازاهم ربهم بأحسن الجزاء، وأعظم الثواب، فنالوا ثواب الدنيا من نصر وظفر، وفتح وتمكين، وعزّ وثناء حسن. كما نالوا ثواب الآخرة من جنة عالية، ونعيم مقيم، ولذات دائمة، وسرور وحبور.

وهكذا يفعل الكريم الجواد مع عباده المخلصين الثابتين الصادقين الناصرين لدينه، الصابرين عند لقاء عدوّه، الموقنين بوعدّه، المحسنين في أفعالهم وأقوالهم^(٢).

ولعل أعظم أنموذج لثبات الأنبياء في الجهاد يذكر في هذا المقام هو

(١) قال ابن القيم رحمه الله: «علموا أنّ ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم، وينصرهم لم يقدروا هم على تثبيت أقدام أنفسهم، ونصرها على أعدائهم، فسألوه ما يعلمون أنّه بيده دونهم، وأنّه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوقوا المقامين حقهما: مقام المقتضي، وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه، ومقام إزالة المانع من النصرة، وهو الذنوب والإسراف». زاد المعاد: ٣/ ٢٢٥ - ٢٢٦.

(٢) وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ١١٦/٤ - ١٢٢. التفسير الكبير: ٢٥/٩ - ٢٩. الجامع لأحكام القرآن: ٢٢٧/٤ - ٢٣١. تفسير القرآن العظيم: ١/ ٦١٤ - ٦١٥. فتح البيان ٢/ ٣٤٨ - ٣٥١. محاسن التأويل: ٤/ ٩٩٠ - ٩٩٢. تفسير المراغي: ٤/ ٩٢ - ٩٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١١٨ - ١١٩. في ظلال القرآن: ١/ ٤٨٨.

إمام المجاهدين، وقائد الغر المحجلين، و خليل رب العالمين، الذي رفع لواء الجهاد، وقمع الله به أهل الكفر والشقاق والعناد، حتى ظهر الحق وساد، وبطل الباطل وباد.

وهذا طرف من ثباته ﷺ في الجهاد يبرز من خلال ثبات الأنبياء جميعاً وصبرهم عند قتال الأعداء، ومجاهدة الألداء:

لقد كان رسول الله ﷺ في الذروة العليا من الجهاد، حقق كل أنواعه، وأكمل كل مراتبه، فجاهد في الله حق جهاده بقلبه وجنانه، ولسانه وبيانه، وسيفه وسنانه، فساعاته كلها كانت وقفاً على الجهاد^(١).

وأطاع أمر ربّه في جهاد الكافرين حين كلفه بذلك في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَأْمُورُهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿٧٣﴾﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩]. فأبلى فيه غاية الإبلاء، وأبلغ فيه غاية الإبلاغ، حتى بلغت غزواته تسع عشرة غزوة، قاتل في ثمان منها^(٢).

لم ينهزم ﷺ في غزوة من غزواته، وكيف ينهزم وهو أعظم العالمين توكلًا على الله، وأكثرهم اعتماداً عليه، وأصبرهم عند الشدائد والملات، وأشجعهم طرّة؟

عن أنس رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ أحسن الناس، وأشجع الناس، وأجود الناس، ولقد فزع أهل المدينة، فكان النبي ﷺ سبقهم على فرس، وقال: وجدناه بحرًا^(٣)»^(٤).

(١) انظر: زاد المعاد: ٥/٣. وانظر: ١٢/٣ من نفس الكتاب.

(٢) انظر: صحيح مسلم: ١٤٤٨/٣.

(٣) البحر: الفرس الواسع الجري الذي لا يفنى جريه كما لا يفنى ماء البحر. انظر: غريب الحديث للخطابي: ٥٠٥/١. النهاية في غريب الحديث: ٩٩/١. وانظر: الفائق: ١٧٧/٣.

(٤) - صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب الشجاعة في الحرب والجبن: (٢٤)، برقم: (٢٨٢٠)، ص: ٥٩٦، ونحوه في: باب الخمائل وتعليق السيف على العنق: (٨١/٨٢)، برقم: (٢٩٠٨)، ص: ٦١٣، وفي باب إذا فزعوا بالليل: (١٦٤/١٦٥)، برقم: (٣٠٤٠)، ص: ٦٣٩، وفي كتاب الأدب: =

وقد استدلّ بعض أهل العلم على كمال شجاعته بقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنَكُّلًا﴾ [النساء: ٨٤].

فلو لم يكن ﷺ أشجع الناس، وأعلمهم بالقتال وأثبتهم فيه ما كلّفه الله به ولو كان وحده.

قال الشيخ المراغي رحمه الله:

«وفي الآية إيماء إلى أنه ﷺ كُلف قتال الكافرين الذين قاوموا دعوته بقوتهم وبأسهم وإن كان وحده، كما أنها تدلّ على أنه ﷺ أعطي من الشجاعة ما لم يعط أحد من العالمين، وفي سيرته الشريفة أصدق الأدلة على ذلك، فقد تصدّى لمقاومة الناس جميعاً بدعوتهم إلى ترك ما هم عليه من الضلال، وحين قاتلوه قاتلهم، وقد انهزم عنه أصحابه في أحد فبقي ثابتاً كالجبل لا يتزلزل»^(١). ومواقفه ﷺ في الثبات في القتال كثيرة لا تحصى، ولكن أورد موقفاً واحداً منها تتجلّى فيه قمة الثبات، وكمال الشجاعة، وتمام الصبر، وقوة القلب، وصدق العزيمة.

إنّه يوم حنين، ذلك عندما اجتمعت قبائل^(٢) من العرب، فساروا لحرب المسلمين حتّى نزلوا وادي حنين ليليل فكمّنوا فيه. وخرج النبي ﷺ من مكة بعد فتحها في اثني عشر ألفاً، منهم ألفان من أهل مكة، وأكثرهم حديثو عهد بالإسلام.

= (٥٢/٧٨)، باب حسن الخلق والسّخاء، وما يكره من البخل: (٣٩)، برقم: (٦٠٣٣)، ص: ١٢٩٤.

صحيح مسلم، نحوه في: كتاب الفضائل: (٤٣)، باب في شجاعة النبي ﷺ، وتقدّمه للحرب: (١١)، ١٨٠٢/٤ - ١٨٠٣.

(١) تفسير المراعي: ١٠٧/٥.

وانظر: التفسير الكبير: ٢٠٤/١٠. فتح البيان: ١٨٩/٣. محاسن التأويل: ١٤١٥-١٤١٦.

(٢) هي: هوازن وثقيف ونصر وجثم وسعد بن بكر وناس من بني هلال، جمعها مالك بن عوف النضري.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام: ٣٣١/٤.

وفي عَمَاية الصُّبح^(١) انحدر المسلمون إلى وادي حنين وهم لا يعلمون بأنَّ العدوَّ قد كمن فيه. فبينما هم ينحطُّون في الوادي فإذا وابل كثيف من السَّهام يمطر عليهم من كتائب العدو، فانشمر المسلمون راجعين لا يلوي أحد على أحد، وكانت هزيمة منكرة، وثبت النَّبي ﷺ في عدد قليل من المهاجرين وأهل بيته^(٢)، وهو ينادي: هلمُّوا إليَّ أيُّها المسلمون أنا رسول الله، وهو يركض بغلته تجاه العدو، وأبو سفيان بن الحارث والعبَّاس بن عبد المطلب ﷺ يكفَّانها حتَّى لا تسرع. فأمر ﷺ العبَّاس ﷺ أن ينادي أصحاب السَّمرة^(٣) ففعل، فما أن سمع الصُّحابة النِّداء حتَّى انعطفوا راجعين إلى رسول الله ﷺ، فاجتلد القوم، ما كانت إلَّا هُنيئة حتَّى انكسر العدوَّ وحلَّت به الهزيمة السَّاحقة^(٤).

جاء رجل إلى البراء ﷺ فقال: أكنتم وليتم يوم حنين؟ يا أبا عماره! فقال: أشهد على نبي الله ﷺ ما ولَّى، ولكنَّه انطلق أخفَّاء^(٥) من النَّاس، وَحُسَّر^(٦) إلى هذا الحي من هَوَازِن وهم قوم رماة، فرموهم بِرِشْقٍ من نبل،

(١) أي في بقية ظلمة الليل. لسان العرب: ٩٨/١٥.

(٢) ممَّن ثبت معه: أبو بكر وعمر، ومن أهل بيته علي بن أبي طالب، والعبَّاس بن عبد المطلب، وأبو سفيان بن الحارث، وابنه، والفضل بن العبَّاس، وربيعه بن الحارث، وأسامة بن زيد، وأيمن بن عبيد، قتل يومئذ، رضوان الله على الجميع. انظر: السيرة النبوية لابن هشام: ٣٣٥/٤.

(٣) السَّمرة: هي الشجرة التي بايعه تحتها أصحابه بيعة الرضوان بالحديبية، وكانوا بايعوه على ألا يفروا، فلمَّا سمعوا النِّداء تذكروا العهد فرجعوا. انظر: المفهم: ٦١٥/٣. شرح التَّووي: ١١٥/١٢.

(٤) انظر: السيرة النبوية لابن هشام: ٣٣١/٤ - ٣٣٧. الرِّحيق المختوم، ص: ٣٨٠ - ٣٨٣. وانظر: صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب في غزوة حنين: (٢٨)، برقم: (١٧٧٥)، ١٣٩٨/٣ - ١٣٩٩.

(٥) أخفَّاء من النَّاس: جَمْع خَفِيف. وفي رواية: انطلق جُفَّاء من النَّاس إلى هذا الحي من هَوَازِن: أراد سَرَغان النَّاس وأوائلهم، شَبَّهَهُمْ بِجُفَّاء السَّيل، يقال: جَفَّ الوادي جُفَّاء: إذا رَمَى بِالزَّيْدِ وَالْقَدَى. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٢٧٧/١. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤٠١/٢ - ٤٠٢. الفائق: ٢٢٢/١ - ٢٢٣.

(٦) حُسَّر: جمع حاسر، وهو الَّذي لا جَنَّةَ عليه، أي لا شيء يحميه من سهام العدو. انظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤٠٢/٢. الفائق: ٢٢٣/١.

كَأَنَّهَا رَجُلٌ مِنْ جَرَادٍ، فَانْكَشَفُوا، فَأَقْبَلَ الْقَوْمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ يَقُودُ بِهِ بَغْلَتَهُ، فَتَزَلُّ وَدَعَا وَاسْتَنْصَرَ، وَهُوَ يَقُولُ:

«أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ

اللَّهُمَّ نَزِّلْ نَصْرَكَ».

قال البراء: كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا احْمَرَّ الْبَأْسُ^(١) نَتَّقِي بِهِ، وَإِنَّ الشَّجَاعَ مَنَا لِلَّذِي يَحَاذِي بِهِ، يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ^(٢).

فركوبه البغلة ﷺ، بل ودفعها تجاه العدو، ونزوله إلى الأرض على عادة الشجعان، والتجاءؤه إلى ربه، ودعوته إياه بالنصر وهو في موقف تتصدع فيه القلوب، وتتطاير فيه النفوس هلعاً وخوفاً، كل ذلك يدل على المبالغة في ثباته، وشدة صبره، وقوة عزمه، بل يدل على أنه أشجع الناس وأثبتهم في الحرب، ولذا قال البراء: «وإنَّ الشَّجَاعَ مَنَا لِلَّذِي يَحَاذِي بِهِ»^(٣).

وقد أنزل الله تعالى في هذه الواقعة قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ۚ﴾ ثُمَّ أَرْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى

(١) احمرَّ البأس: احمرار البأس كناية عن شدة الحرب، واستعير ذلك لحمرة الدماء الحاصلة فيها في العادة، أو لاستعار الحرب واشتعالها كاحمرار الجمر. شرح النووي على مسلم: ١٢/١٢١.

(٢) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب من قاد دابة غيره في الحرب: (٥٢)، برقم: (٢٨٦٤)، ص: ٦٠٤ - ٦٠٥، وفي باب بغلة النبي ﷺ البيضاء: (٦٠/٦١)، برقم: (٢٨٧٤)، ص: ٦٠٦، وفي باب من صف أصحابه عند الهزيمة: (٩٦/٩٧)، برقم: (٢٩٣٠)، ص: ٦١٧، وفي باب من قال خذها وأنا ابن فلان: (١٦٦/١٦٧)، برقم: (٣٠٤٢)، ص: ٦٤٠، كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: ٢٥]: (٥٥/٥٤)، برقم: (٤٣١٥، ٤٣١٧)، ص: ٨٩٦ - ٨٩٧.

صحيح مسلم، بلفظه وينحوه في كتاب: كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب في غزوة حنين: (٢٨)، برقم: (١٧٧٦)، ٣/١٤٠٠ - ١٤٠١.

(٣) وانظر: المفهم: ٣/٦١٥.

رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ
الْكَافِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾
[التوبة: ٢٥ - ٢٧].

أي اذكروا أيها المؤمنون فضل الله عليكم ونعمه التي لا تحصى ولا تعدّ
في نصره إياكم في غزواتكم مع رسوله، ومن ذلك يوم حنين حين أعجبتكم
كثرتكم فقال قائل منكم: لن نهزم اليوم من قلة، فلم يجدي ذلك عنكم شيئاً،
لأنّ النصر من عند الله وحده وليس بكثرة العدد والعدد، وإن كانت تلك أسباب
معينة عليه، وإنما النصر والظفر من الله.

فلما قلت ذلك ضاق عليكم فسيح الأرض، فلم تجدوا ملجأً تلجؤون
إليه، فاعتصمتم بالهرب والفرار مولّين ظهوركم لأعدائكم، لا تلون على
شيء، تاركين رسول الله ﷺ وقلة من أصحابه في واجهة العدو، حيث قذف الله
الأمنة والطمأنينة في قلبه ﷺ وقلوب من معه، فثبتوا ثبات الجبال، وصبروا
صبر الرجال، حتّى عدتم بعد انهزامكم، ورجعتم بعد فراركم، وأنزل الله لكم
ملائكة من السماء تقوّي قلوبكم، وتقذف الرّعب في قلوب أعدائكم، فملكتم
أكتافهم، وعذبهم الله على أيديكم بالقتل والأسر والسّبي وأخذ الأموال. وكلّ
ذلك نعم من الله يسوقها إليكم، وفضل منه يتفضّل به عليكم^(١).

فثبت الرّسول ﷺ في تلك المعركة ومن معه كان له أثره العظيم في قلب
موازين المعركة من هزيمة إلى نصر، ومن فرار إلى صبر، ومن غلبة إلى متعة،
فنالوا به ما يتمنون، ووصلوا به إلى ما يرجون.



(١) انظر في معنى الآيات: جامع البيان: ٩٩/١٠ - ١٠٤. التفسير الكبير: ٢٠/١٦ - ٢٣.
الجامع لأحكام القرآن: ١٠١/٨. تفسير القرآن العظيم: ٥٣٧/٢ - ٥٣٩. فتح البيان:
٢٦٢/٥ - ٢٦٥. محاسن التأويل: ٣٠٩٢/٨ - ٣٠٩٣. تفسير المراغي: ٨٥/١٠ - ٨٧.

الصَّحابة

إنَّ التاريخ الإسلامي عجز أن يوجد بعد النَّبي ﷺ فئة من الأُمَّة تجيد تطبيق هذا الدِّين في جميع مناحيه كتطبيق الفئة التي صحبت محمداً ﷺ، فإنَّهم قاموا به خير قيام، والتزموا به أعظم التزام قولاً وفعلًا، وحملوه في وقت تكالبت عليه أُمم الكفر ليخمدوا أنفاسه، ويطفئوا نوره، وأبى الله إلا أن ينصر دينه، ويعلي كلمته بهذه الفئة التي اختارها لصحبة نبيِّه ﷺ، وإعزاز دينه.

ولقد علموا ﷺ أنَّ الجهاد في سبيل الله ذروة سنام الإسلام^(١) فكان لهم فيه القدح المعلّى والحظّ الأوفر، فبذلوا فيه نفوسهم وأموالهم حتّى فتحوا شرقها وغربها، ودانت لهم جزيرة العرب بأسرها، بل استطاعوا أن يغزوا أعظم إمبراطوريتين في وقتهم، إمبراطورية الفرس وإمبراطورية الرّوم، فدكّوا الأولى وأزالوا عرشها، وتقلّصت أمامهم الثانية وانحسرت.

(١) عن معاذ بن جبل ؓ أنَّ النَّبي ﷺ قال: «ذروة سنام الإسلام الجهاد في سبيل الله». مسند أحمد: ٢٣٥/٥. معجم الطبراني الكبير: ٢٢٣/٨. عن أبي أمامة ؓ، وزاد: «لا يناله إلا أفضلهم».

ذُرْوَةُ كُلِّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ، وجمعها ذُرَى. انظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤١٢/٢. النهاية في غريب الحديث: ١٥٩/٢.

قال المناوي ؒ:

«ذروة سنام الإسلام الجهاد في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله. والذروة من كلّ شيء أعلاه، وسنام الشيء أعلاه فالجمع بينهما هنا للمبالغة، لا يناله إلا أفضلهم: يعني أفضل المسلمين المدلول عليه بلفظ الإسلام، فإن جاد بنفسه لله فهو أفضلهم بلا نزاع». فيض القدير: ٥٦١/٣.

يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«والفروسيّة أربعة أنواع:

أحدها: ركوب الخيل والكرّ والفرّ بها.

الثاني: الرمي بالقوس.

الثالث: المطاعنة بالرّماح.

الرّابع: المداورة بالسيف.

فمن استكملها استكمل الفروسيّة، ولم تجتمع هذه الأربعة على الكمال إلا لغزاة الإسلام وفوارس الدّين وهم الصّحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وانضاف إلى فروسيّتهم الخيليّة فروسيّة الإيمان واليقين، والتنافس في الشّهادة، وبذل نفوسهم في محبة الله ومرضاته، فلم يقم لهم أمة من الأمم ألبتّة، ولا حاربوا أمة إلا وقهروها وأذلّوها، وأخذوا بنواصيها، فلمّا ضعفت هذه الأسباب فيمن بعدهم لتفرّقها فيهم وعدم اجتماعها دخل عليهم من الوهن والضعف بحسب ما عدموه من هذه الأسباب، والله المستعان»^(١).

لقد صدقوا في جهادهم، وأخلصوا في قتالهم، وجدّوا في نصره دين الله حتّى نصره، ودافعوا عنه حتّى نشره، وقد كان الثّبات في القتال صفة ملازمة لهم لا تنفك عنهم، عرفوا به خلال حروبهم الّتي فاقت حدّ الحصر، جابهوا فيها أعتى الجيوش وأصلب الجحافل^(٢)، عدداً وعدداً، ولم يكونوا إلا في قلّة من العدد، وضعف من العدد، فلم تضعف عزائمهم، ولا تزلزلت أقدامهم، ولا وهنت قلوبهم، ولا خارت قواهم، كيف لا؟ ورسول الله ﷺ قدوتهم وأسوتهم الّذي يتأسّون به في جميع أمور الدّين، ومن ذلك الثّبات في الجهاد. فقد رأوا ثباته فيه فأرادوا أن يمثّلوه، ورأوا صبره فأرادوا أن يشابهوه، وإن كان أمر النّبوة عظيماً، جليل القدر إلا إنّهم أحسنوا الاقتداء وأجادوا التّأسي،

(١) الفروسيّة، ص: ١٠٧ - ١٠٨.

(٢) الجَحَافِل: جمع الجَحْفَل: وهو الجيش الكثير، ولا يكون كذلك حتّى يكون فيه خَيْل.

انظر: لسان العرب: ١١/١٠٢. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٢٦٠.

وقد سطر التاريخ صفحات مضيئة، وأبرز آثاراً مشرقة لثبات أولئك الأماجد يعجز المقام أن يأتي عليها كلها، ولكن في التماذج والأمثلة ما يغني عن كثرة السرد والإطالة.

ولعلّ أبلغ أنموذج يكشف عن ثبات أولئك الأبطال غزوة بدر الكبرى، ففيها ما يغني ويكفي، وهذا خبرها:

سمع النبي ﷺ بأبي سفيان بن حرب مقبلاً من الشام بعير لقريش فيها أموال عظيمة، فندب الناس للخروج إليها ولم يعزم عليهم، فحفت بعضهم وثقل بعضهم، ولم يظنّوا أنهم يلقون حرباً ولذا خرجوا في ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً، معهم فارسان، وسبعون بعيراً يعتقبونها.

فلما علم أبو سفيان بخبرهم أرسل إلى قريش كي ينفروا إلى غيرهم فيمنعوها من محمد ﷺ وأصحابه، فنهضوا مسرعين، وأوعبوا في الخروج، وحشدوا من حولهم من قبائل العرب، لم يتخلف من أشرافهم أحد سوى أبي لهب^(١)، فإنه عوّض عنه رجلاً، فكان قوام جيشهم ما بين التسعمائة والألف في كامل العتاد والعدد والظهر.

وقد انفلتت العير فنجت من الوقوع في قبضة جيش الإسلام، والتقى الجيشان على غير ميعاد كما قال سبحانه: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾﴾ [الأنفال: ٤٢].

جيش المسلمين الذي خرج غير متأهب لقتال لأنه لم يخرج من أجله،

(١) أبو لهب: هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم القرشي، عم رسول الله ﷺ. أحد الأشراف والشجعان في الجاهلية، كبير عليه أن يتبع ديناً جاء به ابن أخيه فأذى المسلمين، وكان شديد العداوة لهم، محرّضاً عليهم، وهو الذي نزل في شأنه قوله تعالى: ﴿ثَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾﴾ [المسد: ١ - ٣]، مات بعد وقعة بدر بأيام ولم يشهدها. انظر: الأعلام: ١٢/٤.

وقد كان في قلة من العدد، وضعف في القوة والسلاح، ونقص في الظهر، وفي غير منعة من الناس.

وجيش المشركين في غاية الشدة والقوة، مع كثرة عددهم وكامل عتادهم، وقد كان يعجّ بالفرسان والخيول، وقد خرجوا على حمية وغضب، وحق على رسول الله ﷺ وأصحابه، يريدون أن يجتثوا الإسلام ونبي الإسلام، يصاحبهم الرّياء، ويقارنهم البطر كما قال سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [الأنفال: ٤٧].

والنتيجة التي تتمخض من ذلك أنه لا تكافؤ بين الجيشين ألبتة.

ولما أحسّ المصطفى ﷺ بالخطر الداهم، وأنه لا بد من حرب ضروس، ولقاء دام ينبي عليه بقاء الإسلام أو زواله، كما قال في دعائه من بعد: «اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض»^(١).

وقتل هذا شأنه فإنه يحتاج إلى ثبات وشجاعة وبسالة وجراءة منقطعة النظير وإلا كانت الدائرة. فأراد ﷺ أن يستشف هذه المعاني في أصحابه، وهل يمكنه أن يخوض بهم معركة غير متكافئة الجانبين، فاستشارهم في القتال. وهنا ظهر الإيمان على حقيقته، واليقين في قمته، والثبات في أوجه، والشجاعة في كمالها، والصبر في غايته.

فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال وأحسن، ثم قام عمر الفاروق رضي الله عنه فقال وأحسن، وكانا دائماً سباقين للخير^(٢).

ثم قام المقداد بن عمرو رضي الله عنه، فارس الإسلام، فقال: «يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك، والله لا نقول لك ما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤]، ولكن

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر: (١٨)، برقم: (١٧٦٣)، ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٤.

(٢) انظر: صحيح مسلم: ١٤٠٣/٣ - ١٤٠٤. السيرة النبوية لابن هشام: ٤٠٧/٢.

اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه^(٢).

ثم قال رسول الله ﷺ: «أشيروا علي أيها الناس» وكان يريد الأنصار، لأنهم عدد الناس، ولما بايعوه أولاً لم يشترطوا نصرته خارج مدينتهم. والذين سبقوا بالكلام كانوا جميعاً من المهاجرين.

فلما قال ﷺ ذلك قال له سعد بن معاذ رضي الله عنه: «والله لكأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال: «أجل»، قال: فقد آمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً، إنا لصبر في الحرب، صدق في اللقاء، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله^(٣).

إنها كلمات تشع صدقاً وثباتاً، فهي لم تخرج من قلوب جوفاء خالية،

(١) برك الغماد: بفتح الباء عند الأكثر، وقيل: بكسرهما. والغماد: بكسر الغين المعجمة، وقيل: بالضّم، والكسر أشهر، وهو موضع وراء مكة بخمس ليال ممّا يلي البحر، وقيل: بلد باليمن في أقصاها. انظر: معجم البلدان: ٣٩٩/١. وانظر: معجم ما استعجم: ٣٠٣/١.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ٤٠٧/٢. البداية والنهاية: ٢٦٢/٣. وفي صحيح البخاري قال ابن مسعود رضي الله عنه: «شهدت من المقداد بن الأسود مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إليّ ممّا عدل به. أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين فقال: لا نقول كما قال موسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾ ولكنّا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك، فرأيت النبي ﷺ أشرق وجهه وسره، يعني قوله»، كتاب المغازي: (٦٤/٣٨)، باب قول الله تعالى: ﴿إِذْ سَتَقِثُونَ رِبْكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ...﴾ الآيات [الأنفال: ٩ - ١٣]: (٤)، برقم: (٣٩٥٢)، ص ٨٢٩. وانظر: كتاب التفسير: (٦٥/٣٩)، باب ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾ إنا ههنا قتلنا ﴿[المائدة: ٢٤]: (٣/٤)، برقم: (٤٦٠٩)، ص ٩٦٦.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام: ٤٠٨/٢. البداية والنهاية: ٢٦٢/٣. انظر: زاد المعاد: ١٧٤/٣.

وإنما خرجت من قلوب فعمت بالإيمان واليقين، وسلامة المعتقد، وصحة التوجه.

إنَّه الثَّبات بكلِّ معانيه، ثبات أعجز الأُمَّة أن تخرج من بنيتها من كان ذلك شأنه وحاله بعد أولئك الأبرار.

فسرَّ رسول الله ﷺ بما قيل سروراً عظيماً، ونشَّطه ذلك وشجَّعه. فقال: «سيروا وأبشروا فإنَّ الله تعالى قد وعدني إحدى الطَّائفتين، والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم»^(١).

والتحم الجيشان بعد صولات وجولات، وثبت أهل الإيمان فانهدت أمامهم صفوف المشركين، وانكسرت جموعهم، وركب أسود الإسلام ظهورهم يأسرون ويقتلون. وانجلت المعركة بهزيمة ساحقة لملَّة الكفر، حيث قتل صناديدهم^(٢) ورؤساؤهم وقادتهم في الشَّر. فقتل سبعون وأسر سبعون، وفرَّ الباقون وهم يجرّون أذيال الخيبة والذلَّ والهوان، وانهدَّ بذلك ركن ركين من أركان الشُّرك^(٣).

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ٤٠٨/٢. البداية والنهاية: ٢٦٢/٣.

وقوله ﷺ: «سيروا وأبشروا... إلخ». أصله في صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب: (٨٨/٨٩)، برقم: (٢٩١٥)، ص: ٦١٤ - ٦١٥. وانظر: حديث رقم: (٣٩٥٣)، ص: ٨٢٩، وحديث رقم: (٤٨٧٥، ٤٨٧٧)، ص: ١٠٦٠.

صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، وإباحة الغنائم: (١٨)، برقم: (١٧٦٣)، ١٣٨٤/٣.

وقد أورد البيهقي نحوه في السنن، في باب الصلاة عند الالتقاء: ١٨٧/٥، وفي باب الاستنصار عند اللقاء: ١٥٥/٦، والطبراني في المعجم الكبير: ١٤٧/١٠.

(٢) صناديد قريش هم أشرفهم وعظماؤهم، الواحد صُنْدِيد، وكلَّ عظيم غالب صُنْدِيد. لسان العرب: ٢٦٠/٣.

(٣) انظر: في سياق وقعة بدر: السيرة النبوية لابن هشام: ٤٠١/٢ - ٤٢٧. زاد المعاد: ١٧١/٣ - ١٨٨. البداية والنهاية: ٢٥٦/٣ - ٢٩٧. الرحيق المختوم، ص: ١٨٤ - ٢١٠.

ونزل القرآن الكريم يتحدث عن هذه المعركة، يكشف الحقائق، ويبين الخفايا، ويثني على ثبات المؤمنين وصبرهم، ويمنّ بنصر الله لهم، ويذكرهم بنعمه عليهم.

فقال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٢٣]. فقد نصرهم الله مع قلة عددهم، وضعف عددهم، ولو لم ينصرهم ما نصرُوا، إذ التّصر منه سبحانه^(١)، ولو لم يثبتهم ما ثبتوا. وأعانهم سبحانه بعوامل الثّبات لما علم صدقهم وإخلاصهم، وأنهم يريدون وجهه والدار الآخرة، وإقامة دينه وإعلاء كلمته.

فأنزل ملائكة من السّماء، يردف بعضهم بعضاً، ويأتي بعضهم إثر بعض، مدداً للمؤمنين، يبشرونهم بالتّصر، ويطمنون قلوبهم ويسكنونها فلا تفزع ولا تخاف، بل ويقاتلون معهم^(٢). ويبشّون الرّعب في قلوب الكافرين، والهلح في نفوسهم، قال سبحانه: ﴿إِذْ تَسْتَفِئُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفَلَاحِ مِنَ الْمَلَكَةِ مُرَوِّفَةٍ﴾ [٩] وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ [الأنفال: ٩ - ١٠]^(٣).

(١) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ٧٤/٤. التفسير الكبير: ٢٠٨/٨. فتح البيان: ٢/ ٣٢٤ - ٣٢٥. تفسير المراغي: ٥٥/٤. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ١١٤.

(٢) روى ابن جرير رحمه الله بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لم تقاتل الملائكة في يوم من الأيام سوى يوم بدر، وكانوا يكونون فيما سواه من الأيام عدداً ومدداً لا يضربون». جامع البيان: ٧٧/٤. ونصّ الرّازي على أنّ ذلك قول كثير من المفسرين. انظر: التفسير الكبير: ٢١٤/٨.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتدّ في أثر رجل من المشركين أمامه، إذ سمع ضربة بالسّوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أَقْدِمْ حَيْزُومَ. فنظر إلى المشرك أمامه فخرّ مستلقياً، فنظر إليه فإذا هو قد خطم أنفه، وشقّ وجهه كضربة السّوط، فاخضرّ ذلك أجمع. فجاء الأنصاري فحدّث بذلك رسول الله ﷺ فقال: «صدقت ذلك من مدد السّماء الثالثة»، وهذا دليل على قتال الملائكة في بدر.

صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر: (١٨)، برقم: (١٧٦٣)، ٣/ ١٣٨٤ - ١٣٨٥.

(٣) وانظر في معنى الآيتين: الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٠/٧ - ٣٧١. تفسير القرآن العظيم: =

وقال: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنِ مَعَكُمْ فَتَيُّوْا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٧﴾﴾ [الأنفال: ١٢].

فهو يأمر الملائكة سبحانه بتثبيت المؤمنين، وبثّ الظمأنينة في قلوبهم، ويخبرهم أنّه معهم بنصره وتأييده وإعانتة، وهذا أعظم عامل على الثبات، وأنّه سوف يقذف الخوف والرّعب في قلوب المشركين فلا يكون لهم ثبات، فاضربوا هاماتهم، وفلقوا رؤوسهم، واحتزّوا رقابهم، وقطّعوا أياديهم ذات البنان ليعجزوا عن التصرف في الحرب^(١).

وغشيهـم سبحانه بالنّعاس أمنة لهم، وتطميناً لقلوبهم، وإزالة للخوف والرّعب عنها، لأنّ وصوله دلالة على ذهاب الخوف، إذا الخائف لا يتطرّق إليه نوم ولا نعاس لانشغال قلبه، وبه يزول الإعياء والتعب، ويعود لهم النشاط والقوة. وأنزل الله ﷻ في تلك اللّيلة مطراً واحداً، فكان على المشركين وابلاً شديداً منعهم من التّقدّم، وكان على المسلمين طلاً طهرهم به، وأذهب عنهم

= ٤٥٨/٢ - ٤٦٠. فتح البيان: ١٣٧/٥ - ١٣٩. محاسن التّأويل: ٢٩٥٧/٨ - ٢٩٥٩.

تفسير المراغي: ١٧٢/٩ - ١٧٤. تيسير الكريم الرّحمن، ص ٢٧٨.

عن عمر بن الخطّاب رضي الله عنه قال: «لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً، فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة، ثمّ مدّ يديه فجعل يهتف بربه: «اللّهم أنجز لي ما وعدتني، اللّهم آت ما وعدتني، اللّهم إن تُهلك هذه العصاة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض». فما زال يهتف بربه، مادّاً يديه، مستقبل القبلة، حتّى سقط رداؤه عن منكبيه، فأناه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه، ثمّ التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كذاك مناشدتك ربّك، فإنّه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله ﷻ: ﴿إِذْ تَسْتَفِيْثُوْنَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآيَاتِي مِنَ الْمَلَكَةِ مُرَوِّدِيْنَ ﴿٩﴾﴾ [الأنفال: ٩]، فأمدّه الله بالملائكة». صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير: (٣٢)،

باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر: (١٨)، برقم: (١٧٦٣)، ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٤.

(١) وانظر: التفسير الكبير: ١٣٤/١٥ - ١٣٥. الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٨/٧ - ٣٧٩.

تفسير القرآن العظيم: ٤٦٢/٢ - ٤٦٣. فتح البيان: ١٤٢/٥ - ١٤٣. محاسن التّأويل:

٢٩٦١/٨. تفسير المراغي: ١٧٦/٩ - ١٧٧. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٧٨.

وقال ﷻ: «فإنّ الله إذا ثبت المؤمنين، وألقى الرّعب في قلوب الكافرين، لم يقدر الكافرون على الثّبات لهم، ومنحهم الله أكتافهم». المرجع السّابق، ص ٢٧٨.

رجس الشيطان، ووطأ به الأرض، وصلب به الرمل، وثبت الأقدام، ومهد به المنزل، وربط به قلوبهم^(١).

وفي ذلك يقول ﷺ: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُذْهِبُ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ [الأنفال: ١١]^(٢).

بهذه العوامل الداعية إلى الثبات نصر الله المؤمنين على أهل الشرك والكفر الذين شاقوا الله ورسوله^(٣)، وأرادوا طمس معالم الإسلام بعد أن آذوا أهله وأخرجوهم من ديارهم، ثم اتبعوا آثارهم يريدون أن يستأصلوا شأفتهم، فنصرهم الله عليهم في معركة كانت فاتحة الظفر فيما بعدها، والفاصلة لما يليها، وبها علا ذكر أهل الإيمان في البلاد، وهابهم قاصيها ودانيها، وتضعض بنیان الشرك وتزلزلت أركانه، إذ فقد زعماءه وقادته الذابین عنه، المانعين لحماه، وعلت راية التوحيد وارتفع بنيانه.

ولمزيد بيان لثبات الصحابة رضي الله عنهم أورد أنموذجين لبطلين باسلين، وفارسين

(١) زاد المعاد: ١٧٥/٣.

(٢) وانظر: التفسير الكبير: ١٣٤/١٥ - ١٣٥. الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٨/٧ - ٣٧٩. تفسير القرآن العظيم: ٤٦٢/٢ - ٤٦٣. فتح البيان: ١٤٢/٥ - ١٤٣. محاسن التأويل: ٢٩٦١/٨. تفسير المراغي: ١٧٤/٩ - ١٧٧. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٧٨. يقول الشيخ المراغي رحمه الله: «وقد فهم من الآية أنه كان لهذا المطر أربع فوائد: ١ - تطهيرهم حسياً بالنظافة التي تنشط الأعضاء، وتدخل السرور على النفس، وشرعياً بالغسل من الجنابة والوضوء من الحدث الأصغر. ٢ - إذهاب رجس الشيطان ووسوسته.

٣ - الربط على القلوب: أي توطین النفس على الصبر وثبیتها كما قال: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُؤَسَ قَرِيحًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدَى بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ [القصص: ١٠]. وهذا لما للمطر من المنافع التي تكون أثناء القتال.

٤ - تثبیت الأقدام به، ذلك أن هذا المطر لبّد الرمل وصيّره بحيث لا تغوص فيه أرجلهم، فقدروا على المشي كيف أرادوا». تفسير المراغي: ١٧٥/٩ - ١٧٦. (٣) كما قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ١٣ - ١٤].

عظيمين من فرسان الصحابة رضي الله عنهم يتأكد بخبريهما ثبات أولئك الأجلة، ويتضح بالحديث عنهما صبر أولئك الكرام. وهما في المطلبين الآتين:

المطلب الأول

عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَامِ رضي الله عنه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: انطلق رسول الله ﷺ وأصحابه حتى سبقوا المشركين إلى بدر، وجاء المشركون، فقال رسول الله ﷺ: «لَا يُقَدَّمَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَى شَيْءٍ حَتَّى أَكُونَ أَنَا دُونَهُ»^(١)، فدنا المشركون، فقال رسول الله ﷺ: «قوموا إلى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ». قال: يقول عمير بن الحمام الأنصاري: يَا رَسُولَ اللَّهِ جَنَّةُ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ؟ قال: «نعم»، قال: بَخْ بَخْ^(٢)، فقال رسول الله ﷺ: «مَا يَحْمِلُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَخْ بَخْ؟»، قال: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا رَجَاءُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا، قال: «فإِنَّكَ مِنْ أَهْلِهَا». فأخرج تمرات من قرنه^(٣) فجعل يأكل منهنّ، ثم قال: لئن أنا حييتُ حتى آكل تمراتي هذه إني لأحياة طويلة، قال: فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل^(٤).

(١) أي قدامه متقدماً في ذلك الشيء لثلا يفوت شيء من المصالح التي لا تعلمونها. شرح التتوي على مسلم: ٤٥/١٣.

(٢) بخ بخ: بخ بفتح الموحدة وسكون المعجمة، وقد تنوّن مع التثقيب والتخفيف بالكسر والرفع، ولو كررت: فالاختيار أن تنوّن الأولى وتسكن الثانية وقد يسكنان جميعاً، ومعناها تفخيم الأمر والإعجاب به. فتح الباري: ٣٩٧/٥، طبعة: دار المعرفة، بتصرف. وانظر: شرح التتوي على مسلم: ٨٥/٧ - ٨٦. فيض القدير: ١٩٧/٣. عون المعبود: ١٩٩/١. تحفة الأحوذى: ٢٨/٧.

(٣) قرنه: القرن بالتحريك جعبة من جلود تُشَقُّ ويُجعل فيها النَّشَاب، فأخرج تمرًا من قرنه أي جعبته، ويُجمَع على أَقْرُنْ وأقْران كَجَبَلٍ وأَجْبَلٍ وأجبال. النهاية في غريب الحديث: ٥٥/٤، بتصرف.

(٤) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب ثبوت الجنة للشهيد: (٤١)، برقم: (١٩٠١)، ١٥٠٩/٣ - ١٥١١.

وقال ابن إسحاق رحمته الله:

«خرج رسول الله ﷺ ^(١) فحرّضهم وقال: «والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر، إلا أدخله الله الجنة».

فقال عمير بن الحمام، أخو بني سلمة، وفي يده تمرات يأكلهن: بخ، أهما بيني وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلني هؤلاء، ثم قذف التمرات من يده وأخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل» ^(٢).

إنّ عميراً رضي الله عنه وقف موقفاً في الثبات يعجز عنه صناديد الرجال، وشجعان الأبطال، فما إن سمع بذكر الجنة حتى عجل إليها غير هائب من الموت، ولا خائف من القتل، وما تساوي الحياة كلّها عنده مع جنة عرضها السماوات والأرض؟ وهل يُقارن ظلٌّ فإن مع نعيم لا يزول؟.

فثبت ﷺ لما علم أنّ الثبات طريق إلى ذلك النعيم، وصبر لما علم أنّ الصبر يوصل إلى الجزاء العظيم، وقد طرق أذنه قوله ﷺ: «لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر، إلا أدخله الله الجنة». فكان دافعاً له على الثبات.

إنّ أكل تمرات تُحمل في الكف حياة طويلة، لأنّها تحبس عن الجنة، إذن فليعجل إليها، وليقدّم نفسه ثمناً لها، وليكن ذلك بالقتل، فما أهونه، وما أيسره حينئذ، لأنّ السلعة غالية، فيهون كلّ شيء يدفع من أجلها ولو كان النفس، وذلك لا يتأتّى إلا لمن له إيمان خالص، ويقين صادق، يحقّه الصبر، ويتوّجه الثبات، وقد كان عمير رضي الله عنه كذلك.

(١) أي من العريش: وهو بناء كالخيمة يستظلّ به.

انظر: القاموس المحيط، ص: ٧٧٠، وقد صنع للنبي ﷺ ليكون فيه أثناء معركة بدر.

انظر: السيرة النبوية لابن هشام: ٤١٢/٢.

(٢) المرجع السابق: ٤١٧/٢.

وقد ذكر ابن الأثير رحمته الله أنّه قاتل وهو يقول:

ركضاً إلى الله بغير زاد إلا التّقَى وعَمَل المَعَاد

والصّبر في الله على الجهاد إنّ التّقَى من أعظم السّدادِ

وخيرُ ما قاد إلى الرّشاد وكلّ حيّ فالإلى نفاذ

ثمّ حمل، فلم يزل يقاتل حتى قتل، قتله خالد بن الأعمى. أسد الغابة: ٤١٤/٣.

المطلب الثاني

أنس بن النضر رضي الله عنه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر، فقال: يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين، لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرين الله ما أصنع»^(١).

فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال: اللهم إني أعذر إليك ممّا صنع هؤلاء، يعني أصحابه، وأبرأ إليك ممّا صنع هؤلاء يعني المشركين^(٢). ثم تقدّم فاستقبله سعد بن معاذ، فقال: يا سعد بن معاذ، الجنة وربّ النضر، إني أجد ريحها من دون أحد^(٣)، قال: سعد: فما استطعت يا رسول الله ما صنع. قال أنس: فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف، أو طعنة برمح، أو رمية بسهم، ووجدناه قد قتل وقد مثل به^(٤) المشركون، فما عرفه أحد إلا أخته ببنانه. قال أنس: كنّا نرى - أو نظرن - أنّ هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣]^(٥) إلى آخر الآية.

(١) زاد مسلم في روايته: «وهاب أن يقول غيرها». قال الحافظ ابن حجر رحمته الله: «أي خشي أن يلتزم شيئا فيعجز عنه فأبهم، وعرف من السياق أن مراده أنّه يبالغ في القتال وعدم الفرار». فتح الباري: ١٠١/٦.

وانظر: المفهم: ٧٣٨/٣. شرح النووي على مسلم: ٤٨/١٣.

(٢) أي أعذر إليك من فرار المسلمين، ومن فعل المشركين. انظر: فتح الباري: ١٠٢/٦.

(٣) قال النووي رحمته الله: «محمول على ظاهره وإنّ الله تعالى أوجده ريحها من موضع المعركة، وقد ثبتت الأحاديث أنّ ريحها توجد من مسيرة خمسمائة عام». شرح النووي على مسلم: ٤٨/١٣. وانظر: المفهم: ٧٣٩/٣. فتح الباري: ١٠٢/٦.

(٤) مثل به: يقال: مثل بالقتيل: إذا جدع أنفه أو أذنه أو مذاكيره، أو شيء من أجزائه، والاسم المثلّة. انظر: شرح النووي على مسلم: ٢٥/١٦. فتح الباري: ١٦٣/٣، طبعة: دار المعرفة. تحفة الأحوذى: ٨٢/٤.

(٥) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦)، باب قول الله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَيَنْتَهُمْ مَن قَضَىٰ صَبْرُهُ وَهُمْ مَن يَنْظُرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣]: (١٢)، برقم: (٢٨٠٥)، ص: ٥٩٢ - ٥٩٣، ونحوه =

لقد غاب أنس رضي الله عنه عن واقعة بدر فحزّ في نفسه ألا يكون شهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعزم في نفسه أن شهد واقعة بعدها ليلبّون فيها بلاءً حسناً، وليبالغن في القتال والثبات حتّى يرى الله ذلك منه.

ولما جاءت أحد وفرّ المسلمون ثبت أنس رضي الله عنه فلم يفر مع من فرّ، بل نفّذ ما ألزم نفسه به، واستنكر فرار المؤمنين، وأقدم إلى القتال ثابت الجأش، قوي العزيمة، صابراً محتسباً، يقوده إيمانه الصادق، ويدفعه يقينه^(١). لم يصل الخوف إلى قلبه، ولا الوجل إلى فؤاده.

واندفع يخوض تلك الأهوال غير آبه بجرح السيوف، وطعن الرماح، ورمي السهام، كيف وهو يشتم رائحة الجنة؟ ولذا لم يوقف إقدامه إلا القتل. وقد عجز غيره أن يصنع صنيعه، ويثبت ثباته، إنّه من الذين عاهدوا الله فصدّقوا العهد، ولم يغيروا أو يبدّلوا حتّى لقوا الله وهم على ذلك.



= في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب غزوة أحد: (١٧)، برقم: (٤٠٤٨)، ص: ٨٤٧.

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب ثبوت الجنة للشهيد: (٤١)، برقم: (١٩٠٣)، ٣/١٥١٢.

(١) قال الحافظ ابن حجر رحمته الله: «وفيه - أي الحديث - فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر وما كان عليه من صحّة الإيمان، وكثرة التوقي والتورع، وقوة اليقين». فتح الباري: ١٠٣/٦.

باب الخامس

الثبات على المنهج الحق

وفيه فصول:

الفصل الأول: معاني المنهج في اللغة والشرع.

الفصل الثاني: سمات المنهج الحق.

الفصل الثالث: عوامل الثبات على المنهج الحق.

الفصل الرابع: نماذج للثبات على المنهج الحق.

الفصل الأول

معاني المنهج في اللغة والشرع
وفيه مبحثان:

معاني المنهج في اللغة

نَهَجَ الطَّرِيقَ نَهْجًا وَأَنْهَجَهُ: أَي سَلَكَه وَأَبَانَهُ وَأَوْضَحَهُ^(١).
وَأَسْتَنْهَجَ الطَّرِيقَ: صَارَ نَهْجًا وَاضِحًا^(٢). فَالْتَّهَجُ: هُوَ الطَّرِيقُ الْوَاضِعُ
الْبَيْنَ الْمُسْتَقِيمَ كَالْمَنْهَجِ وَالْمَنْهَاجِ، وَالْجَمْعُ نَهْجَاتٌ وَنُهُوجٌ وَنُهْجٌ^(٣).
قَالَ الشَّاعِرُ^(٤):

وَلَقَدْ أَضَاءَ لَكَ الطَّرِيقَ، وَأَنْهَجْتَ سَبِيلَ الْمَكَارِمِ وَالْهُدَى تُغْدِي^(٥)
وَطَرِيقَ نَاهِجَةً: أَيِ وَاضِحَةً^(٦).
وَنَهَجَ الثَّوبُ نَهْجًا: أَخَذَ فِيهِ الْبَلَى.
وَأَنْهَجَهُ: أَخْلَقَهُ^(٧).

-
- (١) انظر الصَّحاح للجوهري: ٣٤٦/١. مختار الصحاح، ص: ٦٨١. القاموس المحيط، ص: ٢٦٦. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.
(٢) انظر: تهذيب اللغة: ٦٢/٦. القاموس المحيط، ص: ٢٦٦. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٥/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.
(٣) انظر: لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.
(٤) هو يزيد بن الخدَّاق العبدي. انظر: لسان العرب: ٣٨٣/٢.
(٥) انظر: الصَّحاح للجوهري: ٣٤٦/١. أساس البلاغة، ص: ٤٧٤. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. وتعدي: أي تُعِين وَتَقْوِي: لسان العرب: ٣٨٣/٢.
(٦) انظر: تاج العروس: ٥٠٥/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥. وانظر: لسان العرب: ٣٨٣/٢.
(٧) انظر: الصَّحاح للجوهري: ٣٤٦/١. تهذيب اللغة: ٦٢/٦. أساس البلاغة، ص: ٤٧٤. المفردات، ص: ٥٠٦. القاموس المحيط، ص: ٢٦٦. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٥/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.

قال ابن الأعرابي^(١):

كالثوب أنهج فيه البلى أعيأ على ذي الحيلة الصانع^(٢)
ونفى صاحب اللسان: أن يقال: نهج الثوب بالفتح^(٣).
ونهج الرجل نهجاً ونهيجاً: رباً وانبهر نفسه: أي تتابع فهو ناهج،
وأنهج: مثلها^(٤).

ويقال: أنهج الرجل الدابة: سار عليها حتى انبهرت وأعيت^(٥).
فالنهج والنهيج والنهجة: الربو الذي يعلو الإنسان والدابة، وهو تواتر
النفس من شدة الحركة^(٦).

ويقال: أنهج فلان: إذا بكى، وقيل: إذا انبسط^(٧).
فالمنهج ورد في اللغة بعدة معانٍ وهي: الطريق والمسلك، والبلى،
والربو، والبكاء، والانبساط. والمراد هنا المعنى الأول، وهو المتعلق
بالبحث.



(١) واسمه محمد بن زياد، وهو اللغوي النساب المعروف. وانظر: سير أعلام النبلاء: ٦٨٧/١٠. الأعلام: ١٣١/٦.

(٢) لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٥/٣.

(٣) لسان العرب: ٣٨٣/٢.

(٤) انظر: الصحاح للجوهري: ٣٤٦/١. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.

(٥) انظر: الصحاح للجوهري: ٣٤٦/١، تهذيب اللغة: ٦٢/٦، القاموس المحيط: ص: ٢٦٦. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.

(٦) انظر: تهذيب اللغة: ٦٢/٦. لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٤/٣. وانظر: النهاية في غريب الحديث: ١٣٤/٥.

(٧) انظر: لسان العرب: ٣٨٣/٢. تاج العروس: ٥٠٥/٣. معجم متن اللغة: ٥٥٧/٥.

معاني المنهج في الشرع

لقد وضح لنا من معاني المنهج في اللغة أنه الطريق المستقيم الواضح البين. ويمكن أن نستصحب هذا المعنى لبيان المراد بالمنهج في الشرع.

فهو الطريق الواضح المستقيم الذي يسلكه المسلم في عقيدته وعبادته ومعاملته وأخلاقه، وفي جميع شؤونه فيما يتعلق بأمر الشرع.

والمنهج الذي يجب على المسلم أن يسير عليه هو ذاك المنهج الذي سار عليه رسول الهدى ﷺ وصحابته الأفاضل من بعده، والتابعون لهم بإحسان ومن تبعهم من الأئمة الذين علا قدرهم، وعظم شأنهم.

وهو المنهج القويم الذي ارتضاه الله لهذه الأمة لتسير عليه، فقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝١١٥﴾ [النساء: ١١٥].

أي من يباين الرسول ﷺ فيفارق طريقه، وهو طريق الحق والصراط المستقيم بعد ما وضح وبان له، وهو طريق المؤمنين الصادقين، ومنهاجهم الواضح المبين الذي يوصلهم إلى مرضاة رب العالمين. نوله ما تولا، وتركه إلى ما اختاره، وهو الضلال والخذلان الذي ينال به العذاب العظيم، والمآل الوخيم في يوم القيامة^(١).

وقد بين ذلك رسول الله ﷺ بقوله: «افتقرت اليهود إلى إحدى وسبعين فرقة

(١) وانظر: جامع البيان: ٢٧٧/٥. الجامع لأحكام القرآن: ٣٨٥/٥. تفسير القرآن العظيم:

٨٤٢/١ - ٨٤٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٦٥ - ١٦٦.

والتصاري إلى اثنتين وسبعين فرقة، وسوف تفرق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة».

فذكر في رواية أنه: ما كان عليه هو وأصحابه، وفي أخرى: أنهم الجماعة^(١).

فأشار النبي ﷺ لصحابته ﷺ لأنهم هم الصفوة المختارة من هذه الأمة التي أثنى عليها الله في كتابه حيث قال تعالى: ﴿وَالسَّيِّقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهِجْرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

ولأنهم خير القرون وأفضل الأمة بعد نبيها كما قال ﷺ: «خير القرون القرن الذي بعثت فيه، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» الحديث^(٢).

وهم أعرف الناس بدين الله ومراد الله ورسوله ﷺ، وأكثر الناس اقتداء بهديه وتمسكاً بسنته، والتزاماً بأمره.

وهم أهل الفصاحة والبيان، وأهل الفطرة والإيمان، جاء القرآن بلسانهم، وعاصروا نزوله على نبيهم، وصفت أذهانهم لفهمه، والرسول ﷺ بينهم يبين لهم ما أشكل عليهم، ويوضح لهم ما خفي عنهم، ومات وهو راضٍ عنهم، ولم تظهر فيهم البدع ولا الأهواء ولا المحدثات.

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ١١٣.

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ٢٥٣.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «ومن المعلوم بالضرورة لمن تدبر الكتاب والسنة، وما اتفق عليه أهل السنة والجماعة من جميع الطوائف أن خير قرون هذه الأمة في الأعمال والأقوال والاعتقاد، وغيرها من كل فضيلة. أن خيرها القرن الأول، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم. كما ثبت ذلك عن النبي ﷺ من غير وجه. وأنهم أفضل من الخلف في كل فضيلة، من علم وعمل وإيمان وعقل ودين وبيان وعبادة، وأنهم أولى بالبيان لكل مشكل. هذا لا يدفعه إلا من كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام، وأضله الله على علم... وما أحسن ما قال الشافعي رحمه الله في رسالته: «هم فوقنا في كل علم وعقل ودين وفضل، وكل سبب ينال به علم، أو يدرك به هدى، ورأيهم لنا خير من رأينا لأنفسنا». مجموع الفتاوى: ١٥٧/٤ - ١٥٨. ولم أجد قول الشافعي في الرسالة.

فمسلكتهم هو المسلك السليم، ومنهجهم هو المنهج المستقيم، وطريقهم هو الطريق القويم، وما دونه ضلال عظيم، وانحراف وخيم.

قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه:

«اتقوا الله معشر القراء، وخذوا طريق من كان قبلكم، فوالله؟ لئن استقمتم لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولئن تركتموه شمالاً ويميناً ضللتهم ضلالاً بعيداً، أو قال مبيناً»^(١).

وحذيفة رضي الله عنه خاطب بهذه المقولة العلماء بالقرآن والسنة، والعباد ممن أدركهم مبيناً لهم أن من تمسك بالكتاب والسنة وسار على نهج الصحابة الكرام سبق إلى كل خير وفضل كما سبق إليه الصحابة رضي الله عنهم الذين مضوا على الاستقامة، أو ظلّوا على طريق النبي صلى الله عليه وسلم^(٢).

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

«من كان منكم مستنّاً فليستن بمن قد مات، فإنّ الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أبرّ هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلّها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم حقهم، وتمسكوا بهديهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم»^(٣).

فالطرق مغلقة إلّا طريقاً ساروا عليه، والمناهج منحرفة إلّا منهجاً التزموه، والمسالك وعرة إلّا مسلكاً سلكوه، والأبواب مؤصدة إلّا باباً فتحوه، فالهدي هديهم، والحقّ معهم، والضلال في منأى عنهم.

(١) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم: (٣/٢)، برقم: (٧٢٨٢)، ص: ١٥٣١.

وبهذا اللفظ أورده أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتابه السنة، تحقيق: سالم أحمد السلفي، طبعة: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ، ص: ٣٠.

وانظر: مصنف ابن أبي شيبة: ١٣٩/٧. مسند البزار: ٣٥٨/٧. الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ٣٣٦/١. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان. طبعة: دار طيبة. الرياض، ١٤٠٢هـ: ٩٠/١. حلية الأولياء: ٩/٢١٨. الاعتصام: ٣٣٧/٢. مجموع الفتاوى: ١٢٧/٣.

(٢) انظر: فتح الباري: ١٨٤/١٥. (٣) سبق تخريجه انظر: ص: ٢٥٤.

قال ابن القيم رحمه الله:

«ولما كان التلقي عنه ﷺ على نوعين: نوع بواسطة، ونوع بغير واسطة. وكان التلقي بلا واسطة حظ أصحابه الذين حاذوا قصب السباق، واستولوا على الأمد، فلا طمع لأحد من الأمة بعدهم في اللحاق، ولكن المبرز من أتبع صراطهم المستقيم، واقتفى منهاجهم القويم، والمتخلف من عدل عن طريقهم ذات اليمين وذات الشمال، فذلك المنقطع التائه في بيداء المهالك والضلال. فأَيّ خصلة خير لم يسبقوا إليها؟ وأَيّ خطّة رشد لم يستولوا عليها؟ تالله لقد وردوا رأس الماء من عين الحياة عذباً صافياً زلالاً، وأيدوا قواعد الإسلام فلم يدعوا لأحد بعدهم مقالاً، فتحوا القلوب بعدلهم بالقرآن والإيمان، والقرى بالجهاد بالسيف، والسنان، وألقوا إلى التابعين ما تلقوه من مشكاة النبوة خالصاً صافياً، وكان سندهم فيه عن نبيهم ﷺ عن جبريل عن رب العالمين سنداً صحيحاً عالياً، وقالوا: هذا عهد نبينا إلينا وقد عهدنا إليكم، وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم، فجرى التابعون لهم بإحسان على منهاجهم القويم، واقتفوا على آثارهم صراطهم المستقيم، ثم سلك تابعو التابعين هذا المسلك الرشيد، وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد»^(١).

وهو منهج الطائفة الناجية المنصورة التي مدحها رسول الله ﷺ بقوله: «لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله»^(٢) وهم ظاهرون»^(٣).

(١) إعلام الموقعين: ٥/١ - ٦. وانظر: كتاب الفوائد له، ص: ١٠٨ - ١٠٩، ففيه كلام قيم عن منهج الصحابة رضي الله عنهم، وسلوكهم السبيل المستقيم.

(٢) أمر الله: هو الريح التي ورد ذكرها في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يبعث ريحاً من اليمن، ألين من الحرير، فلا تدع أحداً في قلبه مثقال حبة، أو قال: مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته».

صحيح مسلم، كتاب الإيمان: (١)، باب في الريح التي تكون قرب القيامة: (٥٠)، برقم: (١١٧)، ١٠٩/١. وانظر: شرح النووي على مسلم: ١٣٢/٢، ١٣/٦٦. فتح الباري: ١٣/٨٥، طبعة: دار المعرفة.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب قول=

قال علي بن المديني رحمته الله:

«هم أصحاب الحديث»^(١).

وقال الإمام أحمد رحمته الله:

«إن لم تكن هذه الطائفة المنصورة أصحاب الحديث فلا أدري من

هم»^(٢).

= النبي ﷺ: «لا تزال طائفة...»: (١١/١٠)، برقم: (٧٣١١)، ص: ١٥٣٧، ويلفظ مقارب في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١)، باب: (٢٨)، برقم: (٣٦٤٠)، ص: ٧٦٥، وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾ [التحل: ٤٠]: (٢٩)، برقم: (٧٤٥٩)، ص: ١٥٦٧، عن المغيرة رحمته الله، ونحوه في: كتاب العلم: (٣)، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين: (١٣)، برقم: (٧١)، ص: ٣٢، وفي كتاب فرض الخمس: (٣٣/٥٧)، باب قول الله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ حُكْمَهُ﴾ [الأنفال: ٤١]: (٧)، برقم: (٣١١٦)، ص: ٦٥٧، وفي كتاب المناقب: (٣٧/٦١)، باب: (٢٨)، برقم: (٣٦٤١)، ص: ٧٦٥ - ٧٦٦، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين...»: (١١/١٠)، برقم: (٧٣١٢)، ص: ١٥٣٧، وفي كتاب التوحيد: (٩٧/٧٢)، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾ [التحل: ٤٠]: (٢٩)، برقم: (٧٤٦٠)، عن معاوية رحمته الله.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الإمامة: (٣٣)، باب قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي...»: (٥٣)، برقم: (١٩٢٠)، عن ثوبان رحمته الله، وبرقم: (١٩٢١)، عن المغيرة رحمته الله، ونحوه برقم: (١٠٣٧)، عن معاوية رحمته الله، وبرقم: (١٩٢٣)، عن جابر رحمته الله، وبرقم: (١٩٢٥)، عن سعد بن أبي وقاص رحمته الله: ٣/١٥٢٣ - ١٥٢٥، ونحوه في: كتاب الإيمان: (١)، باب نزول عيسى بن مريم: (٧١)، برقم: (١٥٦)، عن جابر رحمته الله: ١/١٣٧.

(١) سنن الترمذي، كتاب الفتن: (٣٠)، باب ما جاء في الشام: (٢٧)، برقم: (٢١٩٢). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٦٤. وانظر: فتح الباري: ١٥/٢٢٧.

(٢) كتاب معرفة علوم الحديث، للإمام الحاكم أبي عبد الله التيسابوري، طبعة: دائرة المعارف بحيدر آباد، نشر المكتبة العلمية بالمدينة، ص: ٢. قال الإمام الحاكم رحمته الله بعد نقله لقول الإمام أحمد رحمته الله السابق: «فلقد أحسن أحمد بن حنبل في تفسير هذا الخبر: أن الطائفة المنصورة التي يرفع الخذلان عنهم إلى قيام الساعة هم أصحاب الحديث، ومن أحق بهذا التأويل من قوم سلكوا محجة الصالحين، واتبعوا آثار السلف من الماضين، ودمغوا أهل البدع والمخالفين بسنن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله =

لأن أصحاب الحديث نقلت الشريعة وحفاظ السنة، وحملة العلم النبوي ومبلغو الوحي إلى الأمة، وهم المنتسبون إلى الرسول ﷺ لا إلى غيره، وهم أعلم الناس برسول الله ﷺ وأخصهم به، وأعرفهم بهديه، وأخبرهم بأقواله وأعماله، واتبعهم لنهجه، وأعظمهم اقتداء به، وتمسكاً بشرعه.

أخذوا الإسلام صافياً محضاً بعيداً عن كل شوب وغش، واجتمعوا على الأخذ به دون أهل الفرقة والهوى والزيف.

قال الإمام اللالكائي رحمه الله تحت عنوان: فضل أصحاب الحديث على الأمة:

«فهؤلاء الذين تمهّدت بنقلهم الشريعة، وانحفظت بهم أصول السنة، فوجبت لهم بذلك المنّة على جميع الأمة، والدعوة لهم من الله بالمغفرة، فهم حملة علمه، ونقله دينه، وسفرته بينه وبين أمته، وأمنائه في تبليغ الوحي عنه، فحري أن يكونوا أولى الناس به في حياته ووفاته... ثم كل من اعتقد مذهباً فإلى صاحب مقالته التي أحدثها ينتسب، وإلى رأيه يستند، إلا أصحاب الحديث، فإن صاحب مقالتهم رسول الله ﷺ فهم إليه ينتسبون، وإلى علمه يستندون، وبه يستدلّون، وإليه يفزعون، وبرأيه يقتدون، وبذلك يفتخرون، وعلى أعداء سنّته بقربهم منه يصولون، فمن يوازيهم في شرف الذكر؟ ويباهيهم في ساحة الفخر، وعلو الاسم إلى أن يقول:

والحمد لله الذي كمل لهذه الطائفة سهام الإسلام، وشرفهم بجوامع هذه الأقسام، وميّزهم من جميع الأنام، حيث أعزّهم الله بدينه، ورفعهم بكتابه، وأعلى ذكرهم بسنّته، وهداهم إلى طريقته وطريقة رسوله. فهي الطائفة

= أجمعين، من قوم آثروا قطع المفاوز والقفار على التنعم في الدمن - الآثار - والأوطار - الحاجات -، وتنعموا بالبؤس في الأسفار مع مساكنة العلم والأخبار، وقنعوا عند جمع الأحاديث والآثار بوجود الكسر والأطمار - الأثواب البالية -، قد رفضوا الإلحاد الذي تنوق إليه النفوس الشهوانية وتوابع ذلك من البدع والأهواء والمقاييس والآراء والزيف، جعلوا المساجد بيوتهم، وأساطينها - سواربها - تكاهم، وبواربها - حُصُرُها - فرشهم». المرجع السابق، ص: ٢ - ٣.

المنصورة، والفرقة الناجية، والعصبة الهادية، والجماعة العادلة المتمسكة بالسنة، التي لا تريد برسول الله ﷺ بديلاً ولا عن قوله تبديلاً، ولا عن سنته تحويلاً، ولا يثنى عليهم عنها تقلب الأعصار والزمان، ولا يلويهم عن سمتها^(١) تغير الحدثن^(٢)، ولا يصرفهم عن سمتها ابتداع من كاد للإسلام ليصد عن سبيل الله ويغيها عوجاً^(٣).

فهم الداعون من ضل إلى الهدى، الصابرون على الأذى، المحيون بكتاب الله الموتى، المبصرون بنور الله أهل العمى، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه، وكم من ضال تائه قد هدوه، فما أحسن أثرهم على الناس، وأقبح أثر الناس عليهم، ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين^(٤).

فأصحاب الحديث وإن تعددت ألقابهم الشرعية المميزة لهم لنفي الفرق والأهواء عنهم كالجماعة، وجماعة المسلمين، والفرقة الناجية، والطائفة المنصورة، والسلف، وأهل الحديث، وأهل الأثر، وأهل السنة والجماعة^(٥) فهم الذين حملوا المنهج الحق عبر تاريخ الأمة الإسلامية، وهم الذين ينسب

(١) السُّنْتُ: حُسْنُ النَّحْوِ فِي مَذْهَبِ الدِّينِ، وَالْفِعْلُ سَمَتْ يَسْمُتُ سَمْتًا، وَإِنَّهُ لَحَسَنُ السُّنْتِ: أَيِ حَسَنِ الْقَصْدِ وَالْمَذْهَبِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ، وَالسُّمْتُ: اتِّبَاعُ الْحَقِّ وَالْهَدْيِ وَحُسْنُ الْجَوَارِ وَقِلَّةُ الْأَذْيَةِ، وَالسُّمْتُ: الطَّرِيقُ، يُقَالُ: الزَّمْ هَذَا السُّمْتُ، يَعْنِي الزَّمْ هَذَا الطَّرِيقَ، وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا. لِسَانُ الْعَرَبِ: ٤٦/٢، بِتَصَرُّفٍ. وَانْظُرْ: مُخْتَارُ الصَّحَاحِ، ص: ٣١٢. الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ، ص: ١٩٧.

(٢) يُقَالُ: حَدَّثَانُ الدَّهْرِ وَحَوَادِثُهُ: نُؤْيُهُ، وَمَا يَخْدُثُ مِنْهُ، وَاحِدُهَا حَادِثٌ؛ وَكَذَلِكَ أَحْدَاثُهُ، وَاجِدُهَا حَدَثٌ. لِسَانُ الْعَرَبِ: ١٣٢/٢. وَانْظُرْ: مُخْتَارُ الصَّحَاحِ، ص: ١٢٥. الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ، ص: ٢١٤.

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: ٢٤/١ - ٢٦.

(٤) الرد على الزنادقة والجهمية، للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: محمد حسن راشد، طبعة: المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٩٣هـ، ص: ٦، بتصرف.

(٥) انظر: حكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات الإسلامية، لبكر بن عبد الله أبي زيد، طبعة: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١٠هـ، ص: ٤٠ - ٤٢.

إليهم عند تعدد المناهج لأنهم أهل الحق الصريح، ودونهم لا يخلو من بدعة وضلال.

ولذا قال ابن حزم رحمته الله:

«وأهل السنة الذين نذكرهم أهل الحق، ومن عداهم فأهل البدعة، فإنهم الصحابة رضي الله عنهم، وكل من سلك نهجهم من خيار التابعين رحمة الله عليهم، ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلاً فجيلاً إلى يومنا هذا، ومن اقتدى بهم من العوام في شرق الأرض وغربها رحمة الله عليهم»^(١).

ولما نهج أصحاب الحديث وأهل السنة منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته من بعده، وتمسكوا به، وناصروه وأبرزوه، وردّوا عنه زيغ الزائغين، وبدع المبتدعين، وضلال المضلّين، وحفظوه من أن تشوبه شائبة، أن تكدر صفوه كدرة، ودعوا الناس إليه، وألّفوا الكتب في الدفاع عنه، والدّود عن حماه، نسب ذلك المنهج إليهم، وصار يعرف بهم، ويذكر بذكرهم.

قال الإمام أحمد رحمته الله:

«هذا مذهب أهل العلم وأصحاب الأثر، وأهل السنة المتمسكين بعروتها، المعروفين بها، المقتدى بهم فيها، من لدن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا، وأدركت عليها من علماء الحجاز والشّام وغيرهم عليها، فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها، أو عاب قائلها فهو مخالف

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١١٣/٢. وانظر في فضل أصحاب الحديث، واستقامة منهجهم، وسلامة طريقهم، وأنهم أهل الصّراط السّوي، والحقّ الجلي: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: ٢٠/١ - ٢٧. الاعتصام: ٢٥١/٢ - ٢٥٢. شرح التّووي على مسلم: ٦٧/١٣. مجموع الفتاوى: ١٥٧/٣ - ١٥٩، ٣٤٥ - ٣٤٧، ١٠/٤ - ١١، ٢٦، ٢٩، ٤٩، ٨٥، ٩١، ٩٥، ٩٧، ١٤٠، ١٤٢ - ١٤٣. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٦٨، طبعة: المكتب الإسلامي، أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى، جمع وإعداد محمّد عبد الهادي المصري، طبعة: دار طيبة، الرياض، ص: ٤٥، ٧٥، دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها لناصر بن عبد الكريم العقل، دار إشبيلية للنشر، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، ص: ٨٩، ١٤٣.

مبتدع، وخارج عن الجماعة، زائل عن منهج السّنة وسبيل الحق^(١).
وقال الإمام السّفاريني رَحِمَهُ اللهُ:

«المراد بمذهب السّلف ما كان عليه الصّحابة الكرام رضوان الله عليهم، وأعيان التّابعين لهم بإحسان، وأتباعهم، وأئمة الدّين ممّن شهد له بالإمامة، وعرف عظم شأنه في الدّين، وتلقّى الناس كلامهم خلفاً عن سلف، دون من رمى ببدعة، أو شهر بقلب غير مرضي، مثل الخوارج، والرّوافض، والقدرية، والمرجئة، والجبرية، والجهمية، والمعتزلة، والكرامية^(٢)، ونحو هؤلاء^(٣)».

فهذا هو المنهج الحقّ، الذي يجب على المسلم أن يسير عليه، والمسلك القويم الذي يجب عليه أن ينتسب إليه، والصّراط المستقيم الذي يلزمه أن يثبت عليه، لأنّ النّجاة تكمن في التمسك به، والسّعادة نائلة إن شاء الله من تشبّث به وعضّ عليه بنواجذه.

(١) السّنة ضمن مجموعة مع كتاب الرّد على الجهميّة، ص: ٣٣ - ٣٤. شرح قصيدة ابن القيم: ٩٦/١ - ٩٧.

(٢) الكراميّة: هم أتباع محمّد بن كرام السّجستاني المبتدع. من مثبتة صفات الله تعالى، ولكنهم ينتهون بها إلى التّجسيم والتّشبيه، ويزعمون أنّ الإيمان نطق اللّسان بالتّوحيد مجرد عن القلب وعمل الجوارح. والكفر عندهم الجحود والإنكار لله باللّسان. والمنافقون على عهد النّبي ﷺ مؤمنون على الحقيقة. كما يذهبون إلى أنّ العقل يحسّن ويفتح قبل الشرع، وأنّ معرفة الله تجب بالعقل. وأنّ الإمامة تثبت بالإجماع دون النّصّ والتّعيين. وهم طوائف عدّة، ولهم مقالات متعدّدة، وآراء متباينة. وانظر: مقالات الإسلاميين، ص: ١٤١. الفرق بين الفرق، ص: ٢٠٢ فما بعدها. الملل والنحل: ١٠٨/١ - ١١٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، ص: ٦٧. سير أعلام النّبلاء: ٥٢٣/١١ - ٥٢٤.

(٣) لوامع الأنوار: ٢٠/١. وانظر: الشّريعة لأبي بكر محمّد بن الحسين الآجري، تحقيق: محمّد حامد الفقي، مطبعة: السّنة المحمّديّة، الطّبعة الأولى، ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠، ص: ٧١ - ٧٢. مجموع الفتاوى: ١٥١/٤ - ١٥٢. وسطية أهل السّنة بين الفرق، د. محمّد باكريم محمّد عبد الله، طبعة: دار الرّاية، الرّياض، الطّبعة الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، ص: ١٠٨. أهل السّنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى، ص: ٥٢.

الفصل الثّاني

سمات المنهج الحقّ

إنّ منهج أهل السنّة والجماعة، وهو المنهج الحقّ، يتّسم بسمات تميّزه عن غيره من المناهج، وتفرده عنها، وتبرزه دونها، وهي كثيرة يصعب حصرها ولكن من أهمها:

١ - إنّ مصدر تلقّيه كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ، لأنّهما المصدران اللذان تركّنا عليهما رسولُ الله ﷺ وذلك في قوله: «إني قد تركتُ فيكم شيئين لن تضلّوا بعدهما: كتاب الله وسنّتي، ولن يتفرقا حتّى يردا عليّ الحوض»^(١).

وهما الوحيان اللذان أمرنا الله بالتمسك بهما، والسّير على هديهما، واتباع أمرهما، واجتناب نهيهما، فقال في شأن القرآن الكريم: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٩].

وقال فيه: ﴿الرَّكَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١].

وقال في السنّة: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي

(١) موطأ مالك، بلفظ مقارب - بلاغاً - في كتاب القدر: (٤٦)، باب النّهي عن القول بالقدر: (١)، برقم: (٣)، ٨٩٩/٢، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وصله ابن عبد البر في جامع بيان العلم: ٣٠/١، طبعة: دار العاصمة. مستدرک الحاكم، بلفظه في: ١٧٢/١، وهو حديث صحيح. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة: ٣٦١/٤، الطبعة الثانية. مشكاة المصابيح: ٦٦/١، برقم: (١٨٦). صحيح الجامع: ٣٩/٣، الطبعة الثانية. وفي صحيح مسلم: قال ﷺ: «ترك فيكم ما لن تضلّوا بعده إن اعتصمتم به: كتاب الله، وأنتم تسألون عتي فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت»، كتاب الحج: (١٥)، باب حجّة النبي ﷺ: (١٩)، برقم: (١٢١٨)، ٨٩٠/٢.

الْفُرْقَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

[الحشر: ٧].

وقال عنها: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

فالقرآن والسنة هما الأصل الذي يجب أن يحاكم المنهج إليه، فلا يعتمد منه في شيء إلا ما دلّ عليه، ولا يؤخذ منه إلا ما أيّده، بل يسلم قياده إليهما. فلا يعارض حكمهما بتأويلات العقول، وترهات الأهواء، واستبداد الآراء، ولا تضرب أدلتهما بعضها ببعض، بل يرّد المتشابه منها إلى المحكم^(١)، والمجمل^(٢) إلى المبيّن^(٣)، ويعتمد في ذلك على تفسير الصحابة وفهمهم للتصوص.

ولا يفرّق بين ما ثبت عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، فيؤخذ ما كان متواتراً^(٤).....

(١) يأتي بيان المراد بالمتشابه والمحكم.

(٢) المجمل في اللغة: المبهم، من أجمل الأمر إذا أبهم. وقيل هو: المجموع، من أجمل الحساب إذا جمع وجعل جملة واحدة. وقيل هو: المتحصل، من أجمل الشيء إذا حصله.

وفي الاصطلاح: هو ما دلّ دلالة لا يتعيّن المراد بها إلا بمعين. سواء كان عدم التعيّن بوضع اللغة، أو يعرف الشرع، أو بالاستعمال. إرشاد الفحول، ص: ٢٨٣.

وقال ابن قدامة رحمه الله: «المجمل هو: ما لا يفهم منه عند الإطلاق معنى. وقيل: ما احتمل أمرين لا مزية لأحدهما على الآخر». روضة الناظر: ١٨٠. وانظر: المستصفى: ١٨٧/١. المحصول: ٢٣١/٣. الإحكام للآمدي: ١٣/٣.

(٣) المبيّن في اللغة: المظهر من بان إذا ظهر. انظر: إرشاد الفحول، ص: ٢٨٣.

وفي الاصطلاح: هو اللفظ الذي يتعيّن معناه بحيث لا يحتمل غيره. المستصفى: ١/١٨٧. وانظر: المحصول: ٢٢٥/٣ - ٢٢٩. روضة الناظر: ١٨٤. إرشاد الفحول، ص: ٢٨٤.

(٤) الحديث المتواتر في اللغة هو: المتتابع، من تواتر المطر: إذا تتابع، وفي الاصطلاح هو: الخبر الذي رواه عدد كثير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب، عن مثلهم إلى =

ويردّ ما كان أحاداً^(١)، بل يؤخذ الجميع مأخذ التسليم والافتقار مع التعظيم والإجلال، من غير معارضة لذلك بقول كائن مَنْ كان، مع مجافاة التّهاون أو الردّ بما يوافق الهوى ويلائم القصد.

ولا تنصب مقالة تمتّ إلى المنهج ما لم تكن ثابتة بالدليل الشرعي، إذ التعبير بالألفاظ الشرعية هو سبيل الحقّ، مع تجنّب المراء والخصومات والجدال إلّا بالتّي هي أحسن، ومباينة البدع ومحدثات الأمور، لقوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ»^(٢).

قال شارح الطحاوية رحمه الله:

«فعلى العبد أن يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحقّ الذي يجب اتّباعه، فيصدّق بأنّه حقّ وصدق، وما سواه من كلام سائر الناس يعرضه

= انتهاء، وأن يكون مستند خبرهم الحسن، وإفادة العلم لسامعه. انظر: نزهة النظر شرح نخبة الكفر، لابن حجر العسقلاني، تعليق وشرح: صلاح محمّد محمّد عويضة، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، ص: ٢٤ - ٢٥. وانظر: تيسير مصطلح الحديث، للدكتور محمود الطحّان، طبعة: مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الثامنة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، ص: ١٩ - ٢٠. علوم الحديث ومصطلحه عرض ودراسة، للدكتور صبحي الصّالح، طبعة: دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الخامسة عشرة، ١٩٨٤م، ص: ١٤٦. وانظر: كتاب الكفاية في علم الرواية، لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بالخطيب البغدادي، مراجعة: عبد الحليم محمّد عبد الحليم، عبد الرّحمن حسن محمود، طبعة: دار التراث العربي، نشر: دار الكتب الحديثة، القاهرة، مكتبة المثنى، بغداد، الطبعة الثانية، ص: ٥٠.

(١) حديث الآحاد في اللغة هو: ما يرويه شخص واحد، وفي الاصطلاح: ما لم يجمع شروط المتواتر. انظر: نزهة النظر شرح نخبة الفكر، ص: ٣٢. تيسير مصطلح الحديث، ص: ٢٢.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه - إلا إنه قال: «ما ليس فيه» - في: كتاب الصّلة: (٢٩/٥٣)، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود: (٥)، برقم: (٢٦٩٧)، ص: ٥٦٣، عن عائشة رضي الله عنها.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الأقضية: (٣٠)، باب نقض الأحكام الباطلة، وردّ محدثات الأمور: (٨)، برقم: (١٧١٨)، ولفظ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ»: (١٣٤٣/٣ - ١٣٤٤).

عليه، فإن وافقه فهو حق، وإن خالفه فهو باطل، وإن لم يعلم هل خالفه أو وافقه يكون ذلك الكلام مجملًا لا يعرف مراد صاحبه، أو قد عرف مراده لكن لم يعرف هل جاء الرّسول بتصديقه أو بتكذيبه، فإنّه يمسك عنه ولا يتكلّم إلّا بعلم، والعلم ما قام عليه الدّليل، والتّافع منه ما جاء به الرّسول. وقد يكون علم من غير الرّسول، لكن في الأمور الدّنيويّة، مثل الطّبّ والحساب والفلاحة، وأمّا الأمور الإلهيّة والمعارف الدّينيّة فهذه العلم فيها ما أخذ عن الرّسول لا غير^(١).

٢ - إنّ طريق هذا المنهج طريق واحد لا يتعدّد، ومستقيم ليس بمعوج ولا منحرف، وهو الذي بعث الله به رسوله وأنزل به كتابه، وأمر الخلق كلّهم بالسّير فيه. قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]^(٢).

- (١) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢١٨ - ٢١٩، طبعة: المكتب الإسلامي.
- ولمزيد بيان عن مصدر تلقّي منهج أهل السّنة والجماعة من الكتاب والسّنة انظر الآتي:
- شرح أصول اعتقاد أهل السّنة والجماعة: ٧/١ - ٨. وانظر: ص: ١٠، ١٧ - ١٨، ٧٤، من مقدّمة المحقّق، الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية: ١١/١ - ١٢. من مقدّمة المحقّق، مجموع الفتاوى: ٣/١٥٧، ٣٤٦ - ٣٤٧.
- دراسات في الأهواء والفرق والبدع، ص: ٢٩٧، ٢٩٨، ٣٩٥. أهل السّنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى، ص: ٦٥، ٦٩.
- (٢) سنن ابن ماجه، نحوه في: المقدّمة، باب اتّباع سنّة رسول الله ﷺ: (١)، برقم: (١١). عن جابر رضي الله عنه، قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٩.
- سنن الدارمي، بلفظه في: باب في كراهية أخذ الرّأي: ٧٨/١.
- مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١/٤٣٥، ٤٦٥، ونحوه في: ٣/٣٩٧. عن جابر رضي الله عنه، قال أحمد شاکر رحمه الله: «إسناده صحيح»، مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر: ٦/٨٩ - ٩٠، ١٩٩، برقم: (٤١٤٢، ٤٤٣٧).
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: ذكر ما يجب على المرء من ترك تّبّع السّبل دون لزوم الطريق الذي هو الصّراط المستقيم، برقم: (٧). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده حسن»: ١/١٨١.
- مستدرك الحاكم، بلفظ مقارب في: ٢/٢٦١. وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمه الله: «صحيح».

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: خطّ لنا رسول الله ﷺ يوماً خطّاً، ثمّ قال: «هذا سبيل الله»، ثمّ خطّ خطوطاً عن يمينه وعن شماله، ثمّ قال: «هذه سبيل، على كلّ سبيل منها شيطان يدعو إليه»، ثمّ تلا: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وفي رواية: إنّ ابن مسعود رضي الله عنه سئل عن الصّراط المستقيم فقال: «تركنا محمداً ﷺ في أدناه، وطرّفه في الجنّة، وعن يمينه جواد^(١)، وعن يساره جواد، وثمّ رجال يدعون من مرّ بهم، فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النّار، ومن أخذ على الصّراط انتهى به إلى الجنّة، ثمّ قرأ ابن مسعود: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا...﴾ [الأنعام: ١٥٣] الآية^(٢).

قال ابن جرير رحمته الله:

«مُسْتَقِيمًا» يعني: قويمًا لا اعوجاج به عن الحقّ. ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ يقول: فاعملوا به، واجعلوه لأنفسكم منهاجاً تسلكونه، ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ يقول: ولا تسلكوا طريقاً سواه، ولا تركبوا منهاجاً غيره^(٣).

وقال القرطبي رحمته الله:

«مُسْتَقِيمًا» نصب على الحال، ومعناه مستويًا قويمًا لا اعوجاج فيه. فأمر باتّباع طريقه الذي طرّقه على لسان نبيّه محمداً ﷺ وشرعه، ونهايته الجنّة، وتشعّبت منه طرق فمن سلك الجادة نجا، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النّار... وهذه السّبل تعمّ اليهوديّة والنّصرانيّة والمجوسيّة وسائر أهل الملل، وأهل البدع والضّلالات من أهل الأهواء والشّدوذ في الفروع، وغير ذلك من أهل التّعقّق في الجدل والخوض في الكلام^(٤). هذه كلّها عرضة

(١) الجَوَادُّ: الطّرق، واحدها جادة، وهي سواء الطّريق ووسطه، وقيل: هي الطّريق الأعظم التي تجمع الطّرق، ولا بدّ من المرور عليها. النهاية في غريب الحديث: ٢٤٥/١.

(٢) جامع البيان: ٨٨/٨ - ٨٩. (٣) المرجع السّابق: ٨٧/٨ - ٨٨.

(٤) الكلام: علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته، وأحوال الممكنات من المبدأ والمعاد على قانون الإسلام. التعريفات، ص: ٢٣٧. التّوقيف على مهمّات التّعريف: ٦٠٧/٢، وهو أمر محدث شاب به واضعوه صفاء المعتقد، ووعّروا به الطّريق إلى معرفة الله تعالى، ممّا أدّى بهم إلى الانحراف عن المنهج الحقّ.

للزلل ومظنة لسوء المعتقد. قاله ابن عطية. قلت: وهو الصحيح^(١).

وقد وحد الله في الآية طريق الحق الموصل إلى المقصود لأن مرده إلى الله الملك الحق الواحد، وجمع السبل المخالفة لأنها كثيرة متشعبة متعددة، لا توصل إلى الغاية المقصودة لأنها طرق الباطل وهي ظلمات. وهذا سر أفراد الله تعالى للنور وجمعه للظلمات في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾ [البقرة: ٢٥٧]^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾﴾ [النحل: ٩].

أي على الله أن يبين لعباده طريق الحق القاصد المستقيم الموصل إلى الله تعالى، والطرق الجائرة أي الحائدة المائلة الزائغة عن الحق التي لا توصل من سلكها إلى مرضاة الله تعالى لانحرافها وضلالها^(٣).

قال ابن القيم رحمه الله في بيان قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾﴾ [الفاتحة: ٦ - ٧] قال:

«فَسؤال الهداية متضمن لحصول كل خير، والسلامة من كل شر... ولا تكون الطريق صراطاً حتى تتضمن خمسة أمور: الاستقامة، والإيصال إلى

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٣٧/٧ - ١٣٨. وقول ابن عطية في المحرر الوجيز: ٥/ ٤٠٠، مع اختلاف يسير. وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٣٠٤/٢ - ٣٠٦. زبدة التفسير من فتح القدير، للدكتور محمد سليمان الأشقر. وفتح القدير للشوكاني، دار الفتح ودار النفائس، عمان، الطبعة الخامسة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، ص: ١٨٩. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٤٣.

(٢) وانظر: طريق الهجرتين، ص: ١٧٧ - ١٧٨. بدائع الفوائد: ١٢٧/١. تفسير القرآن العظيم: ٣٠٦/٢.

(٣) انظر: جامع البيان: ٨٣/١٤ - ٨٤. تفسير القرآن العظيم: ٨٧٣/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٣٩٠. حادي الأرواح، ص: ٥٢.

المقصود، والقرب، وسعته للمارّين عليه، وتعيّنه طريقاً للمقصود، ولا يخفى تضمّن الصّراط المستقيم لهذه الأمور الخمسة.

فوصفه بالاستقامة يتضمّن قربه، لأنّ الخطّ المستقيم هو أقرب خطّ فاصل بين نقطتين، وكلّما تعرّج طال وبعد، واستقامته تتضمّن إيصاله إلى المقصود، ونصبه لجميع من يمرّ عليه يستلزم سعته، وإضافته إلى المنعم عليهم، ووصفه بمخالفة صراط أهل الغضب والضلال يستلزم تعيّنه طريقاً^(١).

فهذا الصّراط هو الطّريق القويم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته الكرام الذي من سلكه كان على المنهج الحقّ الذي لا يعوج ولا ينحرف به، ولا يتناقض عليه، ولا يضطرب لأنّه من عند الله، ولذلك سلم من هفوات البشر وأخطائهم واختلافاتهم كما قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

وهذا الذي عصم الفرقة النّاجية من الاختلاف والتناقض لأنهم ينتسبون إلى منهج واحد، ويردون مشرباً واحداً ويصدرون عنه، ولذا وافق الخلف منهم السلف. وهذا مغزى قوله ﷺ: «إلا واحدة»^(٢).

فلما توحد المنهج توحد السائرّون عليه وانتظم أمرهم. ولا يعني هذا أنّهم لا يختلفون فيما بينهم، بل قد يقع بينهم الخلاف ولكنهم يضبطون ذلك بأدب الألفة والاحترام محافظة على أخوة الإسلام، وجماعة المسلمين، وجمع الشّمل ونبذ الفرقة، وهم منقادون في ذلك لأمر الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩]^(٣).

(١) مدارج السالكين: ١٠/١ - ١١. وانظر: بدائع الفوائد: ٢/٢٥١ فما بعدها. وقد أطل الله ﷻ في بيان ذلك.

(٢) الحديث سبق ذكره. انظر: ص: ١١٣. وانظر الاعتصام: ٢/٢٤٩. الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية: ٣٨٦/١.

(٣) وانظر: أهل السّنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى، ص: ٧٦.

ولما تعددت المناهج الخاطئة تعددت الجماعات التي غصت بهم ساحة الإسلام، متنازعة فيما بينها متطاحنة، واختطت كل منها طريقاً لنفسها غير الطريق الذي اختطته الأخرى، وهذا نتيجة لمخالفة منهج الرسول ﷺ. فمنهجه واحد لا يقبل التعدد، قال عنه الخالق سبحانه: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٠٨] (١).

وهؤلاء وإن تدثروا بثوب الإسلام، ورفعوا شعارات تهتف باسمه إلا إنهم لم يكونوا على الطريق الحق، ولا ينخدع بهم وبشعاراتهم إلا من جهل المنهج الحق، وتنگب الصراط المستقيم.

قال حذيفة لابن مسعود رضي الله عنه:

«فاعلم أنّ الضلالة حق الضلالة أن تعرف ما كنت تنكر، وأن تنكر ما كنت تعرف، وإياك والتلون فإنّ دين الله واحد» (٢).

فهو منهج مستقل متفرد متميز، لا يختلط بغيره من مناهج أهل الأرض، ولا تمازجه معتقداتها ولا تصوراتها، ولا أنظمتها ولا أوضاعها، ولا نظرياتها، بل هو منهج رسول الله ﷺ فحسب، ورسول الله ﷺ ليس في شيء من مناهج أنتجتها عقول البشر، وصاغت آراؤهم وأهواؤهم، وقد قال الله له: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩] (٣).

٣ - إنه منهج كامل تام، لا زيادة عليه، ولا نقص يعتريه.

(١) وانظر: منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله، ص: ٨. حكم الانتماء، ص: ١٨١ - ١٨٢.

(٢) سنن البيهقي، بلفظه في: باب ما جاء في الحلف بصفات الله: ٤٢/١٠.

مسند ابن الجعد، لأبي الحسن علي بن الجعد الجوهري البغدادي، تحقيق: عامر أحمد حيدر، طبعة: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، بلفظه - إلا إنه قال: «دين الله تعالى» - برقم: (٣٠٨٣)، ٤٥٢/١.

مسند الحارث، بلفظ مقارب في: ٥٢٧/١.

وأورد الطبراني في الكبير جزءاً منه مرفوعاً إلى النبي ﷺ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، ولفظه: «اعمل بما تعرف ودع ما تنكر، وإياك والتلون في دين الله»: ٦/ ١٩٦. وانظر: الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ١/ ١٩٠.

(٣) وانظر: في ظلال القرآن: ١٢٣٩/٣.

قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

عن طارق بن شهاب رضي الله عنه قال: قال رجل من اليهود لعمر: يا أمير المؤمنين لو أن علينا نزلت هذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. فقال عمر: «إني لأعلم أي يوم نزلت هذه الآية، نزلت يوم عرفة في يوم جمعة»^(١).

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً، وقد أتمه الله عز ذكره فلا ينقصه أبداً، وقد رضي الله فلا يسخطه أبداً»^(٢).

إن من أكبر نعم الله على هذه الأمة المحمدية أن أكمل لها دينها فلا تحتاج إلى دين غيره، ولا إلى نبي سوى نبيها، ولذا جعله خاتم الأنبياء، وبعثه إلى الإنس والجن. فالحلال ما أحله، والحرام ما حرّمه، والدين ما شرعه، وكلّ ما أخبر به فهو صدق وحق، وكلّ ما حكم به فهو عدل وقسط. وقد رضي الله لها ذلك وأحبّه فلترضى بما رضيه لها^(٣).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب: (١٠/١)، برقم: (٧٢٦٨)، ص: ١٥٢٩، ونحوه في: كتاب الإيمان: (٢)، باب زيادة الإيمان ونقصانه: (٣٤/٣٣)، برقم: (٤٥)، ص: ٢٤، وفي كتاب المغازي: (٦٤/٣٨)، باب حجة الوداع: (٧٨/٧٧)، برقم: (٤٤٠٧)، ص: ٩١٦، وفي كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]: (١/٢)، برقم: (٤٦٠٦)، ص: ٩٦٥.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب ونحوه في: كتاب التفسير: (٥٤)، برقم: (٣٠١٧)، ٤/٢٣١٢ - ٢٣١٣.

(٢) جامع البيان: ٧٩/٦، طبعة: دار الفكر. تفسير القرآن العظيم: ٢٠/٢.

(٣) انظر في معنى الآية: جامع البيان: ٧٩/٦ - ٨٢، طبعة: دار الفكر. تفسير القرآن العظيم: ١٩/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٨٣. في ظلال القرآن: ٨٣٣/٢.

يقول ابن القيم رحمته الله في كلام بديع حول هذه الآية:

«تأمل كيف وصف الدين الذي اختاره لهم بالكمال، والنعمة التي أسبغها عليهم بالتّمام، إيداناً في الدين بأنّه لا نقص فيه ولا عيب ولا خلل ولا شيء خارج عن الحكمة بوجه، بل هو الكامل في حسنه وجلالته. ووصف النّعمة بالتّمام إيداناً بدوامها واتّصالها، وإنّه لا يسلبهم إيّاها بعد إذ أعطاهموها، بل يتمّها لهم بالدّوام في هذه الدّار، وفي دار القرار. وتأمّل حسن اقتران التّمام بالنعمة، وحسن اقتران الكمال بالدين، وإضافة الدين إليهم إذ هم القائمون به، المقيمون له، وإضافة النّعمة إليه إذ هو وليّها ومسديها والمنعم بها عليهم، فهي نعمته حقّاً وهم قابلوها، وأتى في الكمال باللام المؤذنة بالاختصاص، وأنّه شيء خصّوا به دون الأمم، وفي إتمام النّعمة بعلى المؤذنة بالاستعلاء والاشتمال والإحاطة، فجاء أتممت في مقابلة أكملت، وعليكم في مقابلة لكم، ونعمتي في مقابلة دينكم، وأكّد ذلك وزاده تقريراً وكمالاً وإتماماً للنّعمة بقوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي أَلَكْتَبِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

أي ما أغفلنا عنه ولا ضيعنا فيه من شيء. والمراد بالكتاب: اللّوح المحفوظ، فإنّ الله أثبت فيه جميع الحوادث، وقيل: إنّ المراد به القرآن، أي ما تركنا في القرآن من شيء من أمر الدين إمّا تفصيلاً أو إجمالاً^(٢).

والمعنى الثاني هو الذي يؤيد ما نحن فيه، ويعضّده قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ٨٩].

قال ابن مسعود رضي الله عنه:

«قد بين لنا في هذا القرآن كلّ علم وكلّ شيء».

وقال مجاهد رحمته الله:

«كلّ حلال وكلّ حرام».

(١) مفتاح دار السّعادة: ٣٠٢/١.

(٢) فتح القدير: ١١٤/٢. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٤٢٠/٦. أنوار التنزيل: ٤٠٦/٢.

وقول ابن مسعود رضي الله عنه أعم وأشمل. فإن القرآن اشتمل على كل علم نافع من خبر ما سبق وعلم ما سيأتي، وكلّ حلال وحرام، وما الناس إليه محتاجون في أمر دنياهم ودينهم ومعاشهم ومعادهم^(١).

وعن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مثلي ومثل الأنبياء كمثلي رجل بنى داراً فأتّمّها وأكملها إلا موضع لبنة، فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون: لولا موضع اللبنة»، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فأنا موضع اللبنة، جئت فختمت الأنبياء»^(٢).

قال أبو العباس القرطبي رحمته الله:

«ومقصود هذا المثل: أن يبين به صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى ختم به النبيين والمرسلين، وتّم به ما سبق في علمه إظهاره من مكارم الأخلاق، وشرائع الرّسل، فبه كُمل النظام، وهو ختم الأنبياء، والرّسل الكرام، صلى الله عليه وعلى آله أفضل صلاة وسلّم عليهم أبلغ سلام»^(٣).

من هنا يتبين لنا أن المنهج الذي سار عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه من بعده كامل كافٍ لا نقص فيه بحال من الأحوال ولا تقصير، وإنما يقع التقصير من المنتسبين إليه، إمّا لجهلهم بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم، أو نسبتهم إليه ما لم يأت به، أو ضلالهم وتفريطهم وانحرافهم، فيقدّمون ويؤخّرون، ويزيدون وينقصون، وتلك البدع التي حذر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «وإياكم ومحدثات الأمور فإنّ كلّ محدثة بدعة، وكلّ بدعة ضلالة»^(٤).

(١) تفسير القرآن العظيم: ٩٠٣/٢. وانظر: فتح القدير: ١٨٧/٣.

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ٤١١. (٣) المفهم: ٨٨/٦.

(٤) هذا جزء من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه، وهو في: سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب السنّة: (٣٩)، باب في لزوم السنّة: (٥)، برقم: (٤٦٠٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٥٠٤.

سنن الترمذي، نحوه في: كتاب العلم: (٣٨)، باب ما جاء في الأخذ بالسنّة واجتناب البدع: (١٦)، برقم: (٢٦٧٦)، وقال: «حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٣٣.

سنن ابن ماجه، نحوه في: المقدّمة، باب اتباع سنّة الخلفاء الرّاشدين المهديين: (٦)، =

وقوله: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(١).

قال الشاطبي رحمه الله:

«فعلى الناظر في الشريعة... أن ينظر إليها بعين الكمال لا بعين التقصان، ويعتبرها اعتباراً كلياً في العبادات والعادات، ولا يخرج عنها البتة، لأن الخروج عنها تيه وضلال ورمي في عماية، كيف وقد ثبت كمالها وتامها؟ فالزائد والمنقص في جهتها هو المبتدع بإطلاق، والمنحرف عن الجادة إلى بنيات الطرق»^(٢).

فعلى المسلم الصادق أن يأخذ هذا المنهج كاملاً فلا يجزّؤه ولا يشطره، فيأخذ ما وافق هواه ويدع ما لا يوافقه. وقد أمر الله المؤمنين أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام^(٣) وشرائعه، فيعملوا بجميع أوامره ويتركوا جميع زواجره، ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [البقرة: ٢٠٨]^(٤).

وعاب على بني إسرائيل سلوك هذا المسلك المشين، وأوعدهم عليه بالنكال الأليم فقال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن

= برقم: (٤٢). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٢.

سنن الدارمي، بلفظ مقارب في: باب اتباع السنة: ٥٧/١.

سنن البيهقي، نحوه في: باب ما يقضي به القاضي ويفتي به المفتي: ١١٤/١٠.

مسند أحمد، بلفظه - في موضعين، إلا إنه قال في أحدهما: «وإن كل بدعة» - في: ١٢٦/٤ - ١٢٧.

مستدرک الحاكم، نحوه في: ١٧٤/١، ١٧٧، وقال: «هذا حديث صحيح ليس له علة». ووافقه الذهبي رحمه الله.

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٨٠٢.

(٢) الاعتصام: ٣١٠/٢. وانظر: إعلام الموقعين: ٣٣٢/١. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٧١، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٣) عرى الإسلام: أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهي. لسان العرب: ١١٣/١٠.

(٤) وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٣٧١/١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٧.

يَكْرِهَهُمْ تَطَلُّهُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْهِ أَسَدُّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ [البقرة: ٨٥].

يقول سيد قطب رحمه الله في بيان قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]:

«الذي يشاقق الرسول ﷺ هو الذي يأخذ له شقاً وجانباً وصفاً غير الصفات والجانب والشق الذي يأخذه النبي ﷺ. ومعنى هذا: أن يتخذ له منهجاً للحياة كلها غير منهجه، وأن يختار له طريقاً غير طريقه. فالرسول ﷺ جاء يحمل من عند الله منهجاً كاملاً للحياة، يشتمل على العقيدة والشعائر التعبديّة، كما يشتمل على الشريعة والنظام الواقعي لجوانب الحياة البشريّة كلّها، وهذه وتلك كلاهما جسم هذا المنهج، بحيث تزهر روح هذا المنهج إذا شطر جسمه فأخذه منه شقّ وطرح شقاً! والذي يشاقق الرسول ﷺ هو كلّ من ينكر منهجه جملة، أو يؤمن ببعض ويكفر ببعض، فيأخذ بشقّ ويطرح شقاً»^(١).

وهذا ينافي كمال المنهج وتماحه.

٤ - إنه منهج ظاهر واضح جلي لا لبس فيه ولا غموض، باقٍ إلى قيام الساعة، تولى رسول الله ﷺ إيضاحه وبيانه إلى الخلق كافة لأنّ ربّه أمره بذلك، فقال له: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [التحل: ٤٤].

فلعلمه بما أنزل عليه، وحرصه على بيانه، واتباعه له، فصّل للأمة ما أجمل، وبيّن لها ما أشكل، وأوضح لها ما غمض، لأنّه أنصح الناس للناس، وأفصحهم لساناً، وأصدقهم لهجة، وأقواهم حجة، وأبلغهم بياناً، حتّى تهتدي الأمة فتفوز بالنجاة في الدارين^(٢).

(١) في ظلال القرآن: ٧٥٩/٢.

(٢) وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٨٨٥/٢. الشريعة، ص: ٣٤٣ - ٣٤٤.

ولم يكن رسولُ الله ﷺ بدعاً من الرّسل، بل كان شأنه شأنهم في وضوح الأمر وجلائه.

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ فِي بيان قول الله تعالى في خطاب موسى عليه السّلام لفرعون: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ [طه: ٥٩] قال: ﴿ضُحًى﴾: أي ضحوة من النّهار، ليكون أظهر وأجلى وأبين وأوضح، وهكذا شأن الأنبياء كلّ أمرهم بيّن واضح ليس فيه خفاء ولا ترويج، ولهذا لم يقل ليلاً، ولكن نهراً ضحى^(١).

وهذا سرّ قول كلّ رسول لقومه: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَمِينٍ مِّن رَّعْيٍ﴾ [هود: ٢٨، ٦٣، ٨٨].

وهكذا شأن رسولنا ﷺ، وشأن منهجه فإنّه اتّسم بالوضوح التّام، والحجّة الباهرة، والدّلالة الظّاهرة.

قال القرطبي رَحِمَهُ اللهُ فِي بيان قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ [الباقية: ١٨]:

«أي على منهج واضح من أمر الدّين يشرع بك إلى الحقّ»^(٢).

فقد أوضح الله المنهج ليتبين سبيل الحقّ وطريق النّجاة، ويتميّز عن المناهج الباطلة وطرق الضّلال المنحرفة. ولذا قال تعالى: ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ﴾ [النحل: ٩]، أي على الله بيان سبيل الحق وإيضاحه^(٣). وقال سبحانه: ﴿وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٥٥].

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«والله تعالى قد بيّن في كتابه سبيل المؤمنين مفضّلة، وسبيل المجرمين مفضّلة، وعاقبة هؤلاء مفضّلة، وعاقبة هؤلاء مفضّلة، وأعمال هؤلاء وأعمال هؤلاء، وأولياء هؤلاء وأولياء هؤلاء، وخذلانه هؤلاء وتوفيقه هؤلاء،

(١) تفسير القرآن العظيم: ٢٥٠/٣.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٦٣/١٦. وانظر: زبدة التفسير من فتح القدير، ص: ٦٦٢.

(٣) سبق بيان الآية. انظر: ص: ٨٠٥.

والأسباب التي وفق بها هؤلاء والأسباب التي خذل بها هؤلاء، وجلا سبحانه
الأميرين في كتابه وكشفهما وأوضحهما وبينهما غاية البيان حتى شاهدتهما
البصائر كمشاهدة الأبصار للضيء والظلام»^(١).

وما مات رسول الله ﷺ إلا وقد ترك الأمة على بينة من أمر دينها، لا
خفاء فيه، ولا غموض كالشمس في رابعة النهار، وهكذا قال لنا في حديث
العرباض بن سارية رضي الله عنه : «قد تركتكم على البيضاء»^(٢) ليلها كنهارها، لا يزيغ
عنها بعدي إلا هالك»^(٣).

وقد أمره ربّه ﷺ أن يبلغ دينه كله، ولا يخف منه شيئاً.
فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا
بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾^(٤)
[المائدة: ٦٧].

ففي الآية خطاب من الله تعالى باسم الرسالة لعبده ورسوله محمد ﷺ،
وأمر له بإبلاغ جميع ما أرسله به. وقد امتثل عليه أفضل الصلاة والسلام ذلك،
وقام به أتم قيام، وأحسنه وأكمله.
قال الزهري رحمته الله:

«من الله الرسالة وعلى رسول الله ﷺ البلاغ، وعلينا التسليم»^(٥).
وشهدت له أمته بإبلاغ الرسالة وأداء الأمانة، واستنطقهم بذلك في أعظم
المحافل، في خطبته يوم عرفة في حجة الوداع، وقد كان هناك من أصحابه

(١) الفوائد، ص: ١٠٨.

(٢) البيضاء: الشمس ليابضها. لسان العرب: ١٢٣/٧.

(٣) هذا جزء من حديث العرباض رضي الله عنه السابق، ولكن هذه اللفظة في: سنن ابن ماجه،
المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين: (٦)، برقم: (٤٣). قال
الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٢.

مسند أحمد: ١٢٦/٤.

مستدرک الحاكم: ١٧٥/١.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه - تعليقاً - في كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى:
﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧].

نحو من أربعين ألفاً، كما ثبت عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يومئذ: «وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأدبت، ونصحت. فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد». ثلاث مرّات؟^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾، أي إن لم تؤدّ إلى الناس ما أرسلتك به فما بلغت رسالته، وقد علم ما يترتب على ذلك لو وقع.

ولذا قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«﴿وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ يعني إن كتبت آية مما أنزل إليك من ربك لم تبلغ رسالته»^(٢).

قال الطبري رحمته الله:

«وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ فإنه يعني: إن الله لا يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق، وجار عن قصد السبيل، وجحد ما جئته به من عند الله، ولم يته إلى أمر الله وطاعته فيما فرض عليه وأوجه»^(٣).

وقالت عائشة رضي الله عنها:

«ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾، وزادت في رواية: «ولو كان محمد ﷺ كاتماً شيئاً مما أنزل عليه لكتم هذه الآية: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشِيَ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ﴾ [الأحزاب: ٣٧]»^(٤).

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الحج: (١٥)، باب حجة النبي ﷺ: (١٩)، برقم: (١٢١٨)، ١/٢، ٨٩٠.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ١٢٤/٢، بتصرف.
وانظر: جامع البيان: ٣٠٧/٦ - ٣٠٩، طبعة: دار الفكر. الجامع لأحكام القرآن: ٦/٢٤٢. فتح القدير: ٥٩/٢ - ٦٠.

(٣) جامع البيان: ٣٠٩/٦، طبعة: دار الفكر.

(٤) صحيح مسلم، بلفظه - جزء من حديث - في كتاب الإيمان: (١)، باب معنى =

وقال أبو ذر رضي الله عنه:

«لقد تركنا محمد ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا أذكرنا منه علماً»^(١).

فهذا كله يبين أن الرسول ﷺ بين المنهج الحق، وأظهره للأمة كاملاً موفوراً، وبلغه البلاغ المبين، ولم يكتف منه شيئاً أبداً.

وسلك الصحابة مسلكه في البيان والإيضاح، وبذلوا جهوداً عظيمة في إبلاغ ذلك المنهج إلى كل أحد يمكنهم الوصول إليه، في أي بقعة من أرض الله، وفي أي مكان يوجد فيه عباد الله.

وهكذا فعل من حمل الراية من بعدهم ممن وفقهم الله لمعرفة المنهج القويم.

وقد شرف بذلك الفرقة الناجية، أصحاب الحديث الذين لم يزلوا بالسنة ظاهرين، وبالاتباع قاهرين، يداجون^(٢) بكل بلد ولا يُداجون، ويستتر منهم بالتحل ولا يستترون، ويصدعون بحقهم الناس ولا يستغشون، ولا يرتفع بالعلم

= قول الله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [النجم: ١٣]: (٧٧)، برقم: (١٧٧)، ١ / ١٥٩ - ١٦٠.

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ١٥٣/٥، ولفظ مقارب في: ١٦٢/٥. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب الزجر عن كتابة المراء السنن مخافة أن يتكل عليها دون الحفظ لها، برقم: (٦٥). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح». وقال ابن حبان رحمته الله: «ومعنى عندنا منه»: يعني بأوامره ونواهيه وأخباره وأفعاله وإباحته ﷺ: ٢٦٧/١.

مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب، برقم: (٥١٠٩). عن أبي الدرداء رضي الله عنه، قال المحقق: «إسناده صحيح»: ٤٦/٩.

مسند أبي داود الطيالسي، بلفظ مقارب في: ص: ٦٥، برقم: (٤٧٩). معجم الطبراني الكبير، بلفظ مقارب في: ١٥٥/٢.

(٢) دَجَّ الْقَوْمُ يَدْجُونَ دَجًّا وَدَجِيجًا وَدَجَجَانًا: مَسَّوْا مَشْيًا رُوَيْدًا فِي تَقَارُبِ خَطْوٍ. وقل: هو أن يقلبوا ويدبروا. وقيل: هو الذئب بعينه. وَدَجَّ يَدْجُ: إِذَا أَسْرَعَ. وَدَجَّ يَدْجُ وَدَبَّ يَدِبُّ، بمعنى: لسان العرب: ٢٦٣/٢. وانظر: القاموس المحيط، ص: ٢٣٩.

إِلَّا مَنْ رَفَعُوا، وَلَا يَتَّضِعُ فِيهِ إِلَّا مَنْ رَضُوا، وَلَا تَسِيرُ الرِّكْبَانُ إِلَّا بِذِكْرِ مَنْ ذَكَرُوا^(١).

وقد جعل الله في كلِّ زمانٍ منهم من يقوم بنصرة هذا المنهج وإظهاره للناس، وإبلاغه لهم غير أبه بما يناله منهم من شدّة وضنك، وفي ذلك يقول ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله، لا يضرّهم من خذلهم أو خالفهم حتّى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس»^(٢).

قال النووي رَحِمَهُ اللهُ:

«في هذا الحديث معجزة ظاهرة، فإنّ هذا الوصف ما زال بحمد الله تعالى من زمن النبي ﷺ إلى الآن، ولا يزال حتّى يأتي أمر الله المذكور في الحديث»^(٣).

وببقائهم يبقى هذا المنهج ظاهراً واضحاً لا يتغيّر ولا يتبدّل، لأنّهم أحرص الناس على إظهاره وبيانه، ولأنّه ليس فيه ما يجب استتاره عن الخلق وقد طالب الله رسوله بإبلاغه، وعدم إخفاء شيء منه أو كتمانها.

قال عمر بن عبد العزيز رَحِمَهُ اللهُ:

«إذا رأيت قوماً يتناجون في دينهم بشيء دون العامّة فاعلم أنّهم على تأسيس ضلالة»^(٤).

(١) الاختلاف في اللفظ والرّد على الجهميّة والمشبّهة للإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة، الرسالة الثالثة من عقائد السلف، تحقيق: علي سامي النشار، عمّار جمعي الطالب، طبع: شركة الإسكندريّة للطباعة والنشر، نشر: منشأة المعارف بالإسكندريّة، ١٩٧١م، ص: ٢٢٤.

(٢) الحديث سبق تخريجه انظر: ص: ٧٩٣.

(٣) شرح النووي على مسلم: ٦٧/١٣. وانظر في إظهار الفرقه النّاجية لهذا المنهج: شرح أصول اعتقاد أهل السنّة والجماعة: ٢٧/١. الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية: ١٩٧/١. أهل السنّة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى، ص: ٨.

(٤) سنن الدارمي، بلفظ مقارب في: ١٠٣. الزّهد لابن أبي عاصم، بلفظ مقارب في: ص: ٢٨٩، ونحوه في: ص: ٢٩١. شرح أصول اعتقاد أهل السنّة، بلفظه في: ١٣٥/١.

والسريّة المتّبعة عند كثير من أصحاب المناهج المنحرفة تحدث كثيراً من الأخطاء والخلل عند الأفراد، وينجم عنها كثير من التنازلات عن أسس المنهج وقواعده تحت جنح الظلام والأمن من نظر الناس، بحجّة المصلحة المزعومة، وقد تكون تلك السريّة سبباً في الصّد عن دين الله والالتزام به لما تحدثه من ريب وشك في نفوس الكثيرين. والدّين جاء ليعلن وتصل أحكامه إلى كلّ البشر لا ليخفي عنهم.

وما حصل من إخفاء للمسلمين لإسلامهم في بعض الأحيان فذلك يحمل على حالات الاستضعاف أو أسباب أخرى دعت إليها الضّرورة. ومع هذا فإنّ المنهج الحقّ باقٍ ظاهر، معلوم منقول مسطور، تعهّد الله بحفظه وبقائه، إذ قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]. وسخّر له من يقوم به ويرفع رايته، ويُعلي أمره في كلّ عصر وجيل، وهم أهل السنّة الذين لم يدعوا راية السنّة تسقط أبداً، بل ظلّوا يحملونها عالية خفاقة يسلمها السلف للخلف، حتّى غدت ظاهرة واضحة جليلة لا يجهل شأنها إلّا من لم يوقفه الله للالتزام بذاك المنهج والانتساب إليه، وأعمى عينيه عن رؤية الحقّ قصداً أو جهلاً.

٥ - إنّه منهج عام لكلّ زمان ومكان، ولكلّ أمة وجيل، بل للخلق كافّة من الجنّ والإنس في كلّ عصر ومصر ووقت، وإنّه منهج سهل ميسّر.

قال سبحانه: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا النَّاسُ فِي رِسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨] (١).

وهذا خطاب للأحمر والأسود والعربي والعجمي بأنّه رسول الله إليهم جميعاً، وهذا يقتضي عموم رسالته إلى الناس كافّة لا كغيره من الرّسل الذين كانوا يبعثون إلى قومهم خاصة.

وقال ﷺ: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩].

(١) وانظر في معنى الآية: تفسير القرآن العظيم: ٤٠٤/٢ - ٤٠٥. فتح القدير: ٢٥٤/٢.

أي أوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به يا أهل مكّة وسائر من بلغه من أسود وأحمر، أو من جنّ وإنس، أو لأنذر به الموجودين ومن سيوجدون إلى قيام الساعة. وفي هذا دليل على شمول أحكام القرآن وعمومها للموجودين وقت نزوله ومن سيوجدون من بعدهم^(١).

ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبا: ٢٨].

وقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١].

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيتُ خمساً لم يُعْطَهُنَّ أحد من الأنبياء قبلي، نصرت بالرّعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأيّما رجل من أمّتي أدركته الصّلاة فليصل، وأحلّت لي الغنائم ولم تحلّ لأحد قبلي، وأعطيت الشّفاعه، وكان النّبي يبعث إلى قومه ويبعث إلى النّاس عامّة»^(٢).

وهذه النّصوص كلّها تفيد عموم رسالته ﷺ وأنه لم يخاطب بها نوعاً خاصاً من البشر، بل خاطب بها النّاس جميعاً، ولم يخاطب بها جيلاً محدوداً، بل خاطب بها كلّ الأجيال، ولم يخاطب عصراً مضى، بل خاطب كلّ العصور، ولم يخاطب لوناً محدداً بل خاطب بها الأحمر والأسود، ولم يخاطب نفسيّة معيّنة ومزاجاً معيّناً بل خاطب كلّ النفوس وكلّ الأمزجة وجميع القلوب^(٣).

وقد حذّر ﷺ من سمع به ولم يؤمن به فقال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «والَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ،

(١) انظر: معالم التنزيل: ٨٩/٢. أنوار التنزيل: ٣٩٨/٢ - ٣٩٩. فتح القدير: ١٠٥/٢.

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ٤١٣.

(٣) انظر: دور المنهاج الرّباني في الدّعوة الإسلاميّة، عدنان علي رضا النّحوي، مطابع: الفرزدق التجاريّة، الرّياض، الطّبعة الرّابعة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، ص: ٢٦.

ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار»^(١).

أي لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ممن هو موجود في زمني أو بعدي إلى يوم القيامة - وإنما ذكر اليهودي والنصراني لأنّ لهم كتباً. فإذا كان هذا شأنه مع من له كتاب فغيره ممن لا كتاب له أولى - ثم لا يؤمن بي إلا عذاب^(٢).

فلما كانت رسالته عامّة دلّ ذلك على أنّ منهجه عام لا ينحصر في فئة دون غيرها، ولا جماعة دون سواها، ولا عصر دون بقية العصور، وأنّ من سلّكه لا يحتاج إلى سواه، لأنّ الحق لا يخرج إلّا منه، والهداية لا تكون إلّا فيه، وهو يسع كلّ الناس في كلّ زمان ومكان لأنّه صالح لكلّ زمان ومكان.

ومع عمومته فهو سهل ميسر بعيد عن التعقيدات، يتسم بالبساطة واليسر لأنّه يتفق مع الفطرة السليمة.

قال ابن كثير رحمته الله في بيان قوله تعالى: ﴿وَيُنِيرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ 

[الأعلى: ٨]:

«أي نسهّل عليك أفعال الخير وأقواله، ونشرع لك شرعاً سهلاً سمحاً مستقيماً عدلاً لا اعوجاج فيه ولا حرج ولا عسر»^(٣).

وقال الشوكاني رحمته الله:

«نوفّقك للطريقة اليسرى في الدين والدنيا في كلّ أمر من أمورهما التي تتوجّه إليك»^(٤).

ومع ذلك كلّ قلّ أهله والسّائرون عليه، وانحرفت الأكثرية عن سلوكه

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإيمان: (١)، باب وجوب الإيمان برسالة محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس، ونسخ الملل بملّته: (٧٠)، برقم: (١٥٣)، ١/١٣٤.

(٢) انظر: شرح التّووي على مسلم: ١٨٨/٢.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٧٨٩/٤.

(٤) فتح القدير: ٤٢٤/٥. وانظر: معالم التّنزيل: ٤٧٦/٤. الجامع لأحكام القرآن: ٢٠/١٩. أنوار التّنزيل: ٤٨٠/٥.

فهي في عماية عن الحق، وظلمة عن الهدى^(١).

٦ - إنه منهج وسط معتدل متزن، بعيد عن الإفراط والغلو والتعمق والتنتزع والتشدد، كما هو بعيد عن التفريط والتقصير والجفاء.

وقد أمر الله سبحانه بالتوسط والاعتدال في أكثر من آية فقال سبحانه:

﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا بُدْرَ تَبْذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦].
وقال: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٩].

وقال: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: ٣١].
وقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧].

وقال: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ [القصص: ٧٧].

كما نهى سبحانه عن الغلو وتعدي الحدود والإفراط فقال: ﴿يَتَأْهَلِ الْكِتَابُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [النساء: ١٧١].

وقال: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠].
وقال: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وقال ﷺ في حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه: «عليكم هدياً قاصداً، فإنه من يشاذ هذا الدين يغلبه»^(٢).

(١) ولهذه الجزئية مزيد بيان عند الحديث عن عوامل الثبات على المنهج.

(٢) صحيح ابن خزيمة، بلفظه - مع التكرار - في: باب الأمر بالاقتصاد في التطوع وكراهية الحمل على النفس ما لا تطيقه من التطوع: ١٩٩/٢.

سنن البيهقي، بنحو منه، في باب القصد في العبادة والجهد في المداومة: ١٨/٣.

مسند أحمد، بلفظه في: ٣٦١/٥، ولفظ مقارب في: ٤٢٢/٤.

مسند أبي يعلى: عن أبي برزة الأسلمي رضي الله عنه، في: ٣٥٠/٥.

مستدرک الحاكم، بلفظه - مع التكرار - في: ٤٥٧/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

وقال في حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «وَيَاكُمْ وَالْغُلُو فِي الدِّينِ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْغُلُو فِي الدِّينِ»^(١).

وقال: «هلك المتنطعون»^(٢). قالها ثلاثاً^(٣).

= مسند أبي داود الطيالسي، بلفظه في: ص: ١٠٩، برقم: (٨٠٩).

مسند الشَّهاب نحوه في: ١/ ٢٤٧، برقم: (٣٩٨).

كتاب السنَّة لابن أبي عاصم، بلفظ مقارب: برقم: (٩٥). قال الألباني رحمته الله: «إسناده صحيح، رجاله كلُّهم ثقات»، ص: ٤٦.

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «إِنَّ الدِّينَ يَسِرُّ، وَلَنْ يَشَاقِدَ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلِبَهُ، فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَأَبْشَرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ»، كتاب الإيمان: (٢)، باب الدِّين يسر: (٣٠/٢٩)، برقم: (٣٩)، ص: ٢٣.

(١) سنن التَّسائي، بلفظه في: كتاب مناسك الحج: (٢٤)، باب التقاط الحصى: (٢١٧)، برقم: (٣٠٥٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٢٣.

سنن ابن ماجه: بلفظه - إِلَّا إِنَّهُ قَالَ: «فَإِنَّ أَهْلَكَ» - في كتاب المناسك: (٢٥)، باب قدر حصى الرمي: (٦٣)، برقم: (٣٠٢٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٢٨. سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب أخذ الحصى لرمي جمرة العقبة، وكيفية ذلك: ١٢٧/٥.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١/ ٢١٥، ٣٤٧. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣/ ٢٥٧، ٨٥/٥، برقم: (١٨٥١)، ٣٢٤٨.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ١/ ٦٣٧، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

مسند أبي يعلى، بلفظه في: ٤/ ٣١٦، برقم: (٢٤٢٧). قال المحقق: «إسناده صحيح».

وانظر: السنَّة لابن أبي عاصم، ص: ٤٦، برقم: (٩٨). السَّلسَلَةُ الصَّحِيحَةُ: ٣/ ٢٧٨، برقم: (١٢٨٣).

(٢) الْمُتَنَطِّعُونَ: هُمُ الْمُتَعَمِّقُونَ الْمُعَالُونَ فِي الْكَلَامِ الْمُتَكَلِّمُونَ بِأَقْصَى خُلُوقِهِمْ، مَأْخُذٌ مِنَ النَّطْعِ وَهُوَ الْغَارُ الْأَعْلَى مِنَ الْفَمِ ثُمَّ اسْتَعْمِلَ فِي كُلِّ تَعَمَّقٍ قَوْلًا وَفِعْلًا. النِّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٥/ ٧٤.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب العلم: (٤٧)، باب هلك المتنطعون: (٤)، برقم: (٢٦٧٠)، ٤/ ٢٠٥٥. عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

قال عبد الله - هو ابن مسعود - رضي الله عنه:

«والذي لا إله إلا هو ما رأيت أحداً كان أشدَّ على المتنطعين من رسول الله ﷺ، وما رأيت أحداً كان أشدَّ عليهم من أبي بكر، وأتني لأرى عمر كان أشدَّ خوفاً عليهم أو لهم»^(١).

وفي النهي عن الغلو أمر بالاعتدال والوسطية، ولذا كان الصحابة رضي الله عنهم أكثر الناس اعتدالاً وتوسطاً، منحرفين عن الإفراط، ومجايفين للتفريط، نابذين للتنتع، متباعدين عن التقصير.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

«أيها الناس قد سُنَّتْ لكم السنن، وفرضت لكم الفرائض، وتركتم على الواضحة، إلا أن تضلُّوا بالناس يميناً وشمالاً»^(٢).

كتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى رجل:

«أما بعد: أوصيك بتقوى الله، والاقتصاد في أمره، واتباع سنة نبيه ﷺ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته، وكفُّوا مؤنته، فعليك بلزوم السنة فإنها لك - بإذن الله - عصمة، ثم اعلم أنه لم يتدع الناس بدعة، إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها، أو عبرة فيها، فإن السنة إنما ستها من قد علم في خلافها... من الخطأ، والزلل، والحمق، والتعمق. فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم، فإنهم على علم وقفوا، وببصر نافذ كفُّوا، وهُم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى، فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم إليه.

(١) سنن الدارمي، بلفظه في: المقدمة، باب من هاب الفتيا وكره التنتع والتبدع: ٦٥/١. مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ٤٣٧/٨، برقم: (٥٠٢٢). قال المحقق: «إسناده صحيح».

معجم الطبراني الكبير، جزء منه في: ١٧٤/١٠.

(٢) موطأ مالك، بلفظه في: كتاب الحدود: (٤١)، باب ما جاء في الرجم: (١)، برقم: (١٠)، ٨٢٤/٢.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٩٨/٣. وانظر: إغاثة اللهفان: ١٥٩/١.

ولئن قلت: إنما حدث بعدهم، ما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم، ورغب بنفسه عنهم، فإنهم هم السابقون، فقد تكلموا فيه بما يكفي، ووصفوا منه ما يشفي، فما دونهم من مقصر وما فوقهم من محسّر^(١)، وقد قصر قوم دونهم فجفوا، وطمح عنهم أقوام فغلوا، وإنهم بين ذلك لعلی هدى مستقيم^(٢).

فالصحابة رضي الله عنهم كانوا أهل الاعتدال والوسط، فلم يغلوا ولم يجفوا، وإنما ساروا على منهج قويم وصراط مستقيم، سبقهم في السير عليه رسول الله ﷺ، فلم ينحرفوا عنه بإفراط أو تفريط لعلمهم أن الحق بين ذلك.

قال ابن القيم رحمه الله:

«إن التعمق والتنطع والتشديد الذي نهى عنه رسول الله ﷺ هو المخالف لهدية وهدي أصحابه وما كانوا عليه، وإن موافقته فيما فعله هو وخلفاؤه من بعده هو محض المتابعة، وإن أباهما وجهلها من جهلها، فالتعمق والتنطع مخالفة ما جاء به، وتجاوزة والغلو فيه، ومقابلة إضاعته والتفريط فيه، والتقصير عنه، وهما خطأ وضلالة وانحراف عن الصراط المستقيم، والمنهج القويم، ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه»^(٣).

ولما كان دين الله كذلك اختار له هذه الأمة التي جعلها وسطاً بين الأمم قاطبة فقال في شأنها: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

(١) يقال: حَسَرَ بصره: كَلَّ وانقطع نظره من طول مدى وما أشبه ذلك، فهو حَسِيرٌ ومَحْسُورٌ أيضاً، وبابه جلس. والحسرة أشدُّ التلَّف على الشيء الفات. مختار الصحاح، ص: ١٣٥. وانظر: لسان العرب: ١٨٩/٤. القاموس المحيط، ص: ٤٧٩.

(٢) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب السنَّة: (٣٩)، باب لزوم السنَّة: (٦)، برقم: (٤٦١٢). قال الألباني رحمه الله: «صحيح مقطوع»، ص: ٥٠٤ - ٥٠٥.

(٣) كتاب الصلاة وحكم تاركها للإمام ابن القيم، تحقيق تيسير زعيتير، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م، المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، ص: ١٩٢. وانظر: إغاثة اللهفان: ١/١٣١. الفوائد، ص: ١٤١.

فهي أشرف الأمم، وخيرها، وأكملها، وأعدلها قولاً وعملاً. ولهذا
 هيأها الله تعالى لتكون شهيدة على الأمم يوم القيامة بتبليغ كل رسول دين الله
 لأمته، وفي ذلك شهادة لها من الأمم، واعتراف بفضلها وخيريتها واعتدالها
 على جميع الأمم^(١). ولذلك قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا
 لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾﴾ [آل عمران: ١١٠].

فهي خير الناس للناس، وأعظم الناس هدياً، وأكملهم شريعة، وأقومهم
 منهجاً، وأوسطهم مذهباً.

فهي وسط بين الأمم، معتدلة متزنة، بعيدة عن الإفراط والتفريط والغلو
 والتقصير.

فهي وسط في توحيد الله تعالى وصفاته، بين اليهود الذين وصفوا الرب
 بصفات النقص وشبهوه بالمخلوق، بل وصفوه بالبخل والفقر والتعب، وبين
 النصارى الذين وصفوا المخلوق بصفات الخالق، فزعموا أنه المسيح، وأنه
 ثالث ثلاثة إلى غير ذلك من أباطيلهم.

وسعدت هذه الأمة بتوحيد الله، ووصفه بصفات الكمال، وتنزيهه عن
 صفات النقص ومشابهة المخلوقات.

وهي وسط في أنبياء الله ورسله، بين اليهود الذي قتلوا الأنبياء، ورموهم
 بارتكاب الكبائر والموبقات، وكذبوهم وجفوا عن اتباعهم، وبين النصارى
 الذين غلوا في الأنبياء بل والأحبار والرهبان فجعلوهم أرباباً من دون الله.

وفازت هذه الأمة بإنزال الرسل والأنبياء منازلهم التي وضعهم الله فيها،
 فهم عباد الله مبشرون ومنذرون، يطاعون ويوقرون، ويصدقون ولا يعبدون من
 دون الله، ولا يتخذون أرباباً.

(١) انظر معنى الآية في: جامع البيان: ٦/٢ - ١١. تفسير القرآن العظيم: ٢٨٣/١ - ٢٨٤.
 زبدة التفسير من فتح القدير، ص: ٢٧. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٥٣. وانظر: إعلام
 الموقعين: ١٣٣/٤.

وهي وسط في باب الشرائع والأحكام بين اليهود المحرّمين لكثير من الطّيّبات الّتي أباحها الله لهم، وبين النّصارى الّذين أسرفوا في الإباحة فاستحلّوا الخبائث والمحرّمات كالهيئة والدّم ولحم الخنزير وغير ذلك. والمسلمون أحلّوا ما أحلّ الله ورسوله من الطّيّبات، وحرموا ما حُرّم عليهم من الخبائث.

وهي وسط في باب العبادة، بين اليهود المعرضين عن عبادة الله، المنغمسين في الشّهوات والملاذ الدنيويّة وتقديس المادة، وبين النّصارى الّذين غلّوا في الرّهبانّيّة والبدع، وانقطعوا في الأديرة والخلوات، والتزموا بما لم يُلزموا به من المشاقّ.

وأهل الإسلام عبدوا الله بما شرع، فلم يجفوا عن عبادة الله، ولم يتعبّدوه بالبدع، فكانوا وسطاً بين أولئك وهؤلاء^(١).

ولمّا كان أهل السّنة هم أفضل فرق هذه الأمّة وخيرها وأعظمها، بل كلّ فضل ثبت للأمّة فلاهل السّنة الحظّ الأوفر والنصيب الأعظم منه، وكلّ وسطيّة واعتدال ثبت للأمّة فهو لأهل السّنة بطريق الأولى، ولأنّهم الطّائفة الّتي تتحقّق فيها الوسطيّة المطلقة لهذه الأمّة.

كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«هم الوسط في فرق الأمّة، كما أنّ الأمّة هي الوسط في الأمم»^(٢).

فلمّا حملوا المنهج الوسط كانوا وسطاً بين الطّوائف المنتسبة إلى الإسلام، حيث عصموا به في الغلو والجفاء، والإفراط والتّفريط، والتّعنت والتّقصير.

فهم وسط في باب أسماء الله وصفاته، بين أهل التّعطيل النّافين لأسماء الله وصفاته وبين أهل التّمثيل والتّشبيه المشبّهين لله بعباده. وسَلِمَ أهل السّنة والجماعة من دنس التّعطيل، فأثبتوا أسماء الله وصفاته

(١) انظر: وسطيّة أهل السّنة، ص: ٢٣٧ - ٢٤١.

(٢) مجموع الفتاوى: ١٤١/٣. وانظر: ٣٧٠/٣.

على الوجه اللائق بجلال الله، كما سلموا من وحل التشبيه فنفوا عن الله مشابهة المخلوقين، فكانوا على الهدى القاصد والصراط المستقيم^(١).

وهم وسط في باب الإيمان بين الخوارج والمعتزلة الذين يرون أنّ الإيمان شيء واحد لا يتجزأ ولا يتبعّض، وهو فعل الطاعات وترك المعاصي، وإذا ذهب بعضه ذهب كلّ، وبين المرجئة التي تزعم أنّ الإيمان هو المعرفة، والأعمال ليست منه.

وذهب أهل السنّة إلى أنّ الإيمان قول باللسان، وعمل بالأركان، وتصديق بالجنان، يزيد بطاعة الرحمن، وينقص بطاعة الشيطان.

وانبنى على وسطيتهم في الإيمان وسطيتهم في صاحب الكبيرة. فالخوارج يزعمون أنّ صاحب الكبيرة خارج من الإيمان داخل في الكفر، تجري عليه أحكام الكفار في الدنيا، فيكون حلال الدّم والمال، وهو في الآخرة مخلّد في النار، والمعتزلة وافقوا الخوارج في سلب اسم الإيمان عنه، وتخليده في النار، وإن كان عذابه دون عذاب الكفار، وخالفوهم في اسمه في الدنيا فهو في منزلة بين المنزلتين: منزلة الإيمان ومنزلة الكفر، فيسمّى فاسقاً. وأجروا عليه أحكام المسلمين في الدنيا، وبين المرجئة الذين أخرجوا الأعمال عن مسمّى الإيمان، فحكموا على صاحب الكبيرة أنّه مؤمن كامل الإيمان، وهو في الآخرة من أهل الجنة.

وأهل السنّة كانوا وسطاً بين الفئتين، لم يخرجوا صاحب الكبيرة من الإيمان، بل قالوا هو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، فلا يعطى اسم الإيمان المطلق، ولا يجرد من مطلق الإيمان، وفي الآخرة إذا مات ولم يتب يكون تحت مشيئة الله إن شاء غفر له، وإن شاء عذّبه، ولا يخلّد في النار كالكافر^(٢).

(١) انظر: المرجع السابق: ٣/١٤١، ٣٧٣. وسطية أهل السنّة، ص: ٣٠٧. وانظر:

الشرعية للأجري، ص: ٢٨٣. منهاج السنّة: ٢/١١١. مجموع الفتاوى: ٣/٣ - ٤.

(٢) انظر: المرجع السابق: ٣/١٥١، ٣٥٥، ٣٧٤-٣٧٥. وسطية أهل السنّة، ص: ٣٣٤-٣٤٦.

وهم وسط في باب القدر بين القدرية الذين سلبوا الله قدرته على أفعال العباد، وزعموا أنهم خالقون لها، وأخرجوا المعاصي عن إرادته ومشيئته لأنه لا يحبها ولا يرضاها، وبين الجبرية^(١) الذين سلبوا الإنسان قدرته وإرادته، وأنه لا اختيار له، وإنما هو مجبور على فعله، والفاعل الحقيقي هو الله، وكل ما ينسب للعبد من فعل هو فاعله، وأنه محبوب له.

وذهب أهل السنة إلى أن أفعال العباد أفعال لهم، ومخلوقة لله على الحقيقة، وللعباد قدرة على فعلها وإرادته، والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم. ففرّقوا بين الخلق والمخلوق، والفعل والمفعول، والله يريد الكفر والمعاصي كوناً ولكنه لا يحبها ولا يرضاها شرعاً^(٢).

وهم وسط في أصحاب رسول الله ﷺ بين الخوارج المكفرين لبعضهم والمعتزلة المفسّقين لجماعة منهم، وبين الشيعة الغالبين في بعضهم والجافين في بعض منهم.

وأهل السنة تولّوهم جميعاً فلم يكفّروا ولم يفسّقوا ولا تبرّؤوا من أحد منهم، بل يترضّون ويترحّمون ويستغفرون لهم، ولا يسبّون ولا يشتمون أحداً منهم، ويعتقدون أنهم خير الأمة بعد نبيّها، ولا يدعون عصمة أحد منهم، بل هم بشر يقع منهم الخطأ والذنب، ولكن يلتمس لهم المخارج والمعاذير، ولا يشنّع عليهم، وهم مع ذلك يطهّرون ألسنتهم عن الخوض فيما شجر بينهم^(٣).

وبهذا العرض الموجز لهذه النماذج التي أبانت لنا وسطية أهل السنة بين

(١) الجبرية أو المجبرة: مشتقة من الجبر وهو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى، وهم أصناف: فالجبرية الخالصة: هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً. والمتوسطة: هي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة. والثالثة: هي من لم تثبت للقدرة الحادثة أثراً في الإبداع والإحداث، وإنما أثبتت أثراً ما سمّته الكسب. انظر: الملل والنحل: ٨٥/١. وانظر: التعريفات، ص: ٤٠.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى: ٣/٣٧٣ - ٣٧٤. وسطيّة أهل السنة: ٣٦١ - ٣٨٧. وانظر: منهاج السنة: ٢/٢٩٨.

(٣) انظر: مجموع الفتاوى: ٣/٣٧٥. وسطيّة أهل السنة، ص: ٣٩٩ - ٤٢٥.

الفرق المنحرفة عن المنهج القويم والصراط المستقيم يتضح لنا وسطية المنهج الذي حملوه، والطريق الذي ساروا عليه.

وهذه السمة من أبرز سمات هذا المنهج وأبلغها، وهي أكثرها إيضاحاً لمعالمه وتميزاً لحدوده.

وبعد ذكر هذه السمات التي تتلخص في: أن مصدر تلقي المنهج الحق القرآن والسنة، وأن طريقه واحد لا يتعدد، ومستقيم ليس بمعوج، وهو منهج كامل تام، واضح جلي، باقٍ إلى قيام الساعة، عام، صالح لكل زمان ومكان، وسط معتدل، بعيد عن الغلو والجفاء، يتضح لنا أن الواجب على كل مسلم الوقوف على هذه السمات والتعرف عليها، والتمسك بها ليثبت على منهج الله تعالى، فلا يعوج عنه، ولا يلتفت إلى سواه، ليسلم له دينه، ويبقى له إيمانه.



الفصل الثالث

عوامل الثّبات على المنهج الحق

أهمية الثبات على المنهج

إنَّ الثبات على المنهج هو الاستقامة على صراط الله المستقيم، وشرعه القويم، وطريقه الموصول إلى جنات النعيم، الذي من سلكه واستقام عليه نجا، ومن انحرف عنه ضلَّ وغوى، وتشعبت به طرق الضلال، وأقفلت أمامه طرق النجاة. فالثابتون عليه هم الفائزون، والزائغون عنه هم الهالكون.

ولا مقارنة بين من فقد الثبات فعجز عن السير على منهج الله، وبين من ثبت فوقه الله للسير عليه. فالأول كمن يسير منحياً لا مستوياً، لا يتبين الطريق ولا تتضح له معالمه، ولا يدري أين يسلك، وكيف يذهب؟ فهو تائه ضال. والثاني يسير معتدلاً مستقيماً ناظراً إلى ما بين يديه، وهو مع ذلك على طريق واضح بين مستقيم، وهكذا قال سبحانه في شأن هذين السائرين: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الملك: ٢٢] (١).
والجواب: لا شك أنَّ من يمشي سويًّا على صراط مستقيم أهدى وأقوم.

والثابت على المنهج، المستقيم عليه، كمثل رجل أحياء الله بنور العلم والإيمان والطاعة، فصار يمشي مستقيماً بين الناس، متبصراً في أموره، مهتدياً لسبيله، عارفاً للخير، مؤثراً له، مجتهداً في تنفيذه في نفسه وغيره، عارفاً بالشر، مُبغضاً له، مجتهداً في تركه وإزالته عن نفسه وعن غيره، فلا يستوي هو ومن ظلَّ في ظلمات الجهل والغي والكفر والمعاصي، والتبست عليه الطرق، وأظلمت عليه المسالك، وزُين له سوء عمله فرآه حسناً، وفارقه الثبات، وزلّت

(١) وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ٩/٢٩ - ١٠. تفسير القرآن العظيم: ٦٢٣/٤.
الزبدة من فتح القدير، ص: ٧٥٦. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٨١٢ - ٨١٣.

به القدم. وفي هذين يقول الباري جلّ وعلا: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾﴾ [الأنعام: ١٢٢] (١).

فالثبات على المنهج حياة ونور، والزيف عنه موت وظلمة، بل هو حيرة وضلالة وجهل، كما قال ﷺ: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى أَتَيْنَا قُلُوبَهُمْ هُدًى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمَرْنَا لِلنُّسْلِمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾﴾ [الأنعام: ٧١].

قال ابن جرير رحمه الله:

«هذا مثل ضربه الله تعالى لمن كفر بالله بعد إيمانه، فاتبع الشياطين من أهل الشرك بالله، وأصحابه الذين كانوا أصحابه في حال إسلامه، المقيمون على الدين الحق، يدعونهم إلى الهدى الذي هم عليه مقيمون، والصواب الذي هم به متمسكون، وهو له مفارق، وعنه زائل، يقولون له: ائتنا فكن معنا على استقامة وهدى، وهو يأبى ذلك، ويتبع دواعي الشيطان، ويعبد الآلهة والأوثان» (٢).

وإن كان هذا مثلاً ضربه الله لمن حاد عن المنهج وانحرف عنه، ولمن بقي وثبت عليه، فإن رسول الله ﷺ ضرب لنا مثلاً محسوساً أوضح فيه كيف يسير الإنسان على المنهج القويم ويثبت عليه، متجنباً أسباب الانزلاق والانحراف عنه.

فقال في حديث النّوّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، على كتفي الصّراط سوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور

(١) انظر: تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٣٤. وانظر: جامع البيان: ٢١/٨ - ٢٢. تفسير القرآن العظيم: ٢/٢٧٦.

(٢) جامع البيان: ٧/٢٣٥ - ٢٣٦. وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٢/٢٣٢ - ٢٣٣. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٢٣.

مرخاة، وعلى الصُّراطِ داعٍ يدعو يقول: يا أيُّها النَّاس اسلكوا الصُّراطِ جميعاً ولا تعوجوا^(١)، وداعٍ يدعو على الصُّراطِ، فإذا أراد أحدكم فتح شيء من تلك الأبواب قال: ويلك لا تفتحه فإنَّك إن تفتحه تلجه. فالصُّراطُ الإسلام، والسُّتور حدود الله، والأبواب المفتحة محارم الله، والدَّاعي الَّذي على رأس الصُّراط كتاب الله، والدَّاعي من فوق واعظ الله يذكر في قلب كلِّ مسلم^(٢).

فهذا تصوير بليغ من رسول الله ﷺ لمنهج الله تعالى، وللنَّاسِ عليه الَّذي وُفِّقَ للثبات، وجُنِّبَ الزَّلَل.

وقد بيَّن لنا السَّلف رحمهم الله كيف يتمُّ ثبات المسلم على المنهج، وتحقِّق له الاستقامة عليه.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

«عليكم بالطريق فلئن لزمتموه لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولئن خالفتموه يميناً وشمالاً لقد ضللتهم ضلالاً بعيداً»^(٣).

وكان قتادة رضي الله عنه: إذا تلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾

[فصلت ٣٠، الأحقاف: ١٣] قال:

«إنكم قد قلتم ربَّنَا الله فاستقيموا على أمر الله وطاعته وسنة نبيِّكم، وامضوا حيث تؤمرون، فلاستقامة أن تلبث على الإسلام، والطريقة الصَّالحة، ثم لا تمرق منها، ولا تخالفها، ولا تشذ عن السَّنة، ولا تخرج عنها، فإنَّ أهل

(١) أي لا تلتفتوا وتميلوا عنه. انظر: غريب الحديث للخطابي: ٢/٢٧٣. التَّهْيَاة في غريب الحديث: ٣/٣١٥ - ٣١٦.

(٢) سنن الترمذي، نحوه في: كتاب الأدب: (٤٠)، باب ما جاء في مثل الله لعباده: (٧٦)، برقم: (٢٨٥٩)، وقال: «حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٥٧.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٤/١٨٢، ونحوه في: ٤/١٨٣. مستدرك الحاكم، بلفظ في: ١/١٤٤ - ١٤٥، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولا أعرف له علَّة، ولم يخرجاه». وقال الذَّهبي رحمته الله: «على شرط مسلم، ولا علَّة له». وانظر: الإبانة عن شريعة الفرق النَّاجية: ١/٢٩٦.

(٣) المرجع السَّابق: ١/٣٣٢. وانظر: الزَّهد لابن أبي عاصم، ص: ٣٥٨.

المروق من الإسلام منقطع بهم يوم القيامة، ثم إياكم وتصرف الأخلاق، واجعلوا الوجه واحداً، والدعوة واحدة، فإنه بلغنا أنه من كان ذا وجهين وذا لسانين كان له يوم القيامة لسانان من نار»^(١).

وقال أبو العالية رضي الله عنه^(٢):

«تعلموا الإسلام، فإذا تعلّمتموه فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصراط المستقيم، فإن الصراط المستقيم الإسلام، ولا تنحرفوا عن الصراط المستقيم يميناً ولا شمالاً، وعليكم بسنة نبيكم - والذي كان عليه أصحابه -^(٣) وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين أهلها العداوة والبغضاء». فردّها مراراً^(٤).

والمؤمنون الصادقون هم السائرون على هذا المنهج، الثابتون عليه كما قال سبحانه: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُيِّدُوهُمْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِمْ وَفَضِّلْ وَبِهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [النساء: ١٧٥].

فلما آمنوا بالله وصدقوا به، وأقروا بوحدانيته، وما بعث به رسول الهدى ﷺ، وتمسكوا بذلك، وعدهم الله بعظيم نعمه، وجزيل ثوابه، ووفقهم إلى سلوك الصراط المستقيم والمنهاج القويم، وأعانهم بالثبات عليه حتى يلقوه فينالوا رحمته ورضوانه.

(١) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية: ٣١٨/١.

(٢) هو رُقيع بن مهران أبو العالية الرياحي مولا هم البصري، الفقيه، المقرئ، أدرك الجاهلية وأسلم بعد موت النبي ﷺ بستين، إمام كثير الحديث، وكثير الإرسال، توفي سنة ٩٠ هـ. وقيل: بعدها.

وانظر: الطبقات الكبرى: ١١٢/٧. طبقات خليفة، ص: ٢٠٢. التاريخ الكبير: ٣/٣٢٦. معرفة الثقات: ٤١٢/٢. الجرح والتعديل: ٥١٠/٣. ثقات ابن حبان: ٢٣٩/٤. مشاهير علماء الأمصار: ٩٥/١. التعديل والتجريح: ٥٧٨/٢. تهذيب الكمال: ٩/٢١٤. تذكرة الحفاظ: ٦١/١. الكاشف: ٣٩٧/١. جامع التحصيل، ص: ١٧٥. الإصابة: ٥١٤/٢، ٢٩٦/٧. تهذيب التهذيب: ٢٤٦/٣. تقريب التهذيب: ٢١٠/١. لسان الميزان: ٢١٧/٧، ٤٧١.

(٣) زيادة من شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٦٣/١.

(٤) الإبانة عن شريعة الفرق التاجية: ٣٣٨/١.

قال ابن جرير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: في قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾:

«يوفقهم لإصابة فضله الذي تفضل به على أوليائه، ويسددهم لسلوك منهج من أنعم عليه من أهل طاعته، ولاقتفاء آثارهم، واتباع دينهم، وذلك هو الصراط المستقيم، وهو دين الله الذي ارتضاه لعباده، وهو الإسلام»^(١).

وقال ابن كثير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ:

«﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾: أي طريقاً واضحاً قصداً قواماً، لا اعوجاج فيه ولا انحراف، وهذه صفة المؤمنين في الدنيا والآخرة، فهم في الدنيا على منهاج الاستقامة، وطريق السلامة في جميع الاعتقادات والعمليات، وفي الآخرة على صراط الله المستقيم المفضي إلى روضات الجنّات»^(٢).

وفي هذه الآية تنبيه من الله لعباده المؤمنين أن يقوموا بما أمروا به ليثبتوا على صراط الله، فيفوزوا بجنة الله.

وهناك عوامل عدّة، ووسائل متعدّدة تعين المؤمن على الثبات على المنهج، أذكر منها في المباحث التالية ما يناسب المقام ويتحقّق به القصد.



(١) جامع البيان: ٤٠/٦.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٩٠٢/١.

العلم بالمنهج

إنّ هذا المنهج الذي جعله الله تعالى طريقاً للوصول إلى مرضاته يحتاج من السّالك فيه لعلم تتّضح به رؤيته، وتتميّز به أعلامه، وتنكشف له المزالق والعقبات التي يمكنها أن تعترض طريقه، حتّى يتأهل للسّير فيه، ويتمكّن من الثّبات عليه.

وقد أرشدنا الله تعالى إلى هذه الوسيلة التي هي من أهم وسائل الثّبات على المنهج، فقال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٠٨].

أي قل يا محمّد لأمتك هذا طريقي ومنهاجي الموصل إلى الله وإلى دار كرامته، أسلكه وأسير عليه، وأدعو النّاس إلى السّير عليه، وأنا على علم ويقين ومعرفة تامّة به، وكلّ من اتّبعني وسار عليه ودعا النّاس إليه كذلك^(١).

قال ابن القيم رحمه الله:

«السّائر إلى الله والدار الآخرة، بل كلّ سائر إلى مقصد، لا يتمّ سيره ولا يصل إلى مقصوده، إلّا بقوتين: قوّة علميّة، وقوّة عمليّة. فالبقوّة العلميّة يبصر منازل الطّريق، ومواضع السّلوكة فيقصدّها سائراً فيها، ويجتنب أسباب الهلاك، ومواضع العطب، وطرق المهالك المنحرفة عن الطّريق الموصل.

(١) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ٧٩/١٣ - ٨٠. التفسير الكبير: ٢٢٥/١٨. الجامع لأحكام القرآن: ٢٧٤/٩. تفسير القرآن العظيم: ٧٦٦/٢ - ٧٦٧. روح المعاني: ١٣/٦٧. فتح البيان: ٤١٥/٦ - ٤١٦. محاسن التّأويل: ٣٦١٠/٩ - ٣٦١١. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٣٦١.

فقوّته العلميّة كنور عظيم بيده يمشي في ليلة عظيمة مظلمة شديدة الظلمة، فهو يبصر بذلك النّور ما يقع الماشي في الظلمة في مثله من الوهاد^(١) والمتالف، ويعثر به من الأحجار والشّوك وغيره، ويبصر بذلك النّور أيضاً أعلام الطّريق وأدلّتها المنصوبة عليها فلا يضلّ عنها، فيكشف له النّور عن الأمرين: أعلام الطّريق ومعاطبها.

وبالقوّة العمليّة يسير حقيقة، بل السّير هو حقيقة القوّة العمليّة، فإنّ السّير هو عمل المسافر، وكذلك السّائر إلى ربّه إذا أبصر الطّريق وأعلامها وأبصر المعائر والوهاد والطّرق النّاكبة عنها فقد حصل له شطر السّعادة والفلاح، وبقي عليه الشّطر الآخر وهو أن يضع عصاه على عاتقه، ويشمّر مسافراً في الطّريق قاطعاً منازلها منزلة بعد منزلة^(٢).

فمن أراد السّير على منهج رسول الله ﷺ والثّبات عليه فعليه أن يمتطي صهوة العلم الشرعي المستمدّ من كتاب الله وسنّة رسوله، فهو الذي يكشف له حقيقة هذا المنهج.

ولمّا جهلت الفرق الزّائغة عن منهج أهل السنّة والجماعة حقيقة ذلك وقعت في التّناقض والاضطراب، والقول بالظّنّ والحكم بالهوى. لقد جهلت نصوص الشّرع التي يستمدّ المنهج منها بقاءه ووجوده ودوامه، وعجزت عن فهم ما وصل إليها منها، فلجأت إلى العقول القاصرة، والآراء الفجّة، والظّنون الواهمة، فتوهّمت الحقّ باطلاً، والباطل حقّاً، والضّلال هدىً، والهدى ضلالاً، فعصفت بها رياح البدع، وجرفت بها أمواج التّفرّق والاختلاف عن المنبع الصّافي، والمنهج القويم.

(١) الوَهْدُ والوَهْدَةُ: المَطْمَئُتُ من الأرض، والمكان المنخفض كأنّه حفرة، والوَهْدُ يكون اسماً للحفرة، والجمع أَوْهْدٌ وَوَهْدٌ وَوَهَادٌ، والوَهْدَةُ: الهُوَّةُ في الأرض. لسان العرب: ٤٧٠/٣ - ٤٧١. وانظر: مختار الصّحاح، ص: ٧٣٨. القاموس المحيط، ص: ٤١٨.

(٢) طريق الهجرتين، ص: ٢٨٤ - ٢٨٥.

قال الإمام الشاطبي رَحِمَهُ اللهُ:

«إِنَّ أَصْلَ حَدُوثِ الْفَرْقِ إِنَّمَا هُوَ الْجَهْلُ بِمَوَاقِعِ السُّنَّةِ، وَهُوَ الَّذِي نَبَّهَ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ بِقَوْلِهِ: اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جِهَالًا»^(١).

وقال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«إِنَّ الْاِخْتِلَافَ سَبَبُهُ اشْتِبَاهُ الْحَقِّ وَخَفَاؤُهُ، وَهَذَا لِعَدَمِ الْعِلْمِ، الَّذِي يُمَيِّزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ»^(٢).

ولذا كان العلم بمنهج السلف وفهمه فهماً سليماً أداة فعالة للثبات عليه. ويضاف إلى ذلك أيضاً العلم بالسبل المنحرفة عن جادة الصواب والوقوف على مناهجها حتى لا يقع الإنسان في اللبس، ويختلط عليه الحق بالباطل، وقد قال الرب سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥]. فمعرفة الإنسان بالمناهج المضادة للمنهج الحق أمر مطلوب شرعاً، حتى يتميز له المنهج الحق عن غيره، ويظهر له حسنه وسلامته وصحته فيعينه ذلك على البقاء عليه، ويدفعه لمواصلة السير ومداومته^(٣).

وقد قام أهل العلم من أتباع هذا المنهج ببيانه للناس بعد بيان الله ورسوله، وأوضحوه أتم الإيضاح، وألفوا في ذلك الكتب ودوّنوا الدواوين، ونصروه وأقاموا الحجج في نصرته، وأزالوا الشبه عنه، وبيّنوا المناهج المنحرفة وحذّروا من سلوكها، وكشفوا عن ما بها من زيغ وضلال. وهذه كتبهم التي ملئت بها المكتبات الخاصة والعامة، وهي أعظم شاهد على ما قام به علماء أهل السنة من خدمات جليلة في إبراز منهج السلف والذّب عنه.

ولا يخلو عصر من عصور الإسلام منذ أن بزغ فجره وإلى يومنا هذا من قائم لله بالحجة، مدافع عن هذا المنهج بلسانه وبنانه حتى وضع أمره، وانجلى شأنه، ووُجِدَ مَنْ يَحْمِلُهُ وَيُدَافِعُ عَنْهُ فِي كُلِّ عَصْرٍ وَقَطْرٍ مِنْ أَقْطَارِ هَذَا الْعَالَمِ.

(١) الاعتصام: ٢/ ٢٣٥. والحديث سبق تخريجه. انظر: ص: ١٥٣.

(٢) إعلام الموقعين: ١/ ٢٥٨.

(٣) وانظر تفصيلاً قيماً للإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في معرفة سبيل المؤمنين وسبيل المجرمين: من كتابه الفوائد، ص: ١٠٨ - ١١١.

الأمر بلزوم المنهج

لقد أمر المولى ﷺ في آيات كثر بلزوم صراطه المستقيم، وأوجب اتباعه على الخلق أجمعين، فقال سبحانه: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقال: ﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: ١٠١].
وقال: ﴿الرَّكَتَدُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١].
وقال: ﴿وَلِئَلَّا لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المؤمنون: ٧٣].

وبين ﷺ أن المتمسك بوحيه، والمنصاع لأمره هو الذي يمكنه السير على الطريق والهداية إليه، ومن لا فلا، وأن أهل العلم والحق عرفوا ذلك وتيقنوا به فلزموه، فقال: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [سبا: ٦].

وقال ﷺ في حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»^(١). وسنته طريقه ومنهجه.

وقال في حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه: «يا أيها الناس ادخلوا إليه - أي الصراط - ولا تعوجوا»^(٢).

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ٨٣٣.

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٨١٠.

وكلّ هذه الأدلة وغيرها الكثير آمرة بلزوم الصّراط المستقيم وهو المنهج القويم الذي تركنا عليه رسول الله ﷺ. وشأنه أنّه يختلف عن مناهج أهل الأرض جميعاً لأنّه قائم على الاعتصام بحبل الله، والتّسليم لرسول الله ﷺ، والانقياد له ظاهراً وباطناً لأنّه الهادي إليه، والدليل القائد للسّير عليه، والمبلّغ له عن ربّه، ولذا قال له ربّه: ﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الحج: ٦٧].

وقال: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢].

فمن لزم أمر رسول الله ﷺ وحكمه في قوله وفعله واتّبع سنّته، والتزم بشرعه فهو الذي يبقى على هذا الصّراط ويثبت عليه.

قال الطّحاوي رحمه الله:

«ولا تثبت قدم الإسلام إلّا على ظهر التّسليم والاستسلام»^(١).

وبين ذلك الشّارح بقوله:

«هذا من باب الاستعارة، إذا القدم الحسّي لا تثبت إلّا على ظهر شيء، أي لا يثبت إسلام من لم يسلم لنصوص الوحيين، وينقاد إليها، ولا يعترض عليها، ولا يعارضها برأيه ومعقوله وقياسه»^(٢).

ولذا جاءت أقوال السّلف رحمهم الله، داعية للتّمسك بهذا المنهج، والسّير عليه، والتّزامه، وعدم الانحراف عنه، لأنّه المنهج الذي اختاره الله للعباد، فلا يجوز لهم العدول عنه.

قال محمّد بن سيرين رحمه الله:

«الرّجل ما كان مع الأثر فهو على الطّريق»^(٣).

وقال شاذ بن يحيى رحمه الله^(٤):

(١) متن العقيدة الطّحاوية للإمام أبي جعفر الطّحاوي الحنفي، طبعة: مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطّبعة الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، ص: ١٠.

(٢) شرح العقيدة الطّحاوية، ص: ٢١٩، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٣) الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية: ٣٥٦/١.

(٤) شاذ بن يحيى الواسطي، شيخ صدوق، مقبول الحديث. ذكره الإمام أحمد بخير. =

«ليس طريق أقصر إلى الجنة من طريق من سلك الآثار»^(١).

وقال الإمام ابن بطّة رحمته الله:

«فالزموا رحمكم الله الطريق الأقصد، والسبيل الأرشد، والمنهاج الأعظم من معالم دينكم، وشرائع توحيدكم، التي اجتمع عليها المختلفون، واعتدل عليها المعترفون: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]. وترك الدخول في الضيق الذي لم نخلق له»^(٢).

وقال الإمام محمد بن الحسين الأجرى رحمته الله:

«فيما ذكرت في هذا الجزء من التمسك بشريعة الحق والاستقامة على ما ندب الله ﷻ إليه أمة محمد ﷺ، وندبهم إليه الرسول ﷺ: ما إذا تدبره العاقل علم أنه لزمه التمسك بكتاب الله ﷻ، وسنة رسوله ﷺ، وسنة الخلفاء الراشدين، وجميع الصحابة رضي الله عنهم، وجميع من تبعهم بإحسان، رحمهم الله، وأئمة المسلمين، وترك المراء والجدل والخصومات في الدين، ومجانبة أهل البدع، والاتباع وترك الابتداع، وقد كفانا علم من مضى من أئمة المسلمين الذين لا يستوحش من ذكرهم من مذاهب أهل البدع والضلالات»^(٣).

فمن التزم بنصوص الوحي، ولم يفرق بين متواترها وآحادها قبولاً ورداً في عقيدة أو غيرها، ولم يعارضها برأي أو عقل أو ذوق أو هوى، أو يحكم فيها آراء الرجال وتُرُهاات أفكارهم، واستجاب لها وانقاد لحكمها، فهو الذي آمن سلامة السير على المنهج، وتجنب الزلل والسقوط عنه، ووفق في الثبات عليه.

= وانظر: الجرح والتعديل: ٣٩٢/٤. تهذيب الكمال: ١٢ ج ٣٤١. سير أعلام النبلاء: ٤٣٤/١٠. تهذيب التهذيب: ٢٦٣/٤. تقريب التهذيب: ٢٦٣/١.

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٩٨/١.

(٢) الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ٤٢١/١.

(٣) الشريعة، ص: ٦٣.

قال ابن القيم رحمته الله:

«ومدار السعادة الدنيوية والأخروية على الاعتصام بالله والاعتصام بحبله، ولا نجاة إلا لمن تمسك بهاتين العصمتين. فأما الاعتصام بحبله: فإنه يعصم من الضلالة. والاعتصام به: يعصم من الهلكة.

فإن السائر إلى الله كالسائر على طريق نحو مقصده، فهو محتاج إلى هداية الطريق، والسلامة فيها، فلا يصل إلى مقصده إلا بعد حصول هذين الأمرين له. فالدليل كفيل بعصمته من الضلالة، وأن يهديه إلى الطريق، والعدة والقوة والسلاح التي بها تحصل له السلامة من قطاع الطريق وآفاتهما.

فالاعتصام بحبل الله: يوجب له الهداية. واتباع الدليل والاعتصام بالله يوجب له القوة والعدة والسلاح والمادة التي يستلهم بها في طريقه»^(١).



(١) مدارج السالكين: ١/ ٤٦٠ - ٤٦١.

الحذر من العدول عن المنهج

لقد حذر الله أيما تحذير، وهدّد أيما تهديد، وتوعّد وأنذر من خالف طريق رسول الله ﷺ وسلك طريقاً غيره، واتبع منهجاً سواه من مناهج أهل الأرض الزائغة عن الصراط المستقيم. فقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

والذي يشاقق الرسول ﷺ هو الذي يأخذ له شقاً وجانباً وصفاً غير الصفّ والجانب والشقّ الذي يأخذه النبي ﷺ، والتالي يتخذ له منهجاً غير المنهج الذي سار عليه رسول الله ﷺ، ويختار له طريقاً غير طريقه. فحيثنذ يولّيه الله ما تولى، ويورده جهنم وساءت مصيراً^(١).

وقال سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ﴿٧﴾ يَتَوَلَّىٰ لَيَتَنِي لَوْ أَنِّي اخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٨﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۚ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ [الفرقان: ٢٧ - ٢٩].

فقد أخبر الله سبحانه عن ندم هذا الظالم الذي فارق طريق الرسول ﷺ وما جاء به من عند الله تعالى، وسلك طريقاً أخرى غير سبيله ﷺ، فإنه يندم يوم القيامة حيث لا ينفعه الندم، ويعضّ على يديه حسرة وأسفاً، وهو يقول: ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ﴿٧﴾ يَتَوَلَّىٰ لَيَتَنِي لَوْ أَنِّي اخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ ﴿٨﴾ [الفرقان: ٢٧ - ٢٨]. لأنّ فلاناً صرفه عن الهدى، وعدل به عن الصراط

(١) وانظر معنى الآية: في تفسير القرآن العظيم: ١/ ٨٤٢ - ٨٤٣. وقد سبق كلام سيّد قطب رحمه الله عن الآية قريباً. انظر: ص: ٨١٢.

المستقيم إلى طريق الضلال، وأبعده عن مصدر الهدى وهو القرآن الكريم والذكر الحكيم^(١).

وهذه الآيات كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ ثَقُلَتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۖ﴾ (٦٦) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَصَلُّنَا السَّبِيلَ ۖ رَبَّنَا ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَنَا كِيدًا كَبِيرًا ﴿٦٧﴾ [الأحزاب: ٦٦ - ٦٨].

وهذا شأن أهل الضلال والبدع الذين ابتعدوا عن المنهج القويم والصراط المستقيم، وصدّوا غيرهم عن سبيل الله، ويتقدّمهم السادة والكبراء منهم الذين استعبدوا الناس لأهوائهم ومصالحهم وغاياتهم الحابطة، وأهدافهم الرخيصة، والذين سعوا جادّين لتشيين سبيل الله وتهجينها، لتصير معوجة منحرفة غير مستقيمة، كما قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ ۖ﴾ [الأعراف: ٤٥]. وقال: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفُورُونَ ۖ﴾ [هود: ١٩]. فينحرف الناس عنها، وينقادون لهؤلاء الضالين الزائغين عن الهدى، المنحرفين عن الحق.

فهم زاهدون فيها مزهدون لغيرهم، مبتعدون عنها صادّون لسواهم، همّهم أهدافهم وشهواتهم وإن كان ذلك على حساب منهج الله وسبيل رسول الله ﷺ.

وقد ضجّ العالم الإسلامي اليوم كما ضجّ من قبل بهذه التوعية من البشر الذين قعدوا على طريق الحق ليصرفوا الناس عنه، كما قعد متبوعهم اللعين من قبل عليه، وتحذّى ربّ العزة في إبعاد عباده عن صراطه المستقيم، وذلك عندما قال: ﴿قَالَ فِيمَا آغَاوَيْتَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ ثُمَّ لَآتَيْنَهُم مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۖ﴾ [الأعراف: ١٦ - ١٧].

فكان جواب الربّ ﷻ: ﴿قَالَ أَخْرَجْنَاهَا مَدْعُومًا مَّدْحُورًا لَّن تَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ﴾ [الأعراف: ١٨].

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم: ٥٠٦/٣ - ٥٠٧. وانظر: زبدة التفسير من فتح القدير، ص: ٤٧٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٥٣٠.

وهذا شأن من صدّ عن سبيل الله، وأراد انحرافه واعوجاجه، وصرف الناس عنه.

وقد ذكر الإمام البريهاري رحمته الله أنّ المنحرفين عن صراط الله على نوعين فقال:

«واعلم أنّ الخروج عن الطريق على وجهين: أمّا أحدهما: فرجل قد زلّ عن الطريق وهو لا يريد إلاّ الخير، فهو لا يقتدى بزّلّه، فإنّه هالك. ورجل عاند الحقّ، وخالف من كان قبله من المتّقين، فهو ضالّ مضلّ، شيطان في هذه الأمتّة، حقيق على من عرفه أن يحذّر الناس منه، ويبيّن لهم قصّته، لئلا يقع في بدعته أحد فيهلك»^(١).

والنّوع الثاني هم الذين صرفوا هذه الأمتّة - إلاّ من رحم الله - عن منهج الله بما زينوه من مناهج بشرية تحادّ وتضادّ المنهج الحقّ، فزادوا الأمتّة ضياعاً وتفلّتاً وانحرافاً، فتفرّقت شيعاً وأحزاباً، وذهب ريحها، ودبّ إليها الفشل والهوان والدّلّ، وتلك عاقبة الخروج عن منهج الله تعالى.

بل سلكت الأمتّة بذلك مسلك اليهود والنّصارى - إلاّ من هدى الله - الذين حدّثنا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم من مسلكهم حيث قال: «لتتبعن سنن^(٢) من قبلكم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتّى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه»، قلنا: يا رسول الله: اليهود والنّصارى: قال: «فمن؟»^(٣).

(١) طبقات الحنابلة: ١٩/٢، وهو في كتاب شرح السنّة لأبي محمّد الحسن بن علي بن خلف البريهاري، تحقيق محمّد بن سعيد القحطاني، طبعة: دار ابن القيم، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ، الدّمام، ص: ٢٣. وبالنّص زيادة طفيفة.

(٢) السنن: الطّريقة والسّيرة. انظر: التّهاية في غريب الحديث: ٤٠٩/٢.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠)، باب ما ذكره عن بني إسرائيل: (٥١/٥٠)، برقم: (٣٤٥٦)، ص: ٧٣٣، وبلفظ مقارب في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسّنّة: (٧١/٩٦)، باب قول النّبي صلّى الله عليه وسلّم: «لتتبعن سنن من كان قبلكم»: (١٥/١٤)، برقم: (٧٣٢٠)، ص: ١٥٣٩، عن أبي سعيد رضي الله عنه.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٤٧)، باب اتّباع سنن اليهود والنّصارى: (٣)، برقم: (٢٦٦٩)، ٢٠٥٤/٤.

ولذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ :

«كان السلف يرون أن من انحرف من العلماء عن الصراط المستقيم: ففيه شبه من اليهود، ومن انحرف من العباد ففيه شبه من النصارى، كما يرى في أحوال منحرفة أهل العلم، من تحريف الكلم عن مواضعه، وقسوة القلوب، والبخل بالعلم، والكبر، وأمر الناس بالبر ونسيان أنفسهم، وغير ذلك، وكما يرى في منحرفة أهل العبادة والأحوال من الغلو في الأنبياء والصالحين، والابتداع في العبادات من الرهبانية والصور الأصوات»^(١).

وقد طغت هذه المناهج الباطلة وكثر أربابها وأتباعها والدعاة إليها، وقام عليها منظرون، ورؤوس جهال بشرع الله، واقتطع كلّ منهم فئة من الأمة يبت فيها آراءه وأفكاره وتُرثهاته وبدعه، وكلّ فئة تناهض الأخرى، وتشاقّها، حتّى التبس الحقّ بالباطل أمام كثير من طلاب الحقّ، وأوعر الطريق إلى معرفة المنهج الصحيح، إلّا من وفق الله وهدى إلى منهج السلف الصالح، وقليل أولئك. وهنالك أمور تعارض الأمر بلزوم المنهج، وتؤدّي إلى العدول عنه، وتصرف السائر عن الثبات عليه. أورد أهمّها في المطالب الآتية:

المطلب الأوّل

اتباع الهوى

الهوى هو ميل النفس إلى الشيء، أو ميل الطبع إلى ما يلائمه. ولما كان الضرر منه غالباً لم يذكره الله في كتابه إلّا ذمّة^(٢).

فقال سبحانه: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ﴿٤١﴾﴾ [النازعات: ٤٠ - ٤١].

وقال: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ۖ ﴿٤٢﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۖ ﴿٤٣﴾﴾ [الفرقان: ٤٣ - ٤٤].

(٢) انظر: روضة المحيّين، ص: ٤٦٩.

(١) مجموع الفتاوى: ٦٥/١.

وقال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [الجاثية: ٢٣].

وبين سبحانه أن الهوى يناقض الاستجابة لأمر الله ورسوله والتسليم لهما. فقال: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾﴾ [القصص: ٥٠].

بل اتباع الهوى من أسباب الضلال والانحراف عن الحق، ولذا نزه الله رسوله ﷺ عنه فقال: ﴿وَالنَّجْوَىٰ إِذَا هُوَ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾﴾ [النجم: ١ - ٤].

فنزّهه عن الضلال والغواية اللذين هما الجهل والظلم، فالضال هو الذي لا يعلم الحق، والغاوي الذي يتبع هواه، وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس، بل هو وحى أوحاه الله إليه^(١).

وبين سبحانه أن الهوى يضل عن الصراط المستقيم، ويصرف صاحبه عن المنهج القويم، فقال جلّ وعلا: ﴿يَذَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾﴾ [ص: ٢٦]^(٢).

وقال لرسوله ﷺ: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾﴾ [الجاثية: ١٨ - ١٩].

يقول ابن جرير رحمه الله:

«يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ﴾ يا محمد من بعد الذي أتينا بني إسرائيل الذين وصفت لك صفتهم ﴿عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ يقول: على طريقة وسنة ومنهاج من أمرنا الذي أمرنا به من قبلك من رسلنا ﴿فَاتَّبِعْهَا﴾،

(١) مجموع الفتاوى: ٣/ ٣٨٤.

(٢) وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ٢٣/ ١٥١ - ١٥٢، طبعة: دار الفكر. تفسير القرآن العظيم: ٤/ ٥٠. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٥٨.

يقول: فاتَّبِعْ تلكَ الشَّريعةَ الَّتِي جعلناها لك ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١)
يقول: ولا تَتَّبِعْ ما دعاكَ إليه الجاهلون بالله الذين لا يعرفون الحقَّ من الباطل،
فتعمل به، فهلك إن عملت به»^(١).

فاتَّبِعْ الهوى هو أصل الزَّيغ عن الصَّراط المستقيم^(٢)، لأنَّ صاحب
الهوى لا ينظر إلى الدَّليل نظر المستبصر به، المفتقر إليه كي يسير على نوره،
ويتهدي بهداه، وينقاد إليه، وإنَّما يحكِّم هواه أولاً ثمَّ يلجأ إلى الأدلَّة ليؤيِّد بها
ما حكم به هواه، وهذا أصل ضلال الفرق الَّتِي خالفت منهج أهل السَّنة
والجماعة، وشطَّت عنه.

قال الشَّاطبي رحمه الله:

«سُمِّيَ أهل البدع أهل الأهواء لأنَّهم اتَّبَعُوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلَّة
الشَّرعِيَّةَ مأخذ الافتقار إليها، والتَّعويل عليها، حتَّى يصدروا عنها، بل قدَّموا
أهواءهم، واعتمدوا على آرائهم، ثمَّ جعلوا الأدلَّة الشَّرعِيَّةَ منظوراً فيها من وراء
ذلك»^(٣).

وهؤلاء هم الذين عناهم رسول الله ﷺ بقوله: «وإنَّه سيخرج في أمَّتي
أقوام تجارَى بهم تلك الأهواء كما يتجارَى الكَلْبُ بصاحبه، لا يبقى منه عرق
ولا مفصل إلَّا دخله»^(٤).

فقد تمكَّنت الأهواء في قلوبهم كما يتمكَّن داء الكلب من صاحبه، فلا
ينفع فيه الدَّواء حتَّى صرفتهم عن منهج السَّلف الصَّالح، وألقت بهم في مصافِّ
البدع والضَّلالات فتفرَّقوا شذر مذر.

ومن هنا حذَّر السَّلف رحمهم الله من اتِّباع الأهواء ومجاراتها.

(١) جامع البيان: ١٤٦/٢٥.

(٢) الاعتصام: ١٧٩/٢.

(٣) المرجع السَّابق: ١٧٦/٢.

(٤) سبق تخريجه انظر: ص: ١١٤.

وانظر معناه في: الاعتصام: ٢٦٧/٢ - ٢٦٨.

قال ابن عمر رضي الله عنهما:

«ما فرحت بشيء من الإسلام أشدَّ فرحاً بأنَّ قلبي لم يدخله شيء من هذه الأهواء»^(١).

قال رجل لابن عباس رضي الله عنهما:

«الحمد لله الذي جعل هوانا على هواكم، فقال: كلَّ هوى ضلالة»^(٢).

قال أبو معشر رضي الله عنه:

«سألت إبراهيم^(٤) عن شيء من هذه الأهواء، فقال: «ما جعل الله في شيء منها مثقال ذرة من خير، ما هي إلا نزغة من الشيطان، عليك بالأمر الأوَّل»^(٥).

(١) سنن الدارمي، نحوه عن مجاهد موقوفاً عليه: ١٠٣/١. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: ١٣٠/١.

(٢) الجامع لمعمر بن راشد الأزدي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ، بلفظ مقارب في: ١٢٦/١١. شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١٣٠/١.

(٣) زياد بن كليب أبو معشر الكوفي، التميمي الحنظلي، فقيه، ثقة من الحفاظ المتقين، توفي سنة ١١٩هـ، وقيل: غير ذلك.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٣٠/٦. طبقات خليفة، ص: ١٦١. التاريخ الكبير: ٣/٣٦٧. معرفة الثقات: ٣٧٤/١. الجرح والتعديل: ٥٤٢/٣. ثقات ابن حبان: ٣٢٧/٦. مشاهير علماء الأمصار: ١٦٥/١. تهذيب الكمال: ٥٠٤/٩. الكاشف: ٤١٢/١. تهذيب التهذيب: ٣٢٩/٣. تقريب التهذيب: ٢٢٠/١. لسان الميزان: ٢٢٢/٧.

(٤) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود، أبو عمران التخعي الكوفي، مفتي الكوفة، وفقيه العراق المشهور. رأى بعض الصحابة ولم يرو عنهم. كان رأساً في العلم والإخلاص والورع، متوقّي قليل التكلف، يرسل كثيراً ويدلس، توفي سنة ٩٥هـ، وقيل: ٩٦هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٧٠/٦. معرفة الثقات: ٢٠٩/١. الجرح والتعديل: ٢/١٤٤. ثقات ابن حبان: ٨/٤. مشاهير علماء الأمصار: ١٠١/١. تذكرة الحفاظ: ١/٧٣. الكاشف: ٢٢٧/١. جامع التحصيل، ص: ١٤١. التبيين لأسماء المدلسين، ص: ٤١. تهذيب التهذيب: ١٥٥/١. تقريب التهذيب: ٩٥/١. طبقات المدلسين، ص: ٢٨.

(٥) الباعث على إنكار البدع والحوادث، لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي، =

وقال الشعبي رحمته الله:

«إنما سميت الأهواء لأنها تهوي بصاحبها في النار»^(١).

وقال الشافعي رحمته الله:

«لأن يلقى الله العبد بكلّ ذنب ما خلا الشّرك بالله خير من أن يلقاه بشيء من هذه الأهواء»^(٢).

وقال ابن القيم رحمته الله:

«إنّ الهوى ما خالط شيئاً إلّا أفسده، فإن وقع في العلم أخرجه إلى البدعة والضلالة وصار صاحبه من جملة أهل الأهواء، وإن وقع في الزّهد أخرج صاحبه إلى الرّياء ومخالفة السنّة، وإن وقع في الحكم أخرج صاحبه إلى الظلم وصدّه عن الحقّ، وإن وقع في القسمة خرجت عن قسمة العدل إلى قسمة الجور، وإن وقع في الولاية والعزل أخرج صاحبه إلى خيانة الله والمسلمين حيث يولّي بهواه ويعزل بهواه، وإن وقع في العبادة خرجت عن أن تكون طاعة وقربة. فما قارن شيئاً إلّا أفسده»^(٣).

بل الهوى قد يجنح بصاحبه إلى القدح في النّصوص الثابتة عن رسول الله صلّى الله عليه وآله، وردّها بأوهى الحجج وأضعفها، بل بغير حجة.

كما قال البربهاري رحمته الله:

«وإذا سمعت الرّجل بطعن على الآثار، أو يردّ الآثار، أو يريد غير الآثار، فاتّهمه على الإسلام، ولا تشك أنّه صاحب هوى مبتدع»^(٤).

= المعروف بأبي شامة، تحقيق: بشير محمّد عيون، طبعة: مكتبة المؤيّد، الطّائف، مكتبة دار البيان، دمشق، الطّبعة الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م، ص: ١٧.

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة: ١/١٣٠.

(٢) سنن البيهقي، باب ما تردّد به شهادة أهل الأهواء: ١٠/٢٠٦.

(٣) روضة المحبّين، ص: ٤٧٤، طبعة: دار الكتب العلمية، وقد أفاض رحمته الله في ذكر أوجه مضار الهوى والتخلّص منها حتّى أوصلها إلى خمسين وجهاً، وذلك من ص: ٤٧١ إلى ٤٨٦ من الكتاب نفسه.

(٤) طبقات الحنابلة: ٣٦/٢، وهو في كتاب شرح السنة، ص: ٥١.

بل قد يلجأ إلى الأحاديث الضعيفة والواهية والمكذوبة ليؤيد بها هواه^(١).

وامرؤ هذا شأنه أتى له الثبات على منهج رسول الله ﷺ؟ بل هو مفارق له، مخالف محاد، لا يمكن لقدمه أن تستقر على طريق ارتضاه الله للبشرية حيث يتحقق للسائر فيه النجاة والسعادة والفوز السلامة.

المطلب الثاني

تحكيم العقل والزأي في نصوص الوحي

العقل صفة قائمة بنفس الإنسان التي تعقل، وأما من البدن فهو متعلق بالقلب لقول الله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْيَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْيَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۖ﴾ [الحج: ٤٦]^(٢).

وهو شرط في معرفة العلوم، وصلاح الأعمال، وبه يكمل الدين والعمل، وإن كان لا يستقل بذلك، لأنه غريزة في النفس وقوة فيها كقوة البصر، إذا اتصل به نور الإيمان والقرآن كان كنور العين إذا اتصل به نور الشمس والنار، وإذا انفرد لم يبصر الأمور التي يعجز وحده عن إدراكها، وإن أبعد بالكلية كانت الأقوال والأفعال أموراً حيوانية^(٣).

(١) انظر: الاعتصام: ٢٢٤/١ - ٢٢٥. (٢) انظر: مجموع الفتاوى: ٣٠٣/٩.

(٣) انظر: المرجع السابق: ٣٣٨/٣ - ٣٣٩.

قال سيد قطب رحمه الله: «لو كان الله سبحانه - وهو أعلم بالإنسان وطاقاته كلها - يعلم أن العقل البشري، الذي وهبه للإنسان، هو حسب هذا الإنسان في بلوغ الهدى لنفسه والمصلحة لحياته في دنياه وآخرته، لو كله إلى هذا العقل وحده، يبحث عن دلائل الهدى وموجبات الإيمان في الأنفس والآفاق، ويرسم لنفسه كذلك المنهج الذي تقوم عليه حياته، فتستقيم على الحق والصواب، ولما أرسل إليه الرسل على مدى التاريخ، ولما جعل حجته على عباده هي رسالة الرسل إليهم، وتبليغهم عن ربهم، ولما جعل حجة الناس عنده سبحانه هي عدم مجيء الرسل إليهم: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]. ولكن لما علم الله سبحانه أن العقل الذي آناه للإنسان =

والإسلام اهتَمَّ بالعقل وجعله مناط^(١) التَّكليف، فإذا فقد ارتفع التَّكليف وعدَّ فاقده كالبهيمة^(٢).

بل جعله أحد الضَّروريات الخمس التي أمر الشَّارع بحفظها ورعايتها لأنَّ مصالح الدُّنيا والآخرة مبنية على المحافظة عليها^(٣).

بل كلَّ ما في الشَّريعة فهو موافق للعقل، والمعقول الصَّحيح دائر مع أخبار الشَّريعة وجوداً وعدماً، فلم يخبر الله ورسوله بما يناقض صريح العقل^(٤).

والعقل المذموم هنا الَّذي ينصبَّ عليه الحديث والذي يكون الاعتماد عليه مزلقاً عن الصُّراط المستقيم، ويؤدِّي إلى عدم ثبات صاحبه على المنهج السَّوي، هو ذاك العقل الَّذي أطلق له صاحبه العنان وتفلَّت عن قيود الشَّرع، وجعل له سلطاناً على نصوص الوحي يجول فيها، فيقبل ما شاء ويردِّ ما شاء، ويدَّعي معارضته لما شاء منها، ويقدِّم ما حكم به على حكمها، ما فعل أهل

= أداة قاصرة بذاتها عن الوصول إلى الهدى بغير توجيه من الرِّسالة وعون وضبط، وقاصرة كذلك عن رسم منهج للحياة الإنسانيَّة يحقِّق المصلحة الصَّحيحة لهذه الحياة، وينجي صاحبه من سوء المآل في الدُّنيا والآخرة، لمَّا علم الله سبحانه هذا شاءت حكمته وشاءت رحمته أن يبعث للنَّاس بالرَّسل، وألَّا يؤاخذ النَّاس إلَّا بعد الرِّسالة والتَّبليغ: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]. في ظلال القرآن: ٨٠٦/٢.

(١) ناطَ الشَّيْءُ يَنْوُطُهُ نَوَاطًا: عَلَّقَهُ. لسان العرب: ٤١٨/٧.

والمراد بالمناط عند الأصوليين: هو علَّة الحكم أو سببه المتعلِّق به. وهو على ثلاثة أضرب: تحقيق المناط، وتنقيحه، وتخريجه. انظر: روضة الناظر: ٢٧٦/١. وانظر: الإحكام للآمدي: ٣٢٥/٣ - ٣٢٦.

قال ابن دقيق العيد رحمته الله - فيما نقله الشَّوكاني رحمته الله عنه -: «وتعبرهم عن العلَّة بالمناط من باب المجاز اللُّغوي لأنَّ الحكم لمَّا علَّق بها كان كالشَّيء المحسوس الَّذي تعلَّق بغيره، فهو من باب تشبيه المعقول بالمحسوس، وصار ذلك في اصطلاح الفقهاء بحيث لا يفهم عند الإطلاق غيره». إرشاد الفحول، ص: ٣٧٥.

(٢) انظر: الموافقات: ١٣/٣.

(٣) انظر: المرجع السَّابق: ٨/٢. والضَّروريات الخمس هي: الدِّين والنَّفْس والعقل والنَّسْل والمال.

(٤) انظر: إعلام الموقعين: ٧١/٢.

الكلام والفلسفة والمعارضون للشرع بعقولهم من طوائف المبتدعة.

فهؤلاء عظموا عقولهم أيما تعظيم، وكرموها أعظم تكريم، ورفعوا قدرها فوق نصوص الوحي، بل لا يقبلون منها إلا ما وافق عقولهم، وما خالفها ردّوه وقدحوا فيه^(١). وكان ذلك من أعظم الأسباب التي حرفتهم عن الصراط المستقيم وعن منهج أهل السنّة والجماعة، وفارقت بهم الثبات عليه. لأنّ طريق أهل السنّة أن لا يعدلوا عن النصّ الصحيح، ولا يعارضوه بمعقول ولا قول فلان^(٢).

والحق إنّما يدور مع نصوص الوحي حيث دارت، فلا يحقّ لعقول البشر القاصرة المتفاوتة المتباينة أن تُحكّم عليها، ولا أن تدّعي معارضتها. قال الشاطبي رحمه الله:

«لا يجعل العقل حاكماً بإطلاق، وقد ثبت عليه حاكم بإطلاق وهو الشرع، بل الواجب عليه أن يقدّم ما حقّه التقديم وهو الشرع، ويؤخّر ما حقّه التأخير، وهو نظر العقل، لأنّه لا يصح تقديم الناقص حاكماً على الكامل، لأنّه خلاف المعقول والمنقول، بل ضدّ القضية هو الموافق للأدلة، فلا معدل عنه، ولذلك قال: اجعل الشرع في يمينك، والعقل في يسارك، تنبيهاً على تقدّم الشرع على العقل»^(٣).

ولا يمكن أبداً أن يتعارض نص صحيح وعقل سليم، بل متى ما وجد ذلك فإنّما أن يكون النصّ غير صحيح أو أن يكون العقل غير سليم.

(١) انظر: الاعتصام: ٢٣١/١ - ٢٣٢.

ولإثبات هذه الحقائق انظر: أساس التقديس في علم الكلام لفخر الدّين أبي عبد الله محمّد بن عمر بن الحسين الرّازي، طبعة: مصطفى الحلبي وأولاده، مصر، ١٤٥٤هـ، ص: ١٧٢ - ١٧٣، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار، طبعة: الدّار التّونسيّة للنشر، ص: ١٣٩. المحيط بالتكليف للقاضي عبد الجبار، جمع الحسن بن أحمد بن متويه، تحقيق: عمر السّيد عزمي، مراجعة: الدكتور أحمد فؤاد الأهواني، طبعة: الدّار المصرية للتأليف والترجمة، ص: ٣١ - ٣٢، ٢١٣.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٣٩٩، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٣) الاعتصام: ٣٢٦/٢ - ٣٢٧.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«ما علم بصريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح قط... وقد تأملت ذلك في عامة ما تنازع الناس فيه، فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع... ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط، بل السمع الذي يقال إنه يخالفه: إما حديث موضوع، أو دلالة ضعيفة، فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح، فكيف إذا خالفه صريح المعقول: ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمحارات العقول، فلا يخبرون بما يعلم العقل انتفاءه، بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته»^(١).

بل إذا انقح في ذهن المرء أن عقله يخالف نصاً ثابتاً فعليه أن يتشبث بالنص ولا يلتفت إلى ما عارضه، لأن ذلك من تزوين الشيطان وأباطيله.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«فإذا تعارض النقل وهذه العقول أخذ بالنقل الصريح ورمي بهذه العقول تحت الأقدام، وحطت حيث حطها الله وحط أصحابها»^(٢).

لأن الواجب كمال التسليم للرسول ﷺ والانقياد لأمره، وتلقي خبره بالقبول والتصديق، دون أن نعارضه بخيال باطل نسميه معقولاً، أو نحمله شبهة أو شكاً، أو نقدّم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم. فنوحده بالتحكيم والتسليم والانقياد والإذعان، كما نوحّد المرسل بالعبادة والخضوع والذل والإنابة، والتوكل^(٣).

وهكذا كان شأن صحابة رسول الله ﷺ، فإنهم تلقوا الوحي من رسول الله ﷺ، ولم يعارضوه بعقولهم وآرائهم، بل استسلموا لأحكامه وصدّقوا بأخباره، لعلمهم أن العقل لا يجب أن يتقدّم بين يدي الشرع، فإنّه من التقدّم بين يدي الله ورسوله، بل يكون ملبياً من وراء وراء.

(١) درء تعارض العقل والنقل: ١٤٧/١. (٢) الصواعق المرسلة: ٧٩١/٢.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢١٧، طبعة: المكتب الإسلامي.

هذا مذهبهم الذي دأبوا عليه، وطريقهم الذي سلكوه فوصلوا به إلى الجنة، ومنهجهم الذي ثبتوا عليه فنالوا به سعادة الدنيا والآخرة. ولم ينقل عن أحد منهم أنه عارض نصاً بعقله أو ردّ حديثاً برأيه، بل النصوص عندهم معظمة، وهي أجلّ في نفوسهم من أن تردّ بمجازفات العقول^(١). ومن سار على نهجهم وسلك مسلكهم ثبت كما ثبتوا، ونجا كما نجوا، وأفلح كما أفلحوا.

* هذا عن العقل، وأمّا الرأى فله إطلاقات عدّة. والمراد منها هنا ما يراه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب ممّا تتعارض فيه الأمارات.

وهو ثلاثة أقسام: رأى باطل، ورأى صحيح، ورأى هو موضع اشتباه. وقد استعمل السلف رحمهم الله الرأى الصحيح وعملوا به، وسوّغوا القول به، وذمّوا الباطل، ومنعوا من الفتيا والقضاء به، وأطلقوا ألسنتهم بذمّه وذمّ أهله. وأمّا القسم الثالث: فقد سوّغوا العمل والفتيا والقضاء به عند الاضطرار إليه حيث لا يوجد منه بدّ، ولم يلزموا أحداً العمل به، ولم يحرموا مخالفته، بل خيروا بين قبوله وردّه، فهو بمنزلة ما بيع للمضطر من الطعام والشراب الذي حرم عند عدم الضرورة.

والرأى الباطل على أنواع:

أحدها: الرأى المخالف للنصّ.

الثاني: الكلام في الدين بالخرص والظنّ مع التّفريط والتّقصير في معرفة النصوص وفهمها واستنباط الأحكام منها.

الثالث: الرأى المتضمّن تعطيل أسماء الرّب وصفاته وأفعاله بالمقاييس الباطلة التي وصفها أهل البدع والضلال.

(١) انظر: الاعتصام: ٢٣١/٢ - ٢٣٦. وانظر: مختصر الصّواعق المرسلة في الردّ على الجهمية والمعتزلة. اختصره محمّد بن موسى الموصلي، طبعة: دار النّودة الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٥٥هـ - ١٩٨٥م، ص: ١٤٣.

الرابع: الرأى الذى أحدثت به البدع، وغيّرت به السنن، وعمّ به البلاء، وهذه الأنواع الأربعة من الرأى الذى اتفق سلف الأمة وأئمتها على ذمه وإخراجه من الدين^(١).

قال البخاري رحمه الله:

«باب ما يذكر من ذم الرأى وتكلف القياس^(٢). ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ لا تقل ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. ثم أورد حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما حيث قال: «سمعتُ النبي ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاهُمُوهُ انْتِزَاعاً، وَلَكِنْ يَنْتَزِعُهُ مِنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بِعِلْمِهِمْ فَيَبْقَى نَاسٌ جُهَالٌ يُسْتَفْتُونَ فَيُفْتُونَ بِرَأْيِهِمْ فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ»^(٣).

ثم روى بسنده إلى سهل بن حنيف رضي الله عنه أنه قال: «يا أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم، لقد رأيتني يوم أبي جندل^(٤) ولو أستطيع أن أرد أمر

(١) انظر: إعلام الموقعين: ٦٦/١ - ٦٩.

(٢) القياس في اللغة: هو ردّ الشيء إلى نظيره، وهو نوعان: عقلي وشرعي.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «القياس عند أصحابنا والجمهور ينقسم إلى: عقلي وهو ما يكتفى فيه بالعقل. وإلى شرعي وهو ما لا بدّ فيه من أصل معلوم بالشرع». مجموع الفتاوى: ٢٥٩/٩.

فالقياس العقلي هو الذي يسمّونه بالمنطقي وهو: قول مؤلف من أقوال إذا وضعت لزم عنها بذاتها قول آخر غيرها اضطراباً. انظر: التعريفات، ص: ٩٦. المعجم الفلسفي للدكتور جميل صليبا، طبعة: دار الكتاب اللبناني ومكتبة المدرسة، بيروت، ١٩٨٢م، ٢٠٧/٢ - ٢١١.

وفي الشرع: حمل معلوم على معلوم في إثبات حكم لهما أو نفيه عنهما بأمر جامع بينهما من إثبات حكم أو صفة، أو نفيهما عنهما. المحصول: ٩/٥. وانظر: المنحول: ٣٢٤/١. الإحكام للأمدى: ٢٠٥/٣.

وقال ابن قدامة رحمه الله: «حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما». روضة الناظر: ٢٧٥. وقال الشوكاني رحمه الله: «وأحسن ما يقال في حده: استخراج مثل حكم المذكور لما لم يذكر بجامع بينهما». إرشاد الفحول، ص: ٣٣٨. وهذه التعريفات كلّها قريبة من بعضها.

(٣) سبق تخريجه انظر: ص: ١٥٣.

(٤) يوم أبي جندل - اسمه العاص بن سهيل بن عمرو - أراد به يوم الحديبية، وإنما نسبه =

رسول الله ﷺ لردّته... «الأثر»^(١).

نقل الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ عَنْ ابْنِ بَطَّالٍ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ قَالَ:

«إِنَّ نَصَّ الْآيَةِ ذَمُّ الْقَوْلِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَخَصَّ بِهِ مَنْ تَكَلَّمَ بِرَأْيٍ مُجَرَّدٍ عَنْ اسْتِنَادٍ إِلَى أَصْلٍ، وَمَعْنَى الْحَدِيثِ: ذَمُّ مَنْ أَفْتَى مَعَ الْجَهْلِ. وَلِذَلِكَ وَصَفَهُم بِالضَّلَالِ وَالْإِضْلَالِ وَإِلَّا فَقَدْ مَدَحَ مَنْ اسْتَنْبَطَ مِنَ الْأَصْلِ لِقَوْلِهِ: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣]، فَالرَّأْيُ إِذَا كَانَ مُسْتَنَدًا إِلَى أَصْلٍ مِنَ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَّةِ أَوْ الْإِجْمَاعِ فَهُوَ الْمَحْمُودُ، وَإِذَا كَانَ لَا يَسْتَنْدِ إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا فَهُوَ الْمَذْمُومُ... وَحَدِيثُ سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ... وَإِنْ كَانَ يَدُلُّ عَلَى ذَمِّ الرَّأْيِ لِكَتْهِ مَخْصُوصٌ بِمَا إِذَا كَانَ مُعَارِضًا لِلنَّصِّ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: اتَّهَمُوا الرَّأْيَ إِذَا خَالَفَ السُّنَّةَ»^(٢).

وَالرَّأْيُ الْمَذْمُومُ هُوَ الَّذِي يَمْنَعُ مِنَ الثَّبَاتِ عَلَى الْمُنْهَجِ لِأَنَّهُ يَمَارِضُ

= لأبي جندل لأنه لم يكن فيه على المسلمين أشدّ من قصّته. فتح الباري: ٢٨١/٦. وانظر: شرح النووي على مسلم: ١٤٢/١٢. وانظر: قصّته في السيرة النبوية لابن هشام: ٢٣٧/٣.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس: (٨/٧)، برقم: (٧٣٠٨)، ص: ١٥٣٦، ويلفظ مقارب في: كتاب الجزية والموادعة: (٣٤/٥٨)، باب: (١٨)، برقم: (٣١٨٢)، ص: ٦٧٢ - ٦٧٣، وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب غزوة الحديبية: (٣٦/٣٥)، برقم: (٤١٨٩)، ص: ٨٧٦، وبمعناه في: كتاب الجزية والموادعة: (٣٤/٥٨)، باب: (١٨)، برقم: (٣١٨١)، ص: ٦٧٢، وفي كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]: (٥)، برقم: (٤٨٤٤)، ص: ١٠٥٢.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب وبمعناه في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢)، باب صلح الحديبية: (٣٤)، برقم: (١٧٨٥)، ١٤١١/٣ - ١٤١٣.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ: «وَاتَّهَامَ الصَّحَابَةَ لِأَرَائِهِمْ كَثِيرٍ مَشْهُورٍ، وَهَمَّ أَبْرَ الْأُمَّةِ قُلُوبًا، وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا، وَأَبْعَدَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ، فَكَانُوا أَتَبَعَ الْأُمَّةَ لِلسُّنَّةِ، وَأَشَدَّهُمْ اتِّهَامًا لِأَرَائِهِمْ، وَهَؤُلَاءِ ضِدُّ ذَلِكَ». إغاثة اللّهفان: ١٢٤/١. ويعني بهؤلاء، طوائف المبتدعة و فرق الضلال ممن حاد عن منهج الصحابة رَحِمَهُمُ اللهُ.

(٢) فتح الباري: ٢٢٠/١٥.

نصوص الوحي التي هي غذاء السير على المنهج والثبات عليه، ولذا كثر تحذير السلف منه، وصاحوا على من قال به من كل جانب، وبدعوه وضلّوه.

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

«يَاكُمْ وَأَصْحَابِ الرَّأْيِ فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ السَّنَنِ، أَعَيْتَهُمُ الْأَحَادِيثُ أَنْ يَحْفَظُوهَا، فَقَالُوا بِالرَّأْيِ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»^(١).

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

«لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخفّ أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه»^(٢).

وقال ابن مسعود رضي الله عنه:

«يَاكُمْ وَأَرَأَيْتَ وَأَرَأَيْتَ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَرَأَيْتَ وَأَرَأَيْتَ، وَلَا تَقِيسُوا شَيْئًا بِشَيْءٍ فَتَزَلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا، وَإِذَا سئِلَ أَحَدُكُمْ عَمَّا لَا يَعْلَمُ فَلْيَقُلْ: لَا أَعْلَمُ فَإِنَّهُ ثَلَاثُ الْعِلْمِ»^(٣).

وقال الحسن البصري رحمته الله:

«إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَشَعَّبَتْ بِهِمُ السَّبِيلُ، وَحَادُوا عَنِ الطَّرِيقِ،

(١) سنن الدارقطني: كتاب النوادر: ١٤٦/٤. شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١٢٣/١. إعلام الموقعين: ٥٥/١ وذكر عدة روايات عنه رضي الله عنه في ذلك ثم قال: «وأسانيد هذه الآثار عن عمر في غاية الصحة».

(٢) سنن أبي داود: كتاب الطهارة: (١)، باب كيف المسح: (٦٣)، برقم: (١٦٢)، (١٦٣). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٢.

وانظر: سنن الدارمي، باب المسح على التعلين: ١٩٥/١. سنن البيهقي، باب الاقتصاد بالمسح على ظاهر الخفين: ٢٩٢/١. سنن الدارقطني، باب الرخصة في المسح على الخفين: ١٩٩/١. مسند أحمد: ٩٥/١، ١١٤، ١٢٤، ١٤٨. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٠٤/٢، ١٧٩، ٢١٩ - ٢٢٠، ٣١١، برقم: (٧٣٧، ٩١٧، ١٠١٣، ١٢٦٣): ١٩٩/١، ٢٠٤. مسند أبي يعلى: ٢٨٧/١، ٤٥٥. قال المحقق: «إسناده صحيح».

(٣) معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١٠٥/٩. وانظر: إعلام الموقعين: ٥٧/١.

فتركوا الآثار وقالوا في الدين برأيهم فضلوا وأضلوا»^(١).

وقال الأوزاعي رحمته الله^(٢):

«عليك بآثار من سلف وإن رفضك الناس، وإيّاك وآراء الرّجال وإن زخرفوا لك القول»^(٣)^(٤).

وذكر اللالكائي رحمته الله أنّ فتى من أصحاب الحديث أنشد في مجلس أبي زرعة الرّازي^(٥) رحمته الله هذه الأبيات فاستحسنها وكتبت عنه:

دين النّبي محمّد أخباره نعم المطيّة للفتى آثاره
لا تعدلنّ عن الحديث وأهله فالرّأي ليل والحديث نهاره
ولربّما غلط الفتى أثر الهدى والشمس بازغة لها أنواره^(٦)

(١) الاعتصام: ٣٣٤/٢. وقد نسب ابن عبد البرّ إلى الحسن بن واصل. ونقله ابن القيم عنه. إعلام الموقعين: ٧٨/١.

(٢) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمّد أبو عمرو الأوزاعي الدمشقي، المشهور. شيخ الإسلام وإمام عصره، ومن خيار الناس. كان أحد أئمة الدنيا فقهاً وعلماً وورعاً وحفظاً وفضلاً وعبادة وضبطاً مع زهادة، حجة كثير الحديث، توفي سنة ١٥٧هـ. وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٨٨/٧. طبقات خليفة، ص: ٣١٥. التاريخ الكبير: ٥/٣٢٦. معرفة الثقات: ٨٣/٢. الجرح والتعديل: ٢٦٦/٥. ثقات ابن حبان: ٦٢/٧. مشاهير علماء الأمصار: ١٨٠/١. التّعديل والتّجريح: ٨٧٣/٢. تهذيب الكمال: ١٧/٣٠٧. تذكرة الحفاظ: ١٧٨/١. الكاشف: ٦٣٨/١. جامع التّحصيل، ص: ٢٢٥. تهذيب التهذيب: ٢١٦/٦. تقريب التهذيب: ٣٤٧/١. لسان الميزان: ٢٨٣/٧.

(٣) القول المزخرف: هو القول المزيّن المموّه. انظر: الفائق: ١٠٥/٢. النهاية في غريب الحديث: ٢٩٩/٢.

(٤) الشريعة للأجري، ص: ٦٧.

(٥) هو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ، أبو زرعة الرّازي القرشي مولاهم، الإمام الحافظ المشهور. أحد أفراد الدّهر حفظاً وذكاءً ودينياً وإخلاصاً وعلماً وعملاً وزهداً وورعاً. قال عنه إسحاق بن راهويه: «كلّ حديث لا يعرفه أبو زرعة فليس له أصل»، توفي سنة ٢٦٤هـ.

وانظر: الجرح والتّعديل: ٣٢٤/٥. ثقات ابن حبان: ٤٠٧/٨. تهذيب الكمال: ١٩/٨٩. تذكرة الحفاظ: ٥٥٧/٢. الكاشف: ٦٨٣/١. تهذيب التهذيب: ٢٨/٧. تقريب التهذيب: ٣٧٣/١.

(٦) شرح أصول اعتقاد أهل السّنة: ١٤٩/١.

والآثار في ذلك والأقوال كثيرة جدًّا، وكلُّها تذبّ من يعارض النّصوص
بالآراء الواهية، والأقوال المخالفة التي تبعد صاحبها عن الطّريق المستقيم
والهدي القويم.

إذ كان تقديم الرّأي على النّص من أعظم الأسباب التي أدت إلى تفرّق
الأمة وتشتتها، وخروج الفرق الضّالة عن منهج أهل السّنة والجماعة.

وفي ذلك يقول ابن القيم رحمه الله:

«قال بعض العلماء: ما أخرج آدم من الجنّة إلّا بتقديم الرّأي على النّص،
وما لعن إبليس وغضب عليه إلّا بتقديم الرّأي على النّص، ولا هلكت أمة من
الأمم إلّا بتقديم آرائها على الوحي، ولا تفرّقت الأمة فرقاً وكانوا شيعاً إلّا
بتقديم آرائهم على النّصوص»^(١).

فلا يسلم للمؤمن دينه، ولا يبقى على الجادة، ولا يثبت على الحقّ، ولا
يستقيم أمره إلّا إذا حكّم نصوص الوحي على عقله ورأيه، وأعرض عن زبالة
الأذهان، ونحانة الأفكار، والآراء المتهاففة، والخيالات المتناقضة التي تقذف
بها العقول القاصرة والأذهان الكليّة التي تزخرف الباطل لتضاهي به الحقّ، وتبرز
الضّلال لتعدل به الهدى، وكلّ ذلك زبد يذهب جفاء وتبقى نصوص الوحي ما
بقي اللّيل والنّهار تضيء طريق من احتّمى بها، وتنير قلب من تمسّك بها، وتقوّي
عزمه، وتطمئنّ قلبه، وتشدّ عضده، وتثبت قدمه حتّى يحطّ رحاله في جنان الله.

المطلب الثالث

مقاربة البدع

البدع جمع بدعة وهي كلّ شيء ليس له مثال تقدّم. فيشمل لغة ما يحمّد
ويذمّ، ويختصّ في عرف أهل الشّرع بما يذمّ، وإن وردت في المحمود فعلى
معناها اللّغوي^(٢).

(١) مختصر الصّواعق المرسلة، ص: ٥٢٣.

(٢) فتح الباري: ٢٠٨/١٥.

وعرفها الشاطبي رحمته الله بقوله:

«البدعة طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية»^(١).

فالبدعة أمر محدث في دين الله تعالى لم يكن له مثال سابق، يقصد به صاحبه التقرب إلى الله سبحانه، وليس له ما يسنده من نصوص الكتاب والسنة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«فإن البدعة الشرعية التي هي ضلالة هي ما فعل بغير دليل شرعي كاستحباب ما لم يحبه الله، وإيجاب ما لم يوجبه الله، وتحريم ما لم يحرمه الله، فلا بد مع الفعل من اعتقاد يخالف الشرعية»^(٢).

وقد جاءت أدلة الكتاب والسنة تحرم البدع، وتحذر من مقارقتها والوقوع فيها.

فقال سبحانه: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُتِنَ بِهِمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشورى: ٢١].

فالله سبحانه يخبر أن المشركين اتخذوا من شياطين الإنس الذين شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله من الشرك والبدع وتحريم ما أحل الله، وتحليل ما حرم ونحو ذلك، مما اقتضته أهواؤهم، مع أن الدين لا يكون إلا ما شرعه الله تعالى ليدين به العباد، ويتقربوا به إلى الله^(٣).

(١) الاعتصام: ٢٨/١.

(٢) منهاج السنة النبوية: ٣٠٨/٨.

والبدعة نوعان:

نوع في الأقوال والاعتقادات، ونوع في الأفعال والعبادات. فالأول يقع من المنتسبين إلى العلم والنظر، والثاني من المنتسبين إلى العبادة والإرادة. انظر: مجموع الفتاوى: ٣٠٦/٢٢.

فالأول: يكون باعتقاد خلاف الحق الذي بعث به رسول الله ﷺ، والثاني يكون بالتعبد بما لم يأذن به الله من الأوضاع والرسوم المحدثه في الدين. والنوعان في الغالب متلازمان. انظر: مدارج السالكين: ٢٢٢/١.

(٣) تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٠٣، بتصرف.

فمن ندب إلى شيء يتقرب به إلى الله، أو أوجهه بقوله أو فعله من غير أن يشرعه الله فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله، ومن اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكاً لله^(١).

وقد قال سبحانه: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُورًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١].

قال عدي بن حاتم رضي الله عنه للنبي ﷺ عندما سمع هذه الآية: «إنهم لم يعبدوهم»، فقال: «بلى إنهم حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا لهم الحرام فاتّبعوهم، فذلك عبادتهم إياهم»^(٢).

ومن الأحاديث المحذرة عن البدع:

حديث جابر رضي الله عنه وفيه: «فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكلّ بدعة ضلالة»^(٣).

وفي رواية: «وكلّ ضلالة في النار»^(٤).

وحديث العرباض بن سارية رضي الله عنه، وفيه: «إنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها، وعضّوا عليها بالتواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإنّ كلّ بدعة ضلالة»^(٥).

وحديث عائشة رضي الله عنها: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ»،

(١) اقتضاء الصراط المستقيم، ص: ٢٦٨.

(٢) سبق تخريجه، انظر: ص: ١٦١. وانظر معنى الآية في تفسير القرآن العظيم: ٥٥٤/٢ - ٥٤٥.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه - جزء من حديث - في كتاب الجمعة: (٧)، باب تخفيف الصلاة والخطبة: (١٣)، برقم: (٨٦٧)، ٥٩٢/٢.

(٤) سنن النسائي، بلفظها في: كتاب صلاة العيدين: (١٩)، باب كيف الخطبة: (٢٢)، برقم: (١٥٧٨). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٨٦.

صحيح ابن خزيمة: بلفظها، برقم: (١٧٨٥)، ١٤٣/٣.

(٥) سبق تخريجه انظر: ص: ٨١٠.

وفي رواية: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(١).

وكل هذه التصوص وغيرها الكثير تدلّ على تحريم البدع في دين الله، وتحذّر منها تحذيراً بالغاً لما فيها من أضرار عظيمة، وعواقب وخيمة.

فهي تزهد الإنسان في الأعمال المشروعة، وتوجب له فساداً في القلب ينشأ من نقص منفعة الشريعة عنده، لأنّ القلب لا يتسع للعوض والمعوّض عنه^(٢).

وهي تناقض الاعتقاد الواجب، وتنازع الرّسول فيما جاء به، وتحدث في الطبع انحلالاً من ربة الاتّباع، وفوات سلوك الصّراط المستقيم^(٣).

وهي من أعظم أسباب التّفرّق والخلاف الذي وقع في الأئمة ولا زال، بل هي أصل وقوع الفتن في الأئمة وتفرّق وحدتها، وتشتّت شملها^(٤).

والمبتدع يُزَيَّن له عمله فيراه حسناً فيستمرئ البقاء عليه ولا ينزع عنه، وهذا سرّ قول سفيان الثوري^(٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«البدعة أحبّ إلى إبليس من المعصية، لأنّ البدعة لا يتاب منها، والمعصية يتاب منها»^(٦).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٨٠٢.

(٢) انظر: اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ٢١٧ - ٢١٨.

(٣) انظر: المرجع السابق، ص: ٢٨٩ - ٢٩٢.

(٤) انظر: مجموع الفتاوى: ١٤٣/٢٨. وانظر: الاعتصام: ١٩٤/٢. بيان تلبيس الجهميّة: ٣١٠/٢.

(٥) سفيان بن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الثوري الكوفي، الإمام المشهور، شيخ الإسلام وسيد الحفاظ وأمير المؤمنين في الحديث، فقيه عابد ورع زاهد، قدوة، توفي سنة ١٦١ هـ. وانظر: طبقات خليفة، ص: ١٦٨. التاريخ الكبير: ٩٢/٤. الجرح والتعديل: ٢٢٢/٤. ثقات ابن حبان ٤٠١/٦. مشاهير علماء الأمصار: ١٦٩/١. تاريخ بغداد: ١٥١/٩. تهذيب الكمال: ١٥٤/١١. تذكرة الحفاظ: ٢٠٣/١. الكاشف: ٤٤٩/١. جامع التحصيل، ص: ١٨٦. تهذيب التهذيب: ٩٩/٤. تقريب التهذيب: ٢٤٤/١. لسان الميزان: ٢٣٣/٧. طبقات المدلسين، ص: ٣٢.

(٦) انظر: مجموع الفتاوى: ٩/١٠. وقول سفيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في: مسند ابن الجعد: ٢٧٢/١. شعب الإيمان: ٥٩/٧. شرح أصول اعتقاد أهل السّنة: ١٣٢/١.

لأنَّ أوَّل التَّوْبَةِ العِلْمُ بأنَّ فعله سيءٌ ليتوب منه، أو بأنَّه تركَ حسناً مأموراً به أمر إيجاب، أو استحباب ليتوب ويفعله، فما دام يرى فعله حسناً وهو سيء في نفس الأمر فإنَّه لا يتوب^(١).

يقول ابن القيم رحمته الله في معرض حديثه عن العقبات التي يظفر فيها الشَّيْطَانُ بِالْإِنْسَانِ فيورده الممالك قال:

«والظفر به في عقبة البدعة أحبُّ إليه لمناقضتها الدِّينَ، ودفعها لما بعث الله به رسوله، وصاحبها لا يتوب منها ولا يرجع عنها، بل يدعو الخلق إليها، ولتضمَّنْها القول على الله بلا علم، ومعاداة صريح السَّنة، ومعاداة أهلها، والاجتهاد على إطفاء نور السَّنة، وتولية من عزله الله ورسوله، وعزل من وآله الله ورسوله، واعتبار ما رده الله ورسوله، وردَّ ما اعتبره، وموالاته من عاداه، ومعاداة من وآله، وإثبات ما نفاه، ونفي ما أثبت، وتكذيب الصَّادق وتصديق الكاذب، ومعارضة الحقِّ بالباطل، وقلب الحقائق بجعل الحقِّ باطلاً والباطل حقاً، والإلحاد في دين الله، وتعمية الحقِّ على القلوب، وطلب العوج لصراط الله المستقيم، وفتح باب تبديل الدِّين جملة»^(٢).

بل قد كادت البدع أن تطمس معالم الإسلام في كثير من بقاع العالم الإسلامي، وقد وجدت هوى في نفوس الضَّعفاء والرَّعاع من النَّاسِ، وذلك في غياب الوعي الدِّيني الصَّحيح، وتساهل ولاية الأمور في شأنها، وغضَّ كثير من الدَّعاة الظُّرف عنها، وتهاونوا في أمرها، حتَّى استفحلت، وكثر شرُّها، وعظم ضررها.

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«ما أتى على النَّاسِ عامٌ إلَّا أحدثوا فيه بدعة، وأماتوا فيه سنة حتَّى تحيا البدع، وتموت السنن»^(٣).

وقد صدق فيما قال، فقد أميتت السنن في كثير من بلاد الإسلام،

(١) مجموع الفتاوى: ٩/١٠. (٢) مدارج السَّالِكِينَ: ٢٢٣/١.

(٣) معجم الطَّبْرَانِي الكبير: ١٠/٢٦٢. شرح أصول اعتقاد أهل السَّنة: ٩٢/١.

وأبدلت بالبدع والضلالات فنشأ عليها الصَّغير، وهرم عليها الكبير، وتعصَّب لها الجهَّال، وانبرى يدافع عنها علماء الضَّلال، ويؤيِّدونها بالحجج التي هي داحضة حتَّى لبس على كثيرين، وخفي أمرها على جمٍّ غفير من المنتسبين إلى الإسلام.

ومن أعظم أضرارها أنَّها تصرف عن سلوك الصُّراط المستقيم، ومنع مَنْ قارفها عن مواصلة السَّير على منهج الله، والثَّبات عليه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«وكَلِّمُوا أَزْدَادَ الْعَبْدِ فِي الْبِدْعِ اجْتِهَاداً أَزْدَادَ مَنْ اللَّهِ بَعْدَ لَأَنَّهَا تَخْرُجُهُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، سَبِيلَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ إِلَى بَعْضِ سَبِيلِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالضَّالِّينَ»^(١).

ونقل رحمته الله عن أبي علي الجوزاني^(٢) عندما سئل: كيف الطريق إلى الله؟ قال: أصحَّ الطرق وأعمرها وأبعدها من الشَّبه اتِّباع الكتاب والسَّنة قولاً وفعلًا وعقداً ونية لأنَّ الله يقول: ﴿وَأِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤]. فسئل: كيف طرق اتِّباع السَّنة؟ قال: «بمجانبة البدع، واتِّباع ما اجتمع عليه الصِّدر الأوَّل من علماء الإسلام وأهله، والتَّباعد عن مجالس الكلام وأهله، ولزوم طريقة الاقتداء والاتِّباع، بذلك أمر النَّبي صلَّى الله عليه وآله بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً﴾ [النحل: ١٢٣]»^(٣).

ولهذا اشتدَّ نكير السَّلف والأئمة لها، وصاحوا بأهلها من أقطار الأرض، وحذَّروا من فتنهم أشدَّ التحذير، وبالغوا في ذلك ما لم يبالغوا مثله في إنكار الفواحش والظُّلم والعدوان، إذ مضرة البدع وهدمها للدين ومنافاتها له أشدَّ^(٤). وأمرُوا بالاستقامة على الدِّين، واتِّباع سيِّد المرسلين صلَّى الله عليه وآله.

(١) مجموع الفتاوى: ٤٨/١٩ - ٤٩.

(٢) أبو علي الجوزاني: لم أقف له على ترجمته.

(٣) الاستقامة: ١١٠/١.

(٤) مدارج السَّالكين: ٣٧٢/١، بتصرُّف يسير.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

«اتَّبِعُوا وَلَا تَبْتَدِعُوا فَقَدْ كَفَيْتُمْ، وَكَلَّ بَدْعَ ضَلَالَةٍ»^(١).

وقال: «إِنَّا نَقْتَدِي وَلَا نَبْتَدِي، وَنَتَّبِعُ وَلَا نَبْتَدِعُ، وَلَنْ نَضِلَّ مَا تَمَسَّكْنَا بِالْأَثَرِ»^(٢).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

«عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالِاسْتِقَامَةِ، اتَّبِعْ وَلَا تَبْتَدِعْ»^(٣).

وقال ابن عمر رضي الله عنهما:

«كَلَّ بَدْعَ ضَلَالَةٍ وَإِنْ رَأَاهَا النَّاسُ حَسَنَةً»^(٤).

وقال أبو عمرو الأوزاعي رحمته الله:

«اصْبِرْ نَفْسَكَ عَلَى السَّنَةِ، وَقِفْ حَيْثُ وَقَفَ الْقَوْمُ، وَاسْلُكْ سَبِيلَ سَلَفِكَ الصَّالِحِ، فَإِنَّهُ يَسْعُكَ مَا وَسِعَهُمْ، وَقُلْ بِمَا قَالُوا، وَكُفَّ عَمَّا كَفُّوا، وَلَوْ كَانَ هَذَا خَيْرًا مَا خَصَصْتُمْ بِهِ دُونَ أَسْلَافِكُمْ، فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدَّخِرْ عَنْهُمْ خَيْرَ حَيٍّ لَكُمْ دُونَهُمْ لِفَضْلِ عِنْدِكُمْ، وَهُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ لَهُ وَبِعَثَهُ فِيهِمْ، وَوَصَفَهُمْ فَقَالَ: ﴿تَحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]^(٥).

وقال البريهاري رحمته الله:

«وَاحْذَرِ صِغَارَ الْمُحَدَّثَاتِ، فَإِنَّ صِغَارَ الْبَدْعِ تَعُودُ حَتَّى تُصِيرَ كِبَارًا،

(١) سنن الدارمي، في باب كراهية أخذ الرأي، ولم يذكر قوله: «كَلَّ بَدْعَ ضَلَالَةٍ»: ١ / ٨٠. معجم الطبراني الكبير: ٩ / ١٥٤. شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١ / ٨٦. الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ١ / ٣٢٨.

(٢) سنن الدارمي، نحوه عن شريح رحمته الله، باب تغيّر الزمان وما يحدث فيه: ١ / ٧٧. شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١ / ٨٦. إعلام الموقعين: ٤ / ١٥٠.

(٣) سنن الدارمي، باب من هاب الفتيا، وكره التنطع والتبدع: ١ / ٦٥. وانظر: الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ١ / ٣١٩.

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ١ / ٩٢.

(٥) إعلام الموقعين: ٤ / ١٥٢.

وكذلك كلّ بدعة أحدثت في هذه الأمة كان أولها صغيراً يشبه الحق، فاغتر بذلك من دخل فيها ثم لم يستطع المخرج منها، فعظمت، وصارت ديناً يدان به، فخالف الصّراط المستقيم فخرج من الإسلام»^(١).

وقال الأجرّي رَحِمَهُ اللهُ:

«رحم الله عبداً حذر هذه الفرق، وجانب البدع، واتبع ولم يتدع، ولزم الأثر، وطلب الطريق المستقيم، واستعان بمولاه الكريم»^(٢).

وأقوالهم كثيرة لا تحصى، وكلّها تذم البدع، وتكشف عن خطورها وضررها، وتأمّر بسلوك الصّراط المستقيم، ومنهج السلف الصّالح رحمهم الله، والثّبات عليه. لأنّ منهج السلف يكمن في الاتّباع وليس الابتداع، إذ هو قائم على تجريد الاتّباع لرسول الله ﷺ، وتحكيمه في جميع أمور الدّين، والسّير على طريق أصحابه رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدّين. ولذا كان أهل هذا المنهج أبعد النّاس عن البدع وأكثرهم نفوراً منها.

قال أبو بكر الإسماعيلي رَحِمَهُ اللهُ في كتابه اعتقاد أئمة الحديث، تحت عنوان: وجوب لزوم مذهب أهل الحديث الفرقة النّاجية. قال:

«هذا أصل الدّين والمذهب اعتقاد أئمة أهل الحديث الذين لم تشنهم بدعة، ولم تلبسهم فتنة، ولم يخفّوا إلى مكروه في دين، فتمسّكوا معتصمين بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا عنه، واعلموا أنّ الله تعالى أوجب محبّته ومغفرته لمتّبعي رسوله ﷺ في كتابه، وجعلهم الفرقة النّاجية والجماعة المتّبعة»^(٣).

فمن رغب في الثّبات على منهجهم فعليه أن يسلك ما سلكوا، ويسير كما ساروا فيجتنب البدع، ويحذر من المحدثات، ويفارق الضّلالات، ويجانب المنكرات ليثبت كما ثبتوا، ويسلم كما سلموا فيفوز بما فازوا، ويسعد بما سعدوا.

(١) طبقات الحنابلة: ١٨/٢، وهو في كتاب شرح السنة، ص: ٢٣، وبه زيادة طفيفة.

(٢) الشريعة، ص: ٢٥. (٣) ص: ٤٠.

المطلب الرابع

التقليد بغير دليل

هو عبارة عن اتباع الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل، معتقداً للحقيقة فيه، من غير نظر وتأمل في الدليل، كأن هذا المتبع جعل قول الغير أو فعله قلادة في عنقه، وعبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل^(١).

وهذا أمر مذموم، لأن الله سبحانه لم يشرع لأحد من الخلق أن يلتزم بقول كائن من كان، يُوجب ما يوجبه، ويُحرّم ما يحرمه، ويبيح ما يبيحه غير رسول الله ﷺ. فهو الذي أمر الله باتباعه، والتزام قوله واجتناب نهيه، وتصديق خبره. وأما سواه فيؤخذ من قوله ويترك، ولا يجعل قوله حجة على دين الله، إذ الحجة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

ولذا ذمّ الله في كتابه أناساً قلّدوا آباءهم وزعماءهم وسادتهم دون حجة ودليل، ولو كان ذلك في مخالفة الحق.

فقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٠].

وقال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٤].

وبيّن سبحانه أنّ تلك عادة لم تشذ عنها أمة من الأمم. فقال سبحانه: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [١٢] وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قريةٍ من نذيرٍ إلّا قال مُّرفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٢ - ٢٣].

وقال في اتباع، الرؤساء والكبراء وتقليدهم: ﴿يَوْمَ ثَقُصَّ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ [١٦] وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ رَبَّنَا ءَاتِنَامْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٦٦ - ٦٨].

(١) التعريفات، ص: ٩٠. وانظر: التوفيق على مهمّات التعاريف: ١٩٩/٢.

والآيات وإن كانت في شأن الكفار إلا أنها دالة على ذم التقليد. ولذا احتج بها أهل العلم.

قال ابن القيم رحمه الله بعد إيراد كثير من الآيات الدالة على ما ذكرت: «ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء والرؤساء، وقد احتج العلماء بهذه الآيات في إبطال التقليد، ولم يمنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها، لأن التشبيه لم يقع من جهة كفر أحدهما وإيمان الآخر، وإنما وقع التشبيه بين المقلدين بغير حجة للمقلد، كما لو قلّد رجلاً فكفر، وقلّد آخر فأذنب، وقلّد آخر في مسألة فأخطأ وجهها، كان كلّ واحد ملوماً على التقليد بغير حجة، لأن كلّ ذلك تقليد يشبه بعضه بعضاً وإن اختلفت الأثام فيه»^(١).

وقال الشوكاني رحمه الله:

«فهذه الآيات وغيرها ممّا ورد في معناه ناعية على المقلّدين ما هم فيه، وهي وإن كان تنزيلها في الكفار لكنّه قد صحّ تأويلها في المقلّدين لاتّحاد العلّة، وقد تقرّر في الأصول أنّ الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وأنّ الحكم يدور مع العلّة وجوداً وعدماً»^(٢).

فأقوال الآباء والرؤساء والعلماء لا تؤخذ على سبيل الإطلاق وإنّما تقيّد بالشّرع، إذ المعصوم الذي تؤخذ أقواله على إطلاقها هو رسول الله ﷺ، ولذلك قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

فقد أمر سبحانه بطاعته وطاعة رسوله على إطلاقها، وقيد طاعة ولاية الأمر وهم العلماء والأمراء بطاعة الله ورسوله، وهذا سرّ عدم تكرار الفعل: «أطيعوا» مع ولاية الأمر^(٣).

(١) إعلام الموقعين: ١٧٢/٢.

(٢) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد، لمحمد بن علي الشوكاني تحقيق: عبد الرحمن عبد الخالق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، دار القلم، الكويت، ص: ٧٢.

(٣) انظر معنى الآية في: تفسير القرآن العظيم: ٧٨٥/١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٤٨.

وقد جاءت أقوال أهل العلم دأمة لكل من نصب شخصاً سوى رسول الله ﷺ، يأخذ بكل ما قال مأخذ التسليم من غير دليل يؤيد ما ذهب إليه.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

«ألا لا يقلدَنَّ رجل رجلاً دينه، فإن آمن آمن، وإن كفر كفر، فإن كان مقلداً لا محالة فليقلد الميت ويترك الحي، فإنَّ الحي لا تؤمن عليه الفتنة»^(١)، وقال معاوية رضي الله عنه لابن عباس رضي الله عنهما: أنت على ملَّة علي؟ قال: لا، ولا على ملَّة عثمان، ولكن على ملَّة النبي ﷺ»^(٢).

وأقوال أهل العلم من غير الصحابة رضي الله عنهم كثيرة لا تحصى. من ذلك: ما قاله ابن حزم رحمته الله:

«إنَّ التَّقليد لا يحلُّ البتَّة، وإنَّما التَّقليد أخذ المرء قول من دون رسول الله ﷺ ممَّن لم يأمرنا الله ﷻ باتِّباعه قط، ولا يأخذ قوله، بل حرَّم علينا ذلك ونهانا عنه... إنَّ امرءاً لو اتَّبَعَ أحداً دون رسول الله ﷺ في قول قاله لأنَّ فلاناً قاله فقط، واعتقد أنَّه لو لم يقل ذلك فلان ذلك القول لم يقل به هو أيضاً فإنَّ فاعل هذا القول مقلِّد مخطئ، عاصي لله تعالى ولرسوله، ظالم آثم سواء كان قد وافق قوله ذلك الحقَّ الَّذي قاله الله ورسوله أو خالفه، وإنَّما فسق لأنَّه اتَّبَعَ من لم يؤمر باتِّباعه، وفعل غير ما أمره الله ﷻ أن يفعله»^(٣).

وما قاله الشَّاطبي رحمته الله:

«يرى الإنسان رجلاً يحسن اعتقاده فيه فيفعل فعلاً محتملاً أن يكون مشروعاً أو غير مشروع فيقتدي به على الإطلاق، ويعتمد عليه في التَّعبُد،

(١) سنن البيهقي، باب ما يقضي به القاضي، ويفتي به المفتي، فإنَّه غير جائز له أن يقلد أحداً من أهل دهره: ١٦٦/١٠. وانظر: ١٠/٢. معجم الطبراني الكبير: ١٥٢/٩. شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة: ٩٣/١. القول المفيد، ص: ٧٣.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة: ٩٤/١.

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٣٦/٤ - ٣٧.

ويجعله حجة في دين الله، فهذا هو الضلال بعينه ما لم يثبت بالسؤال والبحث عن حكم الفعل ممن هو أهل الفتوى^(١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«إن من نصب إماماً فأوجب طاعته مطلقاً اعتقاداً أو حالاً فقد ضلّ في ذلك، كائنة الضلال الرافضة الإمامية^(٢) حيث جعلوا في كلّ وقت إماماً معصوماً تجب طاعته. فإنه لا معصوم بعد الرسول، ولا تجب طاعة أحد بعده في كلّ شيء»^(٣). وقال:

«ولا يجب على أحد المسلمين تقليد شخص بعينه من العلماء في كلّ ما يقول: ولا يجب على أحد من المسلمين التزام مذهب شخص معين غير الرسول ﷺ في كلّ ما يوجهه ويخبر به، بل كلّ أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ»^(٤).

وقال ابن القيم رحمته الله:

«قال تعالى: ﴿أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾^(٥) [التوبة: ١٦]، ولا وليجة

(١) الاعتصام: ١٨١/٢.

(٢) الإمامية: طائفة من الرافضة قالوا بإمامة علي عليه السلام بعد النبي ﷺ بالنص الظاهر. وكفروا معظم الصحابة رضي الله عنهم. وقالوا باثني عشر إماماً، دخل آخرهم السرداب بسامراء، وأنهم معصومون، وتجري على أيديهم المعجزات وخوارق العادات. وهم طوائف شتى، ولهم كثير من العقائد والأفكار الباطلة.

وانظر: الفرق بين الفرق، ص: ٣٨ - ٥٤. الملل والنحل: ١/١٦٢ - ١٧٣. اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين، ص: ٥٣ - ٥٦. التعريفات، ص: ٥٣. التوقيف على مهمات التعاريف: ٩١/٢. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة، ص: ٢٩٩ - ٣٠٤.

(٣) مجموع الفتاوى: ٦٩/١٩. (٤) المرجع السابق: ٢٠/٢٠٩.

(٥) قال الراغب رحمته الله: «الوليجة: كلّ ما يتخذه الإنسان معتمداً عليه وليس من أهله، من قولهم فلان وليجة في القوم: إذا لحق بهم وليس منهم، إنساناً كان أو غيره». المفردات، ص: ٥٣٢.

فوليجة الرجل: بطائنته وخاصته ودخلته، وهي مأخوذة من وَلَجَ يَلِجُ وَلُوجاً ووليجة إذا دخل، أي: لم يتخذوا بينهم وبين الكافرين دخیلة مودّة. انظر: لسان العرب: ٢/٤٠٠.

أعظم ممّن جعل رجلاً بعينه مختاراً على كلام الله، وكلام رسوله، وكلام سائر الأئمة، يقدّمه على ذلك كلّهُ، ويَعْرِضُ كتاب الله وسنّة رسوله وإجماع الأئمة على قوله، فما وافقه منها قبله لموافقته لقوله، وما خالفه منها تَلَطَّفَ في ردّه، وتطلّب له وجوه الحيل، فإن لم تكن هذه وليجة فلا ندري ما الوليجة»^(١).

وما جاء تحذير هؤلاء العلماء الأجلاء - وغيرهم كثير - عن التّقليد إلّا لما فيه من أضرار بالغة تعصف بالمسلم الذي أقحم نفسه فيه فتبعده عن طريق الهدى، وتلقّي به في مهاوي الرّدى إن لم يتداركه مولاه برحمة تأخذ بيده، وتقوده إلى الطّريق المستقيم.

فالتّقليد بدعة محدثة أوجدت بعد القرون المفضّلة، واستطاع الشّيطان - عليه لعائن الله - أن يستدرج به فئة عظيمة من الأئمة فيجرفهم عن اتّباع رسول الله ﷺ إلى اتّباع غيره من البشر، وإنزال أقوالهم منزلة الشّرع الحنيف، حيث تعظّم أقوالهم وتقدّس، ويدافع عنها، ويُبغض لأجلها ويُحبّ.

قال عبد الرّحمن عبد الخالق:

«دعوة التّقليد دعوة غير إسلاميّة، لأنّه لا نصّ عليها من كتاب أو سنّة أو قول صاحب للنبي أو قول إمام أو قول عالم يعتدّ بعلمه، أو حتّى عقل صحيح يميّز بين الحقّ والباطل، والنور والظلام»^(٢).

وما حدث التّقليد إلّا حين ضعف العلم، وتمسّك به الجهّال والعوام، وعمّت به البلوى على ممرّ الدّهور في الأنام^(٣).

والذي تولّى أمر التّقليد هم الجهّال، وأمّا أهل العلم فلا يقلّدون، إذ التّقليد ليس علماً.

(١) إعلام الموقعين: ١٧٠/٢.

(٢) السّلفيون والأئمة الأربعة، لعبد الرّحمن عبد الخالق، الطّبعة الثّانية، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م، النّاشر: الدّار السّلفيّة، الكويت مطابع دار القبس الكويت، ص: ٤٩. وكون التّقليد بدعة محدثة. انظر: القول المفيد، ص: ٣٩، ٤٣، ٤٥.

(٣) أبجد العلوم لصديق بن حسن القنوجي، تحقيق: عبد الجبار زكار. طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٩٧٨ م: ١٥٩/٣.

قال ابن عبد البر رحمته الله:

«قال أهل العلم والنظر: حد العلم التبيين وإدراك المعلوم على ما هو به، فمن بان له الشيء فقد علمه، قالوا: والمقلد لا علم له، ولم يختلفوا في ذلك»^(١).

قال ابن القيم رحمته الله معلقاً على قول ابن عبد البر رحمته الله:

«فإن الناس لا يختلفون أن العلم هو المعرفة الحاصلة عن الدليل، وأما بدون الدليل فإنما هو تقليد... فإن العلماء هم ورثة الأنبياء، فإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ بحظ وافر»^(٢)، وكيف يكون من ورثة الرسول ﷺ من يجهد ويكدح في رد ما جاء به إلى قول مُقلِّده ومتبوعه، ويضيق ساعات عمره في التعصب والهوى ولا يشعر بتضييعه؟ تالله إنها فتنة عمّت فأعمت، ورمت القلوب فأصمّت، ربا عليها الصغير، وهرم فيها الكبير، واتخذ لأجلها القرآن مهجوراً، وكان ذلك بقضاء الله وقدره في الكتاب مسطوراً. ولما عمّت بها البلية، وعظمت بسببها الرزية، بحيث لا يعرف أكثر الناس سواها، ولا يعدون العلم إلا إياها، فطالب الحق من مظانه لديهم مفتون، ومؤثره على ما سواه عندهم مغبون، نصبوا لمن خالفهم في طريقتهم الحبائل، وبغوا له الغوائل، ورموه عن قوس الجهل والبغي والعناد، وقالوا لإخوانهم: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ [غافر: ٢٦]»^(٣).

ولما كان المقلد ليسوا من أهل العلم أغلق أمامهم باب الوحدة، واجتماع الكلمة، وتفرقت بهم الآراء، وشتت جمعهم المذاهب، وحلت بهم الفرقة، وتباينت أقوالهم، واختلفت مشاربهم، واتسع الخلاف بينهم، إذ كل منهم تعلق بقول مُقلِّده لا ينفك عنه بحال من الأحوال، وقد يكون ذلك المقلد

(١) جامع بيان العلم، ص: ٤٤٩. وانظر: تيسير العزيز الحميد، ص: ٤٨٥.

(٢) اقتباس من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه الذي مرّ ذكره، ص: ٤٧١.

(٣) إعلام الموقعين: ٧/١ - ٨.

بنى قوله على حديث ضعيف لا تثبت به حجة، أو اجتهد رأياً لا يؤيده دليل، أو ظنّ ظناً لا مستند له، وقد يكون في ذلك معذوراً. ولكن ما عذر من تشبّث بقوله، وأقامه مقام المعصوم الذي لا يخطئ، ودفع كلّ قول يخالفه ولو كان من عند المعصوم ﷺ، وهل هذا إلا فتح لباب الشقاق والشّتات والتفرّق بين الأمة الواحدة.

ورحم الله ابن القيم حين قال:

«إنما كثر الاختلاف وتفاقم أمره بسبب التقليد وأهله، وهم الذين فرقوا الدّين وصيّروا أهله شيعاً، كلّ فرقة تنصر متبوعها، وتدعو إليه، وتذم من خالفها، ولا يرون العمل بقولهم حتّى كأنهم ملّة أخرى سواهم، يذأبون ويكدحون في الرّدّ عليهم، ويقولون: كتبهم وكتبنا، وأنمّتهم وأنمّتنا، ومذهبهم ومذهبنا. هذا والنّبي واحد، والقرآن واحد، والدّين واحد، والرّب واحد. فالواجب على الجميع أن ينقادوا إلى كلمة سواء بينهم كلّهم، وأن لا يطيعوا إلا الرّسول، ولا يجعلوا معه من يكون أقواله كنصوصه، ولا يتّخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله. فلو اتّفقت كلمتهم على ذلك، وانقاد كلّ واحد منهم لمن دعاه إلى الله ورسوله، وتحاكموا كلّهم إلى السنّة وآثار الصحابة لقلّ الاختلاف وإن لم يعد من الأرض. ولهذا تجد أقلّ الناس اختلافاً أهل السنّة والحديث، فليس على وجه الأرض طائفة أكثر اتّفاقاً وأقلّ اختلافاً منهم لما بنوا على هذا الأصل، وكلّما كانت الفرقة عن الحديث أبعد كان اختلافهم في أنفسهم أشدّ وأكثر، فإنّ من ردّ الحقّ مرج^(١) عليه أمره، واختلط عليه والتبس عليه وجه الصّواب، فلم يدر أين يذهب، كما قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِجٍ﴾ [ق: ٥]^(٢).

ومن هنا كان التقليد مزلقاً من المزالق التي تحرف عن الصّراط

(١) مرج: أي اختلط، وبابه طرب. انظر: مختار الصحاح، ص: ٦٢٠. لسان العرب: ٣٦٥/٢.
(٢) إعلام الموقعين: ٢٢٦/٢. ولمزيد بيان عن التقليد وآنه من أسباب الاختلاف والتفرّق، انظر: القول المفيد، ص: ٤٥ - ٤٦. بين متّبع ومقلّد أعمى في فروع الفقه لعامر سعيد الزيّاري، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م، دار ابن حزم، بيروت، ص: ٧٦، ٨٧.

المستقيم، والمنهج الحق، لأنه اتّباع لآراء الرّجال، وتحكيم لأقوالهم في نصوص الشّرع العاصمة من الرّلل، المبعدة من الخلاف، المؤدّية إلى الثّبات على المنهج^(١).

قال الشّاطبي رحمه الله:

«ولقد زلّ بسبب الإعراض عن الدّليل والاعتماد على الرّجال أقوام خرجوا بسبب ذلك عن جادة الصّحابة والتّابعين، واتّبعوا أهواءهم بغير علم فضلّوا عن سواء السّيل»^(٢).

(١) لا يفهم من هذا الطّعن في أئمة الإسلام وعلمائه الأجلّاء واحتقارهم وازدراء أقوالهم، وخاصّة الأئمة الأربعة رحمهم الله.

فأهل العلم والأئمة يُجلّون ويقدّرون ويُعرف لهم فضلهم ومكانتهم وأمانتهم، فقد كانوا ناصحين لله ورسوله والمسلمين، وإنّهم أرادوا الحق، وحرصوا على إبلاغه للنّاس.

فأقوالهم موضع الاحترام والتّقدير، يستعان بفهمهم، ويستضاء بنور علمهم لبيان معنى النّصوص. فيؤخذ منها ما وافق الدّليل ويردّ ما خالفه، فلا تهدر كلّ أقوالهم، ولا يسلم لها كلّها. فهم بشر يخطئون ويصيبون، وهم معذورون فيما ذهبوا إليه بل مأجورون، لقوله ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثمّ أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثمّ أخطأ فله أجر». - البخاري، ص: ١٥٤٣، برقم (٧٣٥٢). مسلم: ٣/ ١٣٤٢، برقم: (١٧١٦). فهم أرادوا الحق، وسعوا إليه، واجتهدوا في الوصول إليه، ولكن لا يعني هذا قبول كلّ ما قالوه، فقد يقع منهم الخطأ والهفوة. ولذا نهوا عن تقليدهم وحذّروا منه.

قال الشّافعي رحمه الله: «أجمع النّاس على أنّ من استبان له سنّة عن رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد من النّاس» - إعلام الموقعين: ٢/ ٢٨٢. فأقوالهم تعرض على النّصوص وتوزن بميزانها، وفي هذا اقتداء بهم، لأنّهم أوصوا بالتمسك بالنّص، وعرض أقوالهم عليه، فما أيّده أخذ، وما عارضه ردّ. قال مالك رحمه الله: «ليس أحد إلّا يؤخذ من قوله ويدع غير النّبي ﷺ» - معجم الطّبراني الكبير: ١١/ ٣٣٩. وهم ما بلغوا منزلة الإمامة في الدّين إلّا لاتباعهم كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ. والمسلم يأخذ بكلّ قول وافق الدّليل ولا يعيّن أحداً بعينه، وينصب أقواله بأنّها الحق لا سواء، بل ضالّته الحق أينما وجده أخذه.

ولمزيد بيان في هذا الجانب: انظر: مجموع الفتاوى: ٢٢/ ٢٤٩. إعلام الموقعين: ٢/ ٢٠٩، ٣/ ٢٩٥. الرّوح، ص: ٢٦٤. القول المفيد: ٤٢، ٥٤ - ٦١.

(٢) الاعتصام: ٢/ ٣٤٧.

فالأخذ بالدليل الشرعي من الكتاب والسنة دون الالتفات إلى قول من خالفه من أهل العلم مهما كانت منزلته هو الحق العاصم من الزيف، إذ نحن متعبدون بكلام الله ورسوله لا بأقوال البشر.

وأقوال أهل العلم لا تجعل أصلاً تحمل عليه الأدلة بل هي تابعة لا متبوعة. ومن الخلل في المنهج أن تعظم تلك الأقوال ويتعدى بها مقامها، وتسخر النصوص لخدمتها، بل تلوى أعناقها لتصب في مصبها، دحك من التبريرات والتأويلات الباردة. وتعظم المصيبة إن كان المبرر لقوله من المنظرين الذين خلا وفاضهم من علم الكتاب والسنة، من المتربعين على قمم الجماعات المنتسبة للإسلام، أو الأحزاب التي ضج منها أهل الإسلام، والتي شوهت جماله وذهبت ببهائه. والتي دفعت فئة عظيمة من أمة الإسلام إلى الانحراف عن المنهج القويم، وتنكب سلوك الصراط المستقيم.

المطلب الخامس

التأويل بغير حجة

قال الزاغب الأصفهاني رحمته الله:

«التأويل من الأول أي الرجوع إلى الأصل، ومنه المؤئل للموضع الذي يرجع إليه، وذلك هو رد الشيء إلى الغاية المرادة منه، علماً كان أو فعلاً، ففي العلم نحو: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧]، وفي الفعل كقول الشاعر: وللتوى قبل يوم البين تأويل^(١)».

وقد صار لفظ التأويل بتعدد الاصطلاحات مستعملاً في ثلاثة معانٍ:

الأول: التأويل في كتاب الله وسنة رسوله، وهو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام. فإن الكلام نوعان: خبر وطلب، فتأويل الخبر: هو عين المخبر به كقول يوسف عليه السلام: ﴿يَأْتِي هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠].

وتأويل الأمر: هو نفس الفعل المأمور به، كقول عائشة رضي الله عنها: «كان

(١) المفردات، ص: ٣١.

رسول الله ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي»، يتأول القرآن^(١).

الثاني: التأويل عند السلف من أهل التفسير والفقه والحديث مراد به تفسير الكلام وبيانه، سواء وافق ظاهره أو خالفه، وهو يحمد حقّه ويردّ باطله، كقول ابن جرير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «القول في تأويل قوله تعالى كذا»: يريد تفسيره. وكقول الإمام أحمد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في الرد على الجهميّة: «فيما تأولته من القرآن على غير تأويله»، أي على غير تفسيره.

الثالث: التأويل في اصطلاح كثير من المتأخرين من المتكلمين في الفقه وأصوله وغيرهم: وهو صرف اللفظ عن ظاهره ومعناه الرّاجح إلى معنى محتمل مرجوح لدليل يقتزن به^(٢).

فالتأويل الذي يوافق ما دلّت عليه النصوص وجاءت به السنّة ويطابقها هو التأويل الصحيح، والتأويل الذي يخالف ما دلّت عليه النصوص وجاءت به السنّة هو التأويل الفاسد^(٣).

(١) صحيح البخاري، بلفظه - إلا إنها قالت: «كان النبي» - في: كتاب الأذان (الصلاة): (٥/١٠)، باب التسبيح والدعاء في السجود: (٢٩٠/١٣٩)، برقم: (٨١٧)، ص: ١٧٩، ولفظ مقارب في: باب الدعاء في الركوع: (٢٧٤/١٢٣)، برقم: (٧٩٤)، ص: ١٧٥، وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب: (٥٢/٥١)، برقم: (٤٢٩٣)، ص: ٨٩٣، ونحوه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب سورة إذا جاء نصر الله: (١)، برقم: (٤٩٦٧، ٤٩٦٨)، ص: ١٠٩٦.

صحيح مسلم، بلفظه ولفظ مقارب في: كتاب الصلاة: (٤)، باب ما يقال في الركوع والسجود: (٤٢)، برقم: (٤٨٤)، ١/٣٥٠ - ٣٥١.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى: ٣/٥٥ - ٥٧. الصواعق المرسلة: ١/١٧٦ - ١٧٨. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٣٢ - ٢٣٤، طبعة: المكتب الإسلامي.

والاصطلاح الثالث هو الذي دأب عليه المتأخرون في تعريف التأويل. انظر: التعريفات، ص: ٧٢. التوقيف على مهمات التعاريف، ص: ١٥٦ - ١٥٧. ولذا ضربت صفحاً عن ذكر تعريفاتهم عند مبدأ تعريفي للتأويل، واكتفيت بتعريف الراغب الأصفهاني رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) الصواعق المرسلة: ١/١٨٧.

والحديث يركز هنا على النوع الثالث من أنواع التأويل وهو ما عرف في اصطلاح المتأخرين، وهو أمر محدث لا عهد للسلف به، ومنه المذموم المخالف لأدلة الكتاب والسنة، والذي سلطه أهل البدع والضلال على نصوص الوحي فحرّفوها، ومالوا بها عن حقائقها ومراد الله ورسوله منها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«وأما التأويل المذموم والباطل فهو تأويل أهل التحريف والبدع الذين يتأولونه على غير تأويله، ويدعون صرف اللفظ عن مدلوله إلى غير مدلوله بغير دليل يوجب ذلك، ويدعون أنّ في ظاهره من المحذور ما هو نظير المعاني التي نفوها اللازم فيما أثبتوه بالعقل، ويصرفونه إلى معاني هي نظير المعاني التي نفوها عنه، فيكون ما نفوه من جنس ما أثبتوه، فإن كان الثابت حقاً ممكناً كان المنفي مثله، وإن كان المنفي باطلاً ممنوعاً كان الثابت مثله»^(١).

وأصل إرث هذا التأويل من اليهود عليهم لعائن الله الذين وسمهم الله بالتحريف في آيات كثر منها قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيْتَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا نَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [المائدة: ١٣].

والتحريف نوعان: تحريف لفظ وتحريف معنى، والثاني منها هو التأويل، وهو كثير، وقد ابتليت به طوائف من هذه الأمة^(٢).

وقد فتحوا به الباب على مصراعيه ليلج منه كلّ مشرك ومبتدع وضال فيعمل عقله في نصوص الوحي، ويواجهها بالتأويلات الباطلة، ويصرفها إلى المعاني المنحرفة ليصل إلى بغيته وهواه.

(١) مجموع الفتاوى: ٦٧/٣.

(٢) انظر: اقتصاد الصراط المستقيم، ص: ٨. الصّواعق المرسلّة: ٢١٥/١ - ٢١٧. وللوقوف على تلك الطوائف التي وقعت في التأويل فحرّفت به معاني النصوص عن مراد الشارع لها، انظر: مجموع الفتاوى: ٢٨٧/١٣.

والشَّرع إذا أحيل للتأويل انحلت عراه، ووهى أمره، ولا يشاء أحد من أهل الضلال أن يأوّل نصّاً فيحرفه إلى ما يريد إلّا وجد إلى ذلك سبيلاً، إذ لا قاعدة تضبط ما يسوّغ تأويله ممّا لا يسوّغ.

قال ابن أبي العزّ رحمته الله مخاطباً من كان سبياً في نشأة هذه البدعة الضالة:

«فقد فتحتم عليكم باباً لأنواع المشركين والمبتدعين لا تقدرّون على سدّه، فإنّكم إذا سوّغتم صرف القرآن عن دلّاته المفهومة بغير دليل شرعي، فما الضّابط فيما يسوّغ تأويله وما لا يسوّغ؟ فإن قلتم ما دلّ القاطع العقلي على استحالة تأويلناه وإلّا أقرناه. قيل لكم: وبأيّ عقل نزن القاطع العقلي؟ فإنّ القرمطي الباطني يزعم قيام القواطع على بطلان ظواهر الشَّرع، ويزعم الفيلسوف قيام القواطع على بطلان حشر الأجساد، ويزعم المعتزلي قيام القواطع على امتناع رؤية الله تعالى، وعلى امتناع قيام علم أو كلام أو رحمة به تعالى، وباب التأويلات التي يدّعي أصحابها وجوبها بالمعقولات أعظم من أن تحصر في هذا المقام، ويلزم حينئذ محذوران عظيمان:

أحدهما: أن لا نقرّ بشيء من معاني الكتاب والسنة حتّى نبحت قبل ذلك بحوثاً طويلة عريضة في إمكان ذلك بالعقل، وكلّ طائفة من المختلفين في الكتاب يدّعون أنّ العقل يدلّ على ما ذهبوا إليه، فيؤول الأمر إلى الحيرة المحذورة.

الثاني: أنّ القلوب تتخلّى عن الجزم بشيء تعتقده ممّا أخبر به الرّسول، إذ لا يوثق بأنّ الظاهر هو المراد، والتأويلات مضطّرة، فيلزم عزل الكتاب والسنة عن الدلالة والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد، وخاصّة النبي هي الإنباء، والقرآن هو التّبأ العظيم، ولهذا نجد أهل التأويل إنّما يذكرون نصوص الكتاب والسنة للاعتضاد لا للاعتماد، إن وافقت ما دعوا أن العقل دلّ عليه قبلوه، وإن خالفته أولوه، وهذا فتح باب الرّندقة. نسأل الله العافية»^(١).

بل تصبح التّصوص عند هؤلاء لا وزن لها ولا قيمة، يُتلاعب بها،

(١) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٣٦ - ٢٣٧، طبعة: المكتب الإسلامي.

وَتُنْتَهَك حرمتها، وتسلّط عليها أمواج التّأويلات، وتتقاذفها رياح الآراء، وتحشوشها رماح الأهواء، وتتخطفها أيدي الاحتمالات، وتصادم بأنواع الإشكالات، وتجرد عن اليقين، وتصبح عرضة لمطاعن الطّاعنين، وهل يفسد الدّين إلّا بهذا المسلك المهيّن؟^(١).

يقول شارح الطّحاوية رَحِمَهُ اللهُ:

«وهذا الذي أفسد الدّنيا والدّين، وهكذا فعلت اليهود والنّصارى في نصوص التّوراة والإنجيل، وحذّرنا الله أن نفعل مثلهم، وأبى المبطلون إلّا سلوك سبيلهم، وكم جنى التّأويل الفاسد على الدّين وأهله من جناية، فهل قتل عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ إلّا بالتّأويل الفاسد، وكذا ما جرى في يوم الجمل وصفين، ومقتل الحسين، والحرّة، وهل خرجت الخوارج، واعتزلت المعتزلة، ورفضت الرّوافض، وافترقت الأمّة على ثلاث وسبعين فرقة إلّا بالتّأويل الفاسد؟»^(٢).

(١) وانظر: الصّواعق المرسلة: ٢٩٧/١ - ٢٩٨.

(٢) شرح العقيدة الطّحاوية، ص: ٢٠٤، طبعة: المكتب الإسلامي.

وقد عقد الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ فصلاً في كتابه القيم: الصّواعق المرسلة بعنوان: جناية التّأويل على أديان الرّسل، وأنّ خراب العالم وفساد الدّنيا والدّين بسبب فتح باب التّأويل. وأفاض رَحِمَهُ اللهُ في بيان ذلك وإيضاحه بأسلوب بليغ رصين، كشف من خلاله خطر التّأويل وجنائته على الدّين، وما أحدثه من مفاصد عظيمة يتصدّع لها قلب المسلم. وقد ختم ذلك بقوله: «فقاتل الله التّأويل الباطل وأهله، وأخذ حقّ دينه وكتابه ورسوله وأنصاره منهم، فماذا هدموا من معاقل الإسلام، وهذّوا من أركانه، وقلعوا من قواعده؟ ولقد تركوه أرقّ من الثّوب الخلق البالي الذي تطاولت عليه السّنون، وتوالى عليه الأهوية والرياح. ولو بسطنا هذا الفصل وحده، وما جناه التّأويل على الأديان والشّرائع وخراب العالم لقام منه عدّة أسفار، وإنّما نهيّنا تنبيهاً يعلم به العاقل ما وراءه وبالله التّوفيق». انظر: ٣٤٨/١ - ٣٨١.

وانظر في ذلك أيضاً كتابه: إعلام الموقعين: ٢٥٠/٤ - ٢٥٤. فقد عقد فيه فصلاً مشابهاً، بيّن من خلاله جناية التّأويل على الأمم. بل نظم ذلك في قصيدته التّوثية بما يزيد على أربعين بيتاً، ذكر فيها ما وقع في الأمّة من فتن وبلايا بسبب التّأويل. ثمّ قال:

وجميع ما في الكون من بدع وأحداث تخالف موجب القرآن
فأساسها التّأويل ذو البطلان لا تأويل، أهل العلم والإيمان =

فمن أعظم جنايته على الأمة الإسلامية أن كان من أسباب التفرّق والاختلاف الذي عانت منه الأمة الأمرين. فقد سلّطت كلّ فئة من المأوّلّة تأويلاتها على آيات القرآن وأخبار الرّسول ﷺ التي تعلّق بها المختلفون على اختلاف أصنافهم، وذهب كل منهم فيها مذهبه الذي يهواه، فأوجب ذلك من التّباين والتفرّق ما الله أعلم به، حيث تصدّع الشّمل، وانقطع جبل الود، وفسدت ذات البين، ووقعت الخصومة، وبلغت مدى استحلّت فيه الأنفس والحرم والأموال، وما هو أشنع وأعظم^(١).

وقد فارق هؤلاء منهج السّلف رحمهم الله الذين اعتصموا بنصوص الوحي فلم يسوموها تأويلاً، ولم يعصفوا بها تحريفاً وتبديلاً، بل سلّموا لها القياد، لعلمهم أنّه «لا تثبت قدم الإسلام إلّا على ظهر التّسليم والاستسلام، فمن رام علم ما حظر عنه علمه، ولم يقنع بالتّسليم فهمه، حجة مُرائه عن خالص التّوحيد، وصافي المعرفة، وصحيح الإيمان، فيتذبذب بين الكفر والإيمان، والتّصديق والتّكذيب، والإقرار والإنكار، موسوساً تائهاً، شاكّاً، لا مؤمناً مصدّقاً، ولا جاحداً مكذّباً»^(٢).

ولا يسلم من ذلك إلّا بترك التّأويل، ولزوم التّسليم، وعليه دين المسلمين^(٣).

وقد سلّم رحمهم الله من هذا التّأويل الذي هو تحريف، فعافاهم الله من الانحراف والزّيغ، وأخذ بأيديهم إلى طريق السّلامة، وأغناهم بنصوص الوحيين عن تأويلات الآراء، وتوهّمات الأهواء، لأنّهم علموا أنّ فتح هذا الباب يجرف عن المنهج الحقّ، ويبعد عن الطّريق المستقيم، ويزعزع القلوب عن ثباتها.

= إذ ذاك تفسير المراد وكشفه وبيان معناه إلى الأذهان
انظر: متن القصديتين التّوتية والميمية لابن القيم، الناشر: مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م، ص: ٧٩ - ٨٠.

(١) انظر: الصّواعق المرسلّة: ٣٤٨/١. (٢) متن العقيدة الطّحاوية، ص: ١٠.

(٣) المرجع السّابق، ص: ١٠، بتصرّف.

قال ابن أبي العز رحمته الله في معرض حديثه عن مضار التأويل :

«إِنَّ القلوب تتخلى عن الجزم بشيء تعتقده ممّا أخبر به الرّسول، إذ لا يوثق بأنّ الظاهر هو المراد، والتأويلات مضطربة، فيلزم عزل الكتاب والسنة عن الدلالة والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد»^(١).

ولذا كفّوا رحمهم الله عن الخوض فيه، وتجنّبوه، وحذّروا منه، وألّفوا في ذلك الكتب الدّامة له^(٢). وحمدوا الله على السّلامة منه.

وفي ذلك يقول ابن القيم رحمته الله :

«فاحمد إلهك أيها السّنيّ إذ	عافاك من تحريف ذي بُهتان
والله ما يرضى بهذا خائف	من ربّه أمسى على الإيمان
هذا هو الإلحاد حقّاً بل هو	التّحريف محضاً أبرد الهذيان
والله ما بُليّ المجسّم قطّ ذي ال	بلوى ولا أمسى بذى الخُذْلان
أمثالُ ذا التّأويل أفسد هذه	الأديان حين سرى إلى الأديان
والله لولا الله حافظ دينه	لتهدّمت منه قوَى البنيان» ^(٣)

فالتأويل المنحرف مزلق عظيم لمن سلكه، يحرف عن المنهج الحق، ويؤدّي إلى الزّيف عن الصّراط المستقيم، لأنّه يناهض مراد الله تعالى ورسوله صلّى الله عليه وآله من نصوص الوحي، ويعرّضها لتوهّمات العقول، وسقطات الآراء.

المطلب السّادس

اتباع المتشابه

قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ

(١) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٣٦، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٢) مثل كتاب: ذم التأويل لابن قدامة.

(٣) متن القصصيتين التّوحيّة والميمية، ص: ١٩ - ٢٠.

وَمَا يَسْكُمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ [آل عمران: ٧].

لقد تباينت أقوال أهل العلم في المراد من الآيات المحكمة والمتشابهة في هذه الآية:

القول الأول: المحكمة هي المعمول بها: وهي النسخة أو المثبتة للأحكام، والمتشابهة هي المتروك العمل بها أو المنسوخة.

الثاني: المحكمة هي ما أحكم الله فيه بيان حلاله وحرامه، والمتشابهة هي ما أشبه بعضه بعضاً في المعاني وإن اختلفت ألفاظه.

الثالث: المحكمة هي التي لم تحتمل من التأويل غير وجه واحد، والمتشابهة ما احتمل أوجه من التأويل.

الرابع: المحكمة هي ما أحكمه الله في القرآن من قصص الأمم ورسلم، ففضله بيان ذلك لمحمد ﷺ وأُمَّته، والمتشابهة ما اشتبهت فيها ألفاظ قصصهم عند التكرار في السور، حيث وردت بعضها باتفاق الألفاظ واختلاف المعاني، وبعضها باختلاف الألفاظ واتفاق المعاني.

الخامس: المحكمة هي التي عرف العلماء تأويلها، وفهموا معناها وتفسيرها، والمتشابهة هي التي استأثر الله بعلم تأويلها دون خلقه^(١).

السادس: المحكمة هي البيّنة المعنى، الواضحة الدلالة، والمتشابهة هي التي لم يتضح معناها أو تشبه دلالتها عند كثير من الناس أو بعضهم.

وهذا القول الأخير هو الذي يترجح، لأنه شامل لما تقدّم من أقوال، جامع لها، إذ كان كلّ قول يعرف المحكم ببعض صفاته، ثم يعرف المتشابه بما يقابلها فجاءت تعريفات المحكم والمتشابه فيها ببعض جوانبه^(٢).

(١) انظر: جامع البيان: ١٧٢/٣ - ١٧٤، طبعة: دار الفكر. وانظر: معالم التنزيل: ١/ ٢٨٧ - ٢٧٩.

(٢) وانظر: فتح القدير: ١/ ٣١٤ - ٣١٥. وقد أفاض ﷺ في الرد على تلك الأقوال. =

السَّابِقَة، قال: «إذا رأيتُم الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ»^(١).

وجاء تحذير الصَّحابة رضي الله عنهم والتَّابِعِينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَأَهْلَ الْعِلْمِ مِنْهُمْ، وَمَنْ ضَلَّالٌ مَسْلُكُهُمْ، وَانْحِرَافٌ وَجْهَتُهُمْ.

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ»، فيحملون المحكم على المتشابه، والمتشابه على المحكم، ويلبسون، فلبس الله عليهم»^(٢).

وقال محمد بن جعفر بن الزبير رحمته الله:

«فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ»، أي ما تحرّف منه وتصرّف، ليصدّقوا به ما ابتدعوا وأحدثوا، ليكون لهم حجة على ما قالوا وشبهة»^(٣).

وقال ابن جرير رحمته الله:

«فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِيلٌ عَنِ الْحَقِّ، وَانْحِرَافٌ عَنْهُ... فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ» ما تشابهت ألفاظه وتصرّفت معانيه بوجوه التَّأويلات، ليحقّقوا بادعائهم الأباطيل من التَّأويلات في ذلك ما هم عليه من الضَّلالة والزَّيغ عن محجة الحق، تلبّساً منهم بذلك على من ضعفت معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصارييف معانيه»^(٤).

(١) صحيح البخاري، بلفظه - إلّا أنّه قال: «فإذا رأيت» - في كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿مِنْهُ مَا يَكُنْ تُحْكَمُ﴾ [آل عمران: ٧]: (١)، برقم: (٤٥٤٧)، ص: ٩٤٨.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب العلم: (٤٧)، باب النهي عن اتّباع متشابه القرآن: (١)، برقم: (٢٦٦٥)، ٤/٢٠٥٣.

(٢) محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، المدني. ثقة، من فقهاء أهل المدينة وقراءهم. مات بضعة عشر ومائة.

وانظر: طبقات خليفة، ص: ٢٦٠. التاريخ الكبير: ٥٤/١. الجرح والتعديل: ٢٢١/٧. ثقات ابن حبان: ٣٩٤/٧. التَّعْدِيلُ والتَّجْرِيع: ٦٢٢/٢. تهذيب الكمال: ٥٧٩/٢٤. الكاشف: ١٦١/٢. تهذيب التهذيب: ٨١/٩. تقريب التهذيب: ٤٧١/١.

(٣) هذان الأثران أوردهما الإمام ابن جرير رحمته الله في جامع البيان: ١٧٧/٣، طبعة دار الفكر.

(٤) المرجع السابق: ١٧٦/٣، نفس الطبعة.

(٥) فتح القدير: ٣١٥/١. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٣/٤. أنوار التنزيل: ٧/٢ =

وقال الشوكاني رحمه الله:

«وهذه الآية تعم كل طائفة من الطوائف الخارجة عن الحق... يتعلّقون بالمتشابه من الكتاب فيشكّكون به على المؤمنين، ويجعلونه دليلاً على ما هم فيه من البدعة المائلة عن الحق، كما تجده في كل طائفة من طوائف البدعة، فإنهم يتلاعبون بكتاب الله تلاعباً شديداً، ويوردون منه لتلفيق جهلهم ما ليس من الدلالة في شيء... طلباً لتأويله على الوجه الذي يريدونه ليوافق مذاهبهم الفاسدة»^(١).

وهؤلاء المبتدعة بهذا المسلك انحرفوا عن جادة الصواب، وطريق الحق، وفارقوا أهل السنة والجماعة.

= تفسير القرآن العظيم: ٥١٧/١ - ٥١٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٠١. وانظر: الاعتصام: ٢٢٠/١ - ٢٢١، ٢٣٣.

ومن ذلك ادعاؤهم أنّ الآيات والأحاديث التي تثبت صفات الله تعالى كما يليق به أنّها من المتشابه الذي يجب تأويله، ثم سلطوا عليها معاول التأويل الذي هو تحريف وتغيير، فصرفوها عن مراد الله منها. فوجه الله ذاته، ويد الله قدرته، ونزوله نزول أمره، واستواؤه استيلاؤه، هكذا - زعموا - وغير ذلك كثير، وقد أضلّوا بذلك عدداً عظيماً من المسلمين لا يستهان به. والأصل في هذا الباب أن يثبت لله ما أثبتته لنفسه من أسمائه الحسنى وصفاته العلى، وما أثبتته له رسوله ﷺ من غير تعطيل ولا تكييف ولا تأويل ولا تمثيل، وهذا مذهب السلف الذي ثبتوا وظلّوا عليه.

وزعمهم بأنّها من المتشابه يُستفصلون في ذلك لمعرفة مرادهم، فإن أرادوا حقائقها وكيفياتها، فذلك قول صحيح لأنّه لا أحد يعلم كنه صفات الله وكيفياتها وحقائقها إلّا هو. وإن أرادوا بذلك معانيها فإنّ السلف رحمهم الله يعرفون معانيها، ويفرّقون بين صفة وأخرى، فالسمع ليس هو البصر، والعلم ليس هو القدرة، فإنّهم لا يفوضون في معاني الصفات وإنّما يفوضون في كيفياتها.

ولذا قال مالك رحمه الله لما سئل عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فقال: «الاستواء معلوم - أي معناه في اللغة - والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة». وانظر: مجموع الفتاوى: ٥٨/٣ - ٥٩، ٦٥ - ٦٦. الصواعق المرسلّة: ٢١٠/١. وقول مالك رحمه الله منسوب أيضاً إلى ربيعة بن عبد الرحمن رحمه الله. انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٣٩٨/٣.

(١) الاعتصام: ٢٣٤/٢.

قال الشاطبي رحمه الله:

«فتأملوا وجه اتباع المتشابهات، وكيف أدى إلى الضلال والخروج عن الجماعة»^(١).

وهم بذلك جانبوا الثبات على منهج رسول الله ﷺ وفارقوه.

وثبت عليه قوم آخرون هم أهل العلم الراسخون فيه، أي الثابتون فيه، الذين استقرّ اليقين في قلوبهم، وملاً الإيمان أفئدتهم فعلموا أنّ القرآن كلّ حق من عند الله تعالى، ما كان منه محكماً أو متشابهاً، فقد علموا معنى المحكم منه ووضحت لهم دلالاته، وردّوا المتشابه إليه فعاد الجميع محكماً في حقهم، وما عجزوا عنه من معرفة تأويل المتشابه وكلوا علمه إلى الله، فلم يقحموا فيه عقولهم، ولم يصرفوه بأهوائهم كفعل أهل الابتداع، وذلك لكمال عقولهم وصفاء أذهانهم، فهم أولوا الأبواب والنهي. ومع ذلك دعوا الله تعالى أن يثبتهم على الحق، وأن يظّلوا على الطريق المستقيم، وألا يُميل قلوبهم ويصرفها عن الحق إلى الباطل فينحرفوا عن صراط الله، كما مالت قلوب الذين اتّبعوا المتشابه فزاغوا عن المنهج القويم.

وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿وَمَا يَسْلُمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٧﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ أَوْحَاهُ ﴿٨﴾ [آل عمران: ٧ - ٨]^(٢).

-
- (١) وانظر: جامع البيان: ١٧٦/٣ - ١٨٦، طبعة: دار الفكر. معالم التنزيل: ٢٧٩/١. الجامع لأحكام القرآن: ١٩/٤ - ٢٠. تفسير القرآن العظيم: ٥٢١/١. فتح القدير: ١/٣١٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٠٢. وانظر: الاعتصام: ٢٢٠/١.
- (٢) وانظر: جامع البيان: ١٨٢/٣ - ١٨٦، طبعة: دار الفكر. معالم التنزيل: ٢٨٠/١. الجامع لأحكام القرآن: ١٦/٤ - ١٨. أنوار التنزيل: ٨/٢ - ٩. تفسير القرآن العظيم: ٥٢٠/١ - ٥٢١. فتح القدير: ١/٣١٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٠٢. وانظر: ذم التأويل لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، تحقيق: بدر بن عبد الله البدر، طبعة: الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ. وقد أفاض رحمه الله في سياق الحجج على أنّ الوقوف عند اسم الجلالة، وأنّ الراسخين لا يعلمون تأويل المتشابه، ص: ٣٧ - ٤٠. مجموع الفتاوى: ٦٦/٣ - ٦٨. إعلام الموقعين: ١/٣٣٢ =

وفي الآية قراءتان: قراءة من يقف على اسم الجلالة، وهم أكثر أهل العلم، ويكون قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ كلاماً مستأنفاً مقطوعاً عما قبله، ويكون المراد بالمتشابه هنا ممّا استأثر الله بعلمه ممّا لم يُطلع الله عليه أحداً من خلقه، كعلم الساعة، وخروج الدّجال، ونزول عيسى عليه السلام. ويكون معنى التأويل هنا هو الحقيقة التي يؤول إليها الأمر الذي لا يعلمه إلا الله.

والقراءة الثانية قراءة من عطف قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ على اسم الجلالة، فيكون الرّاسخون ممّن يعلم تأويل المتشابه، ويكون المراد بالمتشابه هنا أمراً نسبياً إضافياً يشتهه على بعض النّاس دون البعض الآخر، ويراد بالتأويل هنا التفسير والبيان. فخصّ الله الرّاسخين في العلم بتأويل المتشابه دون سواهم^(١).

قال ابن عباس عليه السلام:

«أنا من الرّاسخين الذين يعلمون تأويله»^(٢)، وهو الذي دعا له رسول الله ﷺ بقوله: «اللّهم فقهه في الدّين وعلمه التّأويل»^(٣).

= شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٣٣ - ٢٣٥، طبعة: المكتب الإسلامي. تيسير العزيز الحميد، ص: ٥١٦.

(١) تفسير القرآن العظيم: ١/ ٥٢٠.

(٢) مسند أحمد، بلفظه في: ١/ ٢٦٦، ٣١٤، ٣٢٨، ٣٣٥. قال أحمد شاکر رحمه الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر: ٤/ ١٢٧، ٣١٦، ١٥/ ٥، ٤١، برقم: (٢٣٩٧، ٢٨٨١، ٣٠٣٣، ٣١٠٢)، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه في: باب ذكر وصف الفقه والحكمة اللّذين دعا المصطفى ﷺ لابن عباس بهما. برقم: (٧٠٥٥). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم». ١٥/ ٥١.

(٣) مستدرک الحاكم، بلفظه في: ٣/ ٦١٥، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمه الله: «صحيح».

وأصل هذا الحديث في الصحيحين:

صحيح البخاري، كتاب الوضوء: (٤)، باب وضع الماء عند الخلاء: (١٠)، برقم: (١٤٣)، ولفظه: «اللّهم فقهه في الدّين»، ص: ٥٠. صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة: (٤٤)، باب فضائل عبد الله بن عباس عليه السلام: (٣٠)، برقم: (٢٤٧٧)، ولفظه: «اللّهم فقهه». ٤/ ١٩٢٧.

ومن هنا يتبيّن لنا أنّ اتّباع المتشابه، وعدم إرجاعه إلى المحكم في دين الله مزلق خطير، يؤدّي إلى عدم الثّبات على المنهج الحق، والانحراف عنه، ولا يثبت إلّا من حكم المحكم في المتشابه، وآمن بأن الجميع من عند الله تعالى.

المطلب السّابع

الجدال المذموم

الجدال والجدل هو المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة. وأصله من جدلت الحبل أي أحكمت فتله، فكأنّ المتجادلين يقتل كلّ واحد الآخر عن رأيه، وقيل: الأصل في الجدال الصّراع، وإسقاط الإنسان صاحبه على الجدالة وهي الأرض الصّلبة^(١).

وفي الاصطلاح: دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجّة أو شبهة، أو يقصد به تصحيح كلامه، وهو الخصومة في الحقيقة^(٢).

وقيل: هو التّخاصم بما يشغل عن ظهور الحقّ ووضوح الصّواب، ثمّ استعمل على لسان حملة الشّرع في مقابلة الأدلّة لظهور أرجحها، وهو محمود إن كان للوقوف على الحقّ وإلّا فمذموم^(٣).

(١) المفردات، ص: ٨٩ - ٩٠، بتصرّف.

(٢) التعريفات، ص: ١٠٢. وانظر: الحدود الأنيقة والتعريفات الدّقيقة، لأبي يحيى زكريا بن محمّد الأنصاري، تحقيق: مازن المبارك، طبعة: دار الفكر المعاصر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ، ص: ٧٣.

(٣) التّوقيف على مهمّات التعاريف، ص: ٢٣٤.

وقد نشأ علم يسمّى بعلم الجدل. قالوا في تعريفه: هو علم باحث عن الطرق الّتي يقتدر بها على إبرام أيّ وضع أريد، ونقض أيّ وضع كان. وهو من فروع علم النّظر ومبنى لعلم الخلاف. مأخوذ من الجدل الّذي هو أحد أجزاء مباحث المنطق، لكنّه خصّ بالعلوم الدّنيّة. ومبادئه بعضها أمور ميّنة في علم النّظر، وبعضها خطائيّة، وبعضها أمور عاديّة. وله استمداد من علم المناظرة المشهورة بآداب البحث، وموضوعه تلك الطرق. والغرض منه: تحصيل ملكة النّقض والإبرام والهدم والإحكام. أبجد العلوم: ٢٠٨/٢.

فهو قد يكون محموداً إذا تعلّق بإظهار الحقّ وإيضاحه، وبذلك أمر النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [التحل: ١٢٥]. وقد يكون مذموماً إذا شغل عن ظهور الحقّ ووضوح الصواب.

قال الذهبي رحمه الله:

«فإن كان الجدل للوقوف على الحقّ وتقريره كان محموداً، وإن كان في مدافعة الحقّ، أو كان جدالاً بغير علم كان مذموماً، وعلى هذا التفصيل تنزل النصوص الواردة في إباحته وذمّه»^(١).

والحديث هنا ينصبّ على النوع المذموم منه، إذ هو من الأسباب التي تؤدّي إلى الانزلاق عن المنهج وعدم الثبات عليه.

وقد ذمّ الله سبحانه أقساماً من الجدل في كتابه:

فذمّ الجدل بغير علم، فقال تعالى: ﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءٌ حَاجِبْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٦].

وذمّ الجدل بالباطل، فقال عن الأمم المكذّبة لرسله: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ [غافر: ٥].

وذمّ الجدل في آياته، فقال سبحانه: ﴿مَا يُجَدِّلُ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْزِرْكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْإِلْدَارِ﴾ [غافر: ٤]، وقال: ﴿الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانُ أَتْنَهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَٰلِكَ يَطْعُمُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَوَارِ﴾ [غافر: ٣٥]، وقال: ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي ءَايَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ نَّجِيصٍ﴾ [الشورى: ٣٥].

كما ذمّ سبحانه الجدل في الله فقال: ﴿وَهُمْ يُجَدِّلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ لِّلْحَالِ﴾ [الرعد: ١٣]^(٢)، وقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَدِّلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرُ عَلَيْهِ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ [الحج: ٣]، ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَدِّلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرُ عَلَيْهِ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ [الحج: ٨].

(١) كتاب الكبائر للإمام الذهبي، طبعة: دار الندوة الجديدة، بيروت، ص: ٢٢٢. وانظر: نضرة التّعيم: ٤٣٣٩/٩.

(٢) انظر: درء التعارض: ٤٧/١ - ٤٨.

ومن الأحاديث المحذرة عن الجدال المذموم قوله ﷺ في حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه: «ما ضلّ قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل، ثم تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الرّخف: ٥٨]»^(١).

وحديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧]. فقال: «يا عائشة: إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عناهم الله فاحذروهم»^(٢).

وأما الآثار التي وردت عن السلف رحمهم الله في ذمّ الجدال الباطل وذمّ أهله فهي كثيرة تفوق حدّ الحصر، من ذلك:

قال عمر رضي الله عنه:

«إنّه سيأتي ناس يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسّنن، فإنّ

(١) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب تفسير القرآن: (٤٣)، باب ومن سورة الرّخف: (٤٣)، برقم: (٢٢٥٣) وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥١٦.

سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: المقدّمة، باب اجتناب البدع والجدل: (٧)، برقم: (٤٨). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٢٣.

مسند أحمد، بلفظه - إلا أنّه لم يذكر رسول الله ﷺ - في: ٢٥٢/٥، ولفظ مقارب في: ٢٥٦/٥.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٤٨٦/٢، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «صحيح».

معجم الطبراني الكبير، بلفظ مقارب في: ٢٧٧/٨. وقال محقق جامع الأصول: «إسناده صحيح»: ٧٤٩/٢.

(٢) هذا الحديث سبق تخريجه من الصّحاحين. انظر: ص: ٨٨٦. ولكته بهذا اللفظ في: سنن ابن ماجه: المقدّمة، باب اجتناب البدع والجدل: (٧)، برقم: (٤٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٣.

أصحاب السنن أعلم بكتاب الله»^(١).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

«أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة، وأخبرهم بما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات»^(٢).

وقال أبو قلابة رضي الله عنه:

«لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم، فإنّي لا آمن أن يغمسوكم في الضلالة، أو يُلبّسوا عليكم ما كنتم تعرفون»^(٣).

وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه:

«من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التّنقل»^(٤).

وقال الأوزاعي رضي الله عنه:

«إذا أراد الله ب قوم شرّاً ألزمهم الجدل، ومنعهم العمل»^(٥).

وقال مالك الإمام رضي الله عنه:

«كلّما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما نزل به جبريل على محمّد صلّى الله عليه وآله لجدله»^(٦).

وأصل الجدل المذموم هو طريق ومسلك سلكه الفلاسفة الذين لا يشتون

(١) سنن الدارمي، باب التّورّع عن الجواب فيما ليس فيه كتاب ولا سنّة: ٦٢/١. انظر:

شرح أصول اعتقاد أهل السنّة: ١٢٣/١.

(٢) المرجع السابق: ١٢٧/١. وانظر: الشريعة، ص: ١٣. الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية:

٢٧٦/١.

(٣) سنن الدارمي: ١٢٠/١. وانظر: السنّة لعبد الله بن أحمد بن حنبل، تحقيق: د. محمّد

سعيد سالم القحطاني، طبعة: دار ابن القيم، الدّمام، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ: ١/

١٣٧. الشريعة، ص: ٧٠. شرح أصول اعتقاد أهل السنّة: ١٣٤/١. الاعتقاد للبيهقي،

ص: ٢٣٨.

(٤) سنن الدارمي: ١٠٢/١. السنّة لعبد الله بن أحمد: ١٣٨/١. تأويل مختلف الحديث،

ص: ٦٣. الشريعة، ص: ٧٠. وانظر: الزّهد لابن أبي عاصم، ص: ٣٠٢.

(٥) شرح أصول اعتقاد أهل السنّة: ١٤٥/١.

(٦) المرجع السابق: ١٤٤/١. وانظر: شعب الإيمان: ٣٥٤/٦.

النَّبَوَات، ولا يرون لها حقيقة ليصلوا به إلى المعارف التي دفعتهم إليها عقولهم^(١).

ثم ورث ذلك أهل الكلام الباطل، وجلبوه إلى دين الإسلام زعماً منهم أنهم يردّون به شبهات المبطلين وضلال المنحرفين، فضلّوا الطريق وانحرفوا عن الحق^(٢).

وقد ذمّه السلف رحمهم الله وأكثروا من ذمّه لأنّه طريقة مبتدعة محدثة في دين الله، لم يسلكها رسول الله ﷺ، ولم يعهدها الصحابة رضوان الله عليهم من بعده - ولو فعلوا ذلك لنقل إلينا - ولم يعرفها السلف، ولم يسلكوها في الوصول إلى الحق مع كمال عقولهم، وصفاء أذهانهم^(٣).

قال الخطّابي رحمه الله: فيما نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«واعلم أنّ الأئمة الماضين والسلف المتقدمين لم يتركوا هذا التّمط من الكلام، وهذا النوع من التّطرّ عجزاً عنه، ولا انقطاعاً دونه، وقد كانوا ذوّوا عقول وافرة وأفهام ثاقبة، وكان في زمانهم هذه الشّبه والآراء، وهذه النّحل والأهواء، وإنّما تركوا هذه الطّريقة وأضربوا عنها لما تخوّفوه من فتنتها، وحذروهم من سوء مغبّتها، وقد كانوا على بيّنة من أمرهم، وعلى بصيرة من دينهم لما هداهم الله به من توفيقهم، وشرح به صدورهم من نور معرفته، ورأوا أنّ فيما عندهم من علم الكتاب وحكمته، وتوقيف السنّة وبيانها غنى ومندوحة عمّا سواهما، وأنّ الحجّة قد وقعت بهما، والعلة أزيلت بمكانهما»^(٤).

وهي مع ذلك شرّ وفساد لا فائدة فيها، ولا حاجة تدعو إليها، مع اشتغالها على القضايا الكاذبة، والمقدمات الفاسدة التي تحمل بين طيّاتها

(١) انظر: بيان تلبس الجهميّة: ٢٥٤/١.

(٢) انظر: المرجع السابق: ٢٥٣/١. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٤، طبعة: المكتب الإسلامي. وانظر: إتحاف السّادة المتّقين: ٤٤٩/١.

(٣) انظر: درء التعارض: ٢٩٧/٧. وانظر: ١٦٥/١ من نفس الكتاب.

(٤) بيان تلبس الجهميّة: ٢٥٣/١ - ٢٥٤، وهو في رسالة الغنية عن الكلام وأهله، للخطّابي، ص: ٢٨ - ٢٩ مع اختلاف طفيف في النّص.

الافتراء على الله وكتابه ورسوله ودينه^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«وهذه الطرق فيها فساد كثير من جهة الوسائل والمقاصد، أمّا المقاصد: فإنّ حاصلها بعد التعب الكثير والسّلامة خير قليل، فهي لحم جمل غث، على رأس جبل وعر، لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل، ثمّ إنّ يفوت بها من المقاصد الواجبة والمحمودة ما لا ينضبط هنا. وأمّا الوسائل: فإنّ هذه الطرق كثيرة المقدمات، ينقطع السّالكون فيها كثيراً قبل الوصول، ومقدماتها في الغالب إمّا مشبهة يقع النزاع فيها، وإمّا خفية لا يدركها إلّا الأذكياء. ولهذا لا يتفق منهم اثنان رئيسان على جميع مقدمات دليل إلّا نادراً، فكلّ رئيس من رؤساء الفلاسفة والمتكلّمين له طريقة في الاستدلال تخالف طريقة الرئيس الآخر، بحيث يقدح كلّ من أتباع أحدهما في طريقة الآخر، ويعتقد كلّ منهما أنّ الله لا يُعرف إلّا بطريقته، وإن كان جمهور أهل الملة بل عامّة السّلف يخالفونه فيها»^(٢).

فهي مع تناقضها واختلافها، وتهافتها، وعدم جدواها وعُرّوا بها الطريق لمريد الحقّ، وأطالوا الكلام في غير فائدة، فليس عندهم إلّا التّكلف والتّعقيد كما قيل:

لولا التّنافس في الدّنيا لما وضعت كتب التناظر لا المغني ولا العمد
يحلّلون بزعم منهم عقداً وبألذي وضعوه زادت العقد
فقد زادوا الشّبه شبهاً، والشّكوك شكوكاً، والباطل باطلاً^(٣).

ومتى يا ترى كان كلام اليونان وآراؤهم الفجّة، وأفكارهم الدّخيلة، وتناقضاتهم واختلافهم سبباً للدّفاع عن دين الله وحماية جنابه، بل ذلك من أعظم أسباب الإعراض عن دين الله والبعد عنه، فإنّهم جعلوه كالأحاجي

(١) انظر: درء التّعارض: ١٧٧/٧ - ١٧٨. وانظر: مجموع الفتاوى: ٥٨/٦.

(٢) مجموع الفتاوى: ٢٢/٢.

(٣) انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٤، طبعة: المكتب الإسلامي.

والألغاز التي يعجز الذكي عن فك غوامضها وحلّ عقدها. وما عليك إلا أن تتصفح كتاباً من كتب الكلام التي نسبت إلى العقيدة زوراً وبهتاناً إلا وتجد نفسك في متاهات من الألفاظ المعقدة، والأحكام المضطربة، والنتائج الفجة، وكتاب الله وسنة رسوله فيهما الشفاء والكفاية والهداية والسلامة لمن أنار الله بصره ووقفه للحق.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«إن الإيمان والعلم لا يتوقف على النظر الذي أحدثه أهل الكلام فضلاً عن الكلام المخالف للتصوّص... لأن الكتاب والسنة قد بين الحق وبين الطرق التي بها يعرف الحق، وذكر من الأدلة العقلية، والأمثال المضروبة التي هي مقاييس برهانية ما هو أكمل في تحصيل العلم واليقين ممّا أحدثه أهل البدع من أهل الكلام والفلسفة»^(١).

وهم مع هذا لم يصلوا إلى بغيتهم، ولم يدركوا غايتهم، فقد خالفوا سبيل المؤمنين، ولم يقطعوا أعداء الدين، بل أوقعهم الجدل وكثرة الكلام في شبهات كقطع الليل المظلم، وأضعف العقيدة في قلوبهم فحلّت بها الشكوك، وغزتها جيوش الظنون، والأوهام، وآل بهم الأمر إلى الحيرة والضلال والشك والارتباب، وتزعزع الثبات في قلوبهم بل فارقها.

قال ابن رشد الحفيد^(٢) وهو من أعلم الناس بمذاهب الفلاسفة

ومقالاتهم:

«ومن الذي قال في الإلهيات شيئاً يعتدّ به».

(١) درء التعارض: ٢٨٩/٧.

(٢) محمد بن أحمد بن محمد بن رشد أبو الوليد، القرطبي الأندلسي، الفيلسوف. برع في الفقه والطب، أقبل على علوم الأوائل وبلاياهم حتى صار يضرب به المثل في ذلك. رفعت عنه أقوال رديئة فهجّر لأجلها بأمر الخليفة حتى مات محبوساً بداره بمراكش عام ٥٩٥هـ. من آثاره: بداية المجتهد في الفقه. والكليات في الطب. ومختصر المستصفي في الأصول. وتهافت التهافت في الفلسفة، وغيرها.

وانظر: سير أعلام النبلاء: ٣٠٧/٢١. العبر: ١١١/٣. النجوم الزاهرة: ١٥٤/٦. شذرات الذهب: ٥٢٢/٦. الأعلام: ٣١٨/٥.

والآمدي^(١) أفضل أهل زمانه وقف في المسائل الكبار حائراً.
والغزالي^(٢) انتهى آخر أمره إلى الوقف والحيرة في المسائل الكلامية، ثم
أعرض عن تلك الطرق وأقبل على أحاديث الرسول ﷺ فمات والبخاري على
صدره^(٣).

وقال أبو عبد الله الرازي^(٤):

(١) علي بن محمد بن سالم أبو الحسن التغلبي، سيف الدين الآمدي، الحنبلي ثم
الشافعي، المصنف المتكلم، كان ذكياً ولكنه اشتغل بالمنطق وعلم الكلام فأظلم أمره
حتى اتهم بالانحلال عن الدين وسوء الاعتقاد. صنف في أصول الفقه والدين والمنطق
والخلاف، توفي سنة ٦٣١هـ، من آثاره: أبقار الأفكار في الكلام. منتهى السؤل،
والإحكام في أصول الأحكام في الأصول، وغيرها.

وانظر: وفيات الأعيان: ٢٩٣/٣. سير أعلام النبلاء: ٣٦٤/٢٢. العبر: ٢١٠/٣.
ميزان الاعتدال: ٣٥٨/٣. طبقات الشافعية الكبرى، لأبي نصر عبد الوهاب بن علي بن
عبد الكافي السبكي، تحقيق: د. عبد الفتاح محمد الحلو، محمود محمد الطناحي،
طبعة: هجر للطباعة والنشر، الجيزة، الطبعة الثانية، ١٩٩٢م: ٣٠٦/٨. البداية
والنهاية: ١٤٠/١٣. لسان الميزان: ١٣٤/٣. النجوم الزاهرة: ٢٨٥/٦. شذرات
الذهب: ٢٥٣/٧. الأعلام: ٣٣٢/٤.

(٢) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي، زين الدين أبو حامد الغزالي،
الشافعي، الفيلسوف المتصوف. له ذكاء مفروط واستبحار في العلم. برع في الفقه ومهر
في الكلام والجدل. قال عنه الذهبي: «أدخله سيلان ذهنه في مضائق الكلام، ومزال
الأقدام». أقبل في آخر أمره على تلاوة القرآن وحفظ صحاح الأحاديث، توفي سنة
٥٥٥هـ. وقد اختلفت أقوال أهل العلم في شأنه وذلك لاختلاف أحواله، واضطراب
أمره، له كثير من المصنفات منها: إحياء علوم الدين. المستصفى في الأصول. تهافت
الفلاسفة. إجماع العوام عن علم الكلام.

وانظر: المنتظم: ١٦٨/٩. وفيات الأعيان: ٢١٦/٤. سير أعلام النبلاء: ٣٢٢/١٩.
العبر: ٣٨٧/٢. طبقات الشافعية الكبرى: ١٩١/٦. البداية والنهاية: ١٧٣/١٢. النجوم
الزاهرة: ٢٠٣/٥. شذرات الذهب: ١٨/٦. الأعلام: ٢٢/٧.

(٣) انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٧، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٤) محمد بن عمر بن الحسين أبو عبد الله، فخر الدين الرازي القرشي البكري التيمي
الطبرستاني، عرف بابن خطيب الري. الفقيه الشافعي، المفسر المتكلم الأصولي. له
ذكاء متوقّد، فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات. قال عنه الذهبي ﷺ.

«الفخر بن الخطيب صاحب التصانيف، رأس في الذكاء والعقليات لكنه عري من=

«نهاية إقدام العقول عقال وغاية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسمنا وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجال ودولة فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها رجال فزالوا والجبال جبال

لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفي عيلاً،
ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات: ﴿الْزَحْنُ
عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ۖ﴾ [طه: ٥] ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠] وأقرأ في
التنقي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]
ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي»^(١).

والشهرستاني^(٢) كشف عن حيرته وحيرة أولئك وما وصل إليه أمرهم
فقال:

- = الآثار، وله تشكيكات على مسائل من دعائم الدين تورث حيرة، نسأل الله أن يثبت
الإيمان في قلوبنا، وله كتاب السر المكتوم في مخاطبة النجوم سحر صريح، فلعله
تاب من تأليفه إن شاء الله تعالى، ذكر أنه توفي على طريقة حميدة، مات سنة
٦٠٦هـ، له مؤلفات متعددة في التفسير وعلم الكلام والمنطق والأصول، منها: التفسير
الكبير. المحصل. المحصول. الأربعين في أصول الدين.
- وانظر: وفيات الأعيان: ٢٤٨/٤. سير أعلام النبلاء: ٥٠٠/٢١. العبر: ١٤٢/٣. ميزان
الاعتدال: ٤١١/٥. طبقات الشافعية الكبرى: ٨١/٨. البداية والنهاية: ٥٥/١٣. لسان
الميزان: ٤٢٦/٤. النجوم الزاهرة: ١٩٧/٦. شذرات الذهب: ٤٠/٧. الأعلام: ٣١٣/٦.
- (١) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٧ - ٢٢٨، طبعة: المكتب الإسلامي. وانظر: سير
أعلام النبلاء: ٥٠١/٢١.
- (٢) محمد بن عبد الكريم بن أحمد أبو الفتح الشهرستاني، الملقب بالأفضل، المتكلم
المصنف الأصولي، برع في الفقه وعلم الكلام والفلسفة فتخبط في الاعتقاد، وكان
يغلو في التشيع، ويبالغ في نصرة مذاهب الفلاسفة حتى اتهم بمذهب الباطنية، توفي
سنة ٥٤٨هـ، من مصنفاته: نهاية الإقدام. الملل والنحل.
- وانظر: وفيات الأعيان: ٢٧٣/٤. سير أعلام النبلاء: ٢٨٦/٢٠. العبر: ٧/٣. طبقات
الشافعية الكبرى: ١٢٨/٦. لسان الميزان: ٢٦٣/٥. النجوم الزاهرة: ٣٠٥/٥. شذرات
الذهب: ٢٤٦/٦. الأعلام: ٢١٥/٦.

«فقد أشار إليّ من إشارته غنم، وطاعته حتم، أن أجمع له مشكلات الأصول، وأحلّ له ما انعقد من غوامضها على أرباب العقول، لحسن ظنّه بي أني وقفت على نهاية النّظر، وفزت بغايات مطارح الفكر، ولعله استسمن ذا ورم، ونفخ في غير ضرم^(١)، لعمري:

لقد طفت في تلك المعاهد كلّها وسيّرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلّا واضعاً كفّ حائر على ذقن أو قارعاً سنّ نادم^(٢)
وقال أبو المعالي الجويني^(٣):

«يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام، فلو عرفت أنّ الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به».

وقال عند موته:

«لقد خضت البحر الخضم، وخلّيت أهل الإسلام وعلومهم، ودخلت في الذي نهوني عنه، والآن فإن لم يتداركني ربّي برحمته فالويل لابن الجويني، وها أنا ذا أموت على عقيدة أمي، أو قال: على عقيدة عجائز نيسابور^(٤)»^(٥).

(١) الضّرْمُ: مَضْدَرُ ضَرَمَ ضَرْماً. وَضَرِمَتِ النَّارُ وَتَضَرَّرَتْ، وَاضْطَرَمَّتْ: اشْتَعَلَتْ وَتَهَبَّتْ. لسان العرب: ٣٥٤/١٢. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٤٦٠.

(٢) نهاية الإقدام في علم الكلام، لعبد الكريم بن أبي بكر بن أحمد الشّهستاني. حرّره وصحّحه ألفرد جيوم، ص: ٣.

(٣) عبد الملك بن عبد الله بن يوسف أبو المعالي الجويني، النّيسابوري، إمام الحرمين وشيخ الشافعية في زمانه، متكلم أصولي فقيه، من أذكّاء العالم، وأحد أوعية العلم، رجع عن الكلام في آخر عهده، توفي سنة ٤٧٨هـ، له مصنفات عدّة منها: الإرشاد في أصول الفقه. الرسالة النظاميّة. البرهان في أصول الفقه. الورقات. وانظر: المنتظم: ١٨/٩. وفيات الأعيان: ٣/١٦٧. سير أعلام النبلاء: ١٨/٤٦٨. العبر: ٢/٣٣٩. طبقات الشافعية الكبرى: ٥/١٦٥. البداية والنهاية: ١٢/١٢٨. النّجوم الزاهرة: ٥/١٢١. شذرات الذهب: ٥/٣٣٨. الأعلام: ٤/١٦٠.

(٤) نيسابور: مدينة قديمة بإقليم خراسان، فتحها المسلمون في عهد عثمان رضي الله عنه، وقيل: في عهد عمر رضي الله عنه. وهي مدينة عظيمة، ذات فضائل جسيمة، معدن الفضلاء ومنبع العلماء. وانظر: معجم البلدان: ٥/٣٣١.

(٥) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٨، طبعة: المكتب الإسلامي. وانظر: المنتظم: ٩/١٩. سير أعلام النبلاء: ١٨/٤٧١. طبقات الشافعية: ٥/٥٨٥.

وغير هؤلاء كثيرون^(١) ممن حار بهم الأمر، وانقطعت بهم السبل، وهجرهم الثبات، وانتابتهم الشكوك، وقد يصل الحال ببعضهم إلى ما قاله الطحاوي رحمه الله:

«فيتذبذب بين الكفر والإيمان، والتّصديق والتّكذيب، والإقرار والإنكار، موسوساً تائهاً، شاكّاً، لا مؤمناً مصدّقاً، ولا جاحداً مكذّباً»^(٢).

وامرؤ بلغ هذا المبلغ فأئى له الثبات على منهج الله؟ بل مثله يتخوف على إسلامه وإيمانه، وهذا الذي دفع أئمة السلف على تشديد التّكير، وبالغوا في تحذير من يشتغل بالكلام والجدال الباطل.

قال البرهاري رحمه الله:

«وإذا أردت الاستقامة على الحقّ وطريق أهل السنّة قبلك فاحذر الكلام وأصحاب الكلام، والجدال والمراء والقياس والمناظرة في الدين، فإنّ استماعك منهم، وإن لم تقبل منهم يقدح الشكّ في القلب، وكفى به قبولاً فتهلك، وما كانت قطّ زندقة، ولا بدعة، ولا هوى، ولا ضلالة، إلّا من الكلام والجدال والمراء والقياس، وهي أبواب البدع والشكوك والزندقة»^(٣).

(١) انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٨ - ٢٢٩، طبعة: المكتب الإسلامي.

وقد أشار الشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله إلى رجوع جماعة من علماء الكلام إلى منهج أهل السنّة والجماعة، وتركوا الخوض في الجدال والكلام المذموم والتأويل المنحرف، فذكر منهم: أبا الحسن الأشعري، والقاضي أبا بكر الباقلاني، وإمام الحرمين أبا المعالي الجويني، وأبا حامد الغزالي، والفخر الرّازي، والشهرستاني. انظر: أضواء البيان: ٤٥٤/٧ - ٤٧٦، وهؤلاء من أئمة علم الكلام وأساطينه.

(٢) متن العقيدة الطحاوية، ص: ١٠.

(٣) طبقات الحنابلة: ٣٨/٢، وهو في كتاب شرح السنّة، ص: ٥٥. وانظر قوله الآخر في: ٢٧/٢.

وللجدال والكلام المذموم إضافة إلى ما ذكر مضارّ متعدّدة منها:

١ - يحرم صاحبه من الوصول إلى الحقّ ومعرفة الرّشد.

٢ - يورث البغضاء والكراهية.

٣ - يحذر من صاحبه الناس ويتحاشونه.

٤ - سبب للمعاقبة بالحرمان من السعادة التي يحظى بها الباحث عن الحقّ.

ولهذا ذهب إلى تحريمه الإمام مالك والشافعي وأحمد وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف رحمهم الله^(١).

وكلام الإمام الشافعي رحمته الله فيه أشد وأنكى فقد قال:

«قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما كنت ظننته قط، ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام»^(٢).

وقال: «حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد، ويطاف بهم في العشائر^(٣) والقبائل، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام»^(٤).

وقال الإمام أحمد رحمته الله:

«لا يفلح صاحب الكلام أبداً، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل»^(٥)^(٦).

= ٥ - طول ممارسته يغري بالتماذي في الباطل.

٦ - يؤدي إلى سوء العاقبة بالحرمان من المنزلة العالية في الجنة. نضرة النعيم: ٤٣٤٩/٩، يتصرف سير.

وقد أفاض أبو حامد الغزالي في بيان آفات الجدال وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق في كتابه الإحياء. انظر: إحياء علوم الدين على هامشه إتحاف السادة المتقين: ١/٤٧٠ فما بعدها.

(١) انظر: درء التعارض: ١٤٦/٧.

(٢) المرجع السابق: ١٤٦/٧. وانظر: آداب الشافعي ومناقبه، لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، تحقيق: عبد الغني عبد الخالق، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، ص: ١٨٧. مناقب الشافعي، لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: السيد أحمد صقر، طبعة: مكتبة دار التراث، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م: ١/٤٥٣. سير أعلام النبلاء: ١٠/١٦. إعلام الموقعين: ٤/٢٤٨.

(٣) العشائر: هم القبائل، جمع عشيرة. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٤٣٤. لسان العرب: ٤/٥٧٤. القاموس المحيط، ص: ٥٦٦.

(٤) درء التعارض: ١٤٧/٧. وانظر: مناقب الشافعي: ١/٤٦٢. سير أعلام النبلاء: ١٠/٢٩.

(٥) الدغل، بالتحرريك: الفساد مثل الدخل، ويطلق على الحقد أيضاً. انظر: لسان العرب: ١١/٢٤٤ - ٢٤٥.

وانظر: مختار الصحاح، ص: ٢٠٦. القاموس المحيط، ص: ١٢٩١.

(٦) درء التعارض: ١٤٧/٧.

فالمؤمن الصادق يتجنب الخوض في الكلام والجدال الباطل حتى لا ينزلق عن منهج رسول الله ﷺ كما انزلق غيره ممن جعل الكلام له حرفة، والجدال له طبعاً، فيفارق الثبات ويهوي إلى الضلال فيسقط في الدركات.

المطلب الثامن

التحزب المقرض

التحزب هو التجمع، من الحزب وهم الجماعة، والجمع أحزاب: وهم كل قوم تشاكلت قلوبهم وأعمالهم، أو كل طائفة هواهم واحد. وحزب الرجل: أصحابه وجنده الذين على رأيه^(١).

قال المناوي رحمه الله:

«الحزب جماعة فيها غلظ، والأحزاب عبارة عن المجتمعين لمحاربة المصطفى في غزوة الخندق^(٢)، وحزب الله أنصاره»^(٣).

والتحزب مدحه الله في موضعين من كتابه كما ذمه في مواضع أخرى.

أما الممدوح فقد ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۖ﴾ [المائدة: ٥٥ - ٥٦].

(١) انظر: لسان العرب: ٣٠٨/١. وانظر: مختار الصحاح، ص: ١٣٣. القاموس المحيط، ص: ٩٤.

(٢) غزوة الخندق: كانت في سنة خمس من الهجرة. ألب فيها اليهود المشركين على غزو المسلمين ووعدهم بالنصر. فاجتمع عشرة آلاف من قبائل قريش وغطفان وبني فزارة وغيرهم. فحفر النبي ﷺ والمسلمون خندقاً بمشورة سلمان الفارسي رحمه الله عنه يحول بين المدينة والعدو. ونقض اليهود عهدهم، واشتد على المسلمين فيها البلاء، ونجم التفاق. وحوصر المسلمون شهراً، ولم يكن بينهم قتال إلا يسيراً، ثم أرسل الله على المشركين جنداً من الريح فقيضت خيامهم وأطفأت نيرانهم، وجنداً من الملائكة تقذف الرعب في قلوبهم فانصرفوا آيين لم ينالوا خيراً، وكفى الله المؤمنين القتال. انظر: السيرة النبوية لابن هشام: البداية والنهاية: ٩٢/٤، فما بعدها. زاد المعاد: ٣٧٠ - ٣٧٤.

(٣) التوقيف على مهمات التعاريف، ص: ٢٧٧.

فقد بين سبحانه أن المؤمنين الصادقين في إيمانهم ظاهراً وباطناً، المخلصين في عبادتهم لله، المناصرين له ولرسوله ولعباده المؤمنين، القائمين بما يجب عليهم نحو ربهم بإقام الصلاة، ونحو خلقه ببذل الزكاة لمستحقّيها منهم، هم الحزب المضافون إلى الله الذين يستحقّون الغلبة والنصرة على أعدائهم^(١).

وقال سبحانه: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [المجادلة: ٢٢].

أي لا يكون المؤمنون مؤمنين بالله واليوم الآخر حقاً إلا إذا والوا وأحبوا من أحب الله ورسوله، وأبغضوا وعادوا من أبغض الله ورسوله، ولو كانوا أقرب الناس إليهم، فإن فعلوا ذلك فهم الذين غرس الله الإيمان في قلوبهم، وثبته فيها حيث لا تؤثر فيها الشبه ولا الشكوك، وقواهم بمدده وإحسانه، ووهبهم الحياة الطيبة في الدنيا، ومتعهم بجنّات التعيم في الآخرة، وعوضهم بسخطهم على القرائب والعشائر المحادين لله ورسوله برضوانه فلا يسخط عليهم أبداً، وأضافهم إلى نفسه فجعلهم حزبه المفلحين تنويهاً بفلاحهم وسعادتهم ونصرتهم في الدنيا والآخرة^(٢).

قال الشوكاني رحمه الله:

﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ أي جنده الذين يمثلون أوامره، ويقاثلون أعداءه،

(١) انظر معنى الآيتين في: معالم التنزيل: ٤٧/٢. الجامع لأحكام القرآن: ٢٢١/٦ - ٢٢٣. أنوار التنزيل: ٣٣٨/٢ - ٣٤٠. تفسير القرآن العظيم: ١١٣/٢ - ١١٤. فتح القدير: ٥٢/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٩٨ - ١٩٩.

(٢) انظر معنى الآية في: معالم التنزيل: ٣١٢/٤ - ٣١٣. الجامع لأحكام القرآن: ٣٠٧/١ - ٣٠٩. أنوار التنزيل: ٣١٥/٥. تفسير القرآن العظيم: ٥١٣/٤ - ٥١٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٨٦ - ٧٨٧.

وينصرون أولياءه، وفي إضافتهم إلى الله سبحانه تشریف لهم عظیم، وتكریم فخیم، ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة، الكاملون في الفلاح الذين صار فلاحهم هو الفرد الكامل، حتى كأن فلاح غيرهم بالنسبة إلى فلاحهم كلا فلاح^(١).

فحزب الله هم أولياؤه الذين أحبوا فيه وأبغضوا لأجله، وناصروا أولياءه وعادوا أعداءه، فكان اجتماعهم وتحزبهم لله وفي الله، حيث ربط الله المؤمنين بأخوة الإيمان فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، وشرع بينهم الموالاة والنصرة، والتراحم والتعاطف كما قال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»^(٢). ودعاهم إلى الائتلاف والتعاون والاجتماع، ونهاهم عن التفريق والتشتت والاختلاف فقال: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣]. وقال ﷺ: «عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة، فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد، من أراد بحبوبة»^(٣) الجنة فليزِم الجماعة»^(٤).

(١) فتح القدير: ١٩٣/٥ - ١٩٤.

(٢) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الأدب: (٥٢/٧٨)، باب رحمة الناس والبهائم: (٢٧)، برقم: (٦٠١١)، ص: ١٢٩١، عن النعمان بن بشير رضي الله عنه. صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥)، باب تراحم المؤمنين: (١٧)، برقم: (٢٥٨٦)، ١٩٩٩/٤ - ٢٠٠٠.

(٣) بحبوبة الجنة: أي وسطها وخيارها، ويقال: تبججت في الدار: إذا توسطها وتمكنت منها. انظر: غريب الحديث للهروي: ٢٠٥/٢ - ٢٠٦. الفائق: ٨١/١. النهاية في غريب الحديث: ٩٨/١.

(٤) سنن الترمذي، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب الفتن: (٣٠)، باب ما جاء في لزوم الجماعة: (٧)، برقم: (٢١٦٥)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٦٠، عن عمر رضي الله عنه. مسند أحمد، نحوه في: ١٨/١. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢٠٥/١، برقم: (١١٤).

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، نحوه في: باب ذكر الإخبار عما يجب على المرء من لزوم ما عليه جماعة المسلمين، برقم: (٤٥٧٦). قال شعيب الأرناؤوط: «ثقات من رجال الصحيح»: ٤٣٦/١٠، وفي باب ذكر الإخبار عما يظهر في الناس =

فالجماعة هم الذين تحزّبوا واجتمعوا على نصره دين الله وإعلاء كلمته، مترسّمين خطى النّبي ﷺ، سالكين منهجه، متّبعين هديه، يربط بينهم إخاء الإسلام، وتشدّ أواصرهم رابطة الإيمان، متحابّين متآلفين، يوثق بينهم الولاء لله، والحبّ في الله، والبغض لأعداء الله، مع نفرة عن الشّقاق والفرقة.

قال أبو شامة رحمه الله:

«وحيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحقّ واتباعه، وإن كان المتمسّك بالحقّ قليلاً والمخالف كثيراً، لأنّ الحقّ الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النّبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم»^(١).

ولمّا كان أهل السنّة والجماعة يتّسمون بما ذكرت من سمات، ويتّصفون بما أوردت من صفات، إذ هم لا غيرهم الذين درجوا على منهاج النّبوة، ولم ينفصلوا عنه لحظة من الزّمن لا باسم ولا برسم، وليس لهم شخص ينتمون إليه ويقتفون أثره سوى رسول الله ﷺ، وهم الذين يمثلون بحقّ الامتداد الطّبعي للإسلام في صفائه ونقاؤه، وللمسلمين في اجتماعهم وائتلافهم، وولائهم لله ورسوله وأهل الإيمان، ونصرتهم للحقّ حيث كان، فلمّا كانوا كذلك كانوا هم حزب الله وأنصاره»^(٢).

= من المسابقة في الشّهادات والأيمان الكاذبة، برقم: (٦٧٢٨). قال شعيب الأرناؤوط: «حديث صحيح»: ١٥/١٢٢، وفي باب ذكر الإخبار عن وصية المصطفى ﷺ الخير بالصّحابة والتّابعين بعده، برقم: (٧٢٥٤). قال شعيب الأرناؤوط «إسناده صحيح على شرط الشيخين»: ١٦/٢٣٩.

مستدرك الحاكم، نحوه في: ١/١٩٧، ١٩٩، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين».

مسند أبي يعلى، نحوه في: ١/١٣٣، برقم: (١٤٣). قال المحقّق: «رجاله ثقات».

وانظر: السنّة لابن أبي عاصم، ص: ٤٢، برقم: (٨٨).

(١) الباعث على إنكار البدع، ص: ٢٦.

(٢) وانظر: حكم الانتماء، ص: ٣٧ - ٣٨.

قال ابن القيم رحمه الله:

«الفرقة الناجية حزب الرسول وأنصاره، وبُئِكَ^(١) الإسلام وعصاة الإيمان، الذين لم يتحيزوا إلى فئة غير رسول الله ﷺ، ولم يذهبوا إلى مقالة غير ما دلت عليه سنته، ولم ينتسبوا إلى غيره بوجه من الوجوه»^(٢).

فمن كان تحزبه كذلك فهو الذي حق له أن يثبت على منهج رسول الله ﷺ وصحابته من بعده، ويسعد في دنياه وآخرته.

وأما التحزب المذموم فقد جاء ذكره في آيات كثر، من ذلك قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۝ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝﴾ [المؤمنون: ٥١ - ٥٣].

لقد أمر الله رسله ﷺ أن يأكلوا من الطيبات وهي الرزق الحلال، وأن يعملوا صالحاً، وأخبرهم أن دينهم دين واحد، وملتهم ملّة واحدة، وهي الدّعوة إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وألا يتفرّقوا في الدين. فمضى رسل الله على ذلك، ممثلين لأمر الله، يصدّق بعضهم بعضاً، لا يختلفون ولا يتفرّقون مع تنوّع شرائعهم، كما قال سبحانه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۝﴾ [الشورى: ١٣].

وقال ﷺ: «نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات ديننا واحد»^(٣). ولكن أمهم لم تمتثل ما امتثل به رسل الله ﷺ، فتقطّعوا أمرهم وصاروا زبراً متفرّقين.

قرئ [زبراً] بضم الباء جمع زبور وهو الكتاب. أي دان كل فريق منهم

(١) البُئِكَ: أصل الشيء، وقيل: خالسه. انظر: لسان العرب: ٤٠٣/١٠. القاموس المحيط، ص: ١٢٠٦.

(٢) الصّواعق المرسلة: ١٥٤٩/٤. (٣) سبق تخريجه انظر: ص: ٤١١.

بكتاب غير الكتاب الذي دان به الآخر، فاتّبع فرقة الصّحف، وفرقة التّوراة، وأخرى الزّبور، ورابعة الإنجيل، ثمّ حرّفوا كلّ ذلك وبدّلوه.

وقيل: أخذ كلّ فريق منهم كتاباً آمن به وكفر بما سواه^(١). وقيل: جعلوا كتبهم قطعاً مختلفة: آمنوا بالبعض، وكفروا بالبعض، وحرّفوا البعض^(٢).

وقرئ [زبراً] بفتح الباء أي قطعاً كقطع الحديد. والمراد أنّهم جعلوا دينهم أدياناً متفرقة بعد ما أمروا بالاجتماع وعدم التّفرق، وهم مع ذلك معجبون مسرورون بما هم فيه من الضّلال، يحسبون أنّهم على الحقّ، وأنّهم مهتدون^(٣).

والتّحزّب سنة جرت في الأمم السّابقة لم تشذ عنها أمة. فقد سمّى الله المكذّبين لرسله، المعادين لهم، المناهضين لدعوتهم أحزاباً، لاجتماعهم على الكفر والباطل والضّلال، فقال سبحانه: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ۖ وَفُؤَادٌ لَّيَاسٍ ۖ وَالْمُجْرِمُونَ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَحْزَابِ ۚ إِن كُنتُمْ إِلَّا كَذَّابٌ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا جَاءُوكَ يَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ ۖ كَذَّبَ بِتِلْكَ الْأَيَّاتِ ۖ وَلَقَدْ جَاءُوكَ بِالْحَقِّ ۖ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ﴾ [ص: ١٢ - ١٤]^(٤).

وقريش ومن شايعها من قبائل العرب لمّا سلكوا مسلك أولئك في التّكذيب والجحود جعلهم الله أحزاباً مثل أولئك الأحزاب. فقال سبحانه: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۚ﴾ [الأحزاب: ٢٢]، وقال: ﴿جُنُودًا مِّنَّا مَهْزُومَةً مِّنَ الْأَحْزَابِ ۚ﴾ [ص: ١١]^(٥).

-
- (١) الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٣٠. (٢) معالم التّنزيل: ٣/٣١١. (٣) وانظر معنى الآيات من سورة المؤمنون في: معالم التّنزيل: ٣/٣١٠ - ٣١١. الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٣٠. أنوار التّنزيل: ٤/١٥٨. تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٩٦. فتح القدير: ٣/٤٨٦. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٥٠٢ - ٥٠٣. (٤) وانظر: سورة غافر: الآية (٥). وانظر: معالم التّنزيل: ١/٥٠، ٩١. الجامع لأحكام القرآن: ١٥/١٥٤، ٢٩٣. أنوار التّنزيل: ٥/٣٩، ٨٣. تفسير القرآن العظيم: ٤/٤٥، ١٠٨. فتح القدير: ٤/٤٢٣، ٤٨١. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٦٥٦، ٦٧٨. (٥) وانظر معناها في: معالم التّنزيل: ٤/٤٩. الجامع لأحكام القرآن: ١٥/١٥٣. أنوار التّنزيل: ٥/٣٨. تفسير القرآن العظيم: ٤/٤٤. فتح القدير: ٤/٤٢٢.

وَيَبِّينَ أَنَّ الْأَحْزَابَ هُمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ وَكَفَرُوا بِهِ. فَقَالَ: ﴿وَمَنْ يَكْثُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ [هود: ١٧]، أي ومن كفر بالقرآن من سائر أهل الأرض مشركهم وكافرهم وأهل الكتاب وغيرهم من سائر طوائف بني آدم، على اختلاف ألوانهم وأشكالهم وأجناسهم ممن بلغه القرآن فالنار موعده، وهو من أهلها لا محالة^(١).

فسمي جميع طوائف الكفار أحزاباً وهذا أعظم ذم للتحزب. فأهل الكفر تحزبوا لنصرة الباطل، وتكذيب الرسل، ومعاندة الحق، فكان تحزبهم تحزباً مذموماً يلقي بأصحابه في الوبال والهلكة، ولذا حذر الله أهل الإيمان أن يتفرقوا ويتشتتوا ويتحزبوا أحزاباً، كل حزب يتعصب لما معه - ولو كان باطلاً - فيكونون حينئذ مشابهين لأهل الكفر والشرك في تحزبهم، فقال سبحانه: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الزوم: ٣١ - ٣٢].

وقد وقع ما حذر الله سبحانه منه، فتفرقت الأمة إلى شيع وأحزاب يناوئ بعضها بعضاً، ويضلّل بعضها بعضاً، وكلّ منها يزعم أنه على الحق ودونه على الباطل.

قال ابن كثير رحمه الله في معرض كلامه عن الآية السابقة:

«فأهل الأديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على آراء ومثل باطلة، وكلّ فرقة منهم تزعم أنهم على شيء، وهذه الأمة أيضاً، اختلفوا فيما بينهم على نحل كلّها ضلالة إلا واحدة، وهم أهل السنة والجماعة، المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وبما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين في قديم الدهر وحديثه»^(٢).

وقد ذكر بعض أهل العلم أن المراد بـ﴿الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا﴾ هم

(١) تفسير القرآن العظيم: ٦٨٢/٢ بتصرف يسير. وانظر: معالم التنزيل: ٣٧٧/٢. الجامع

لأحكام القرآن: ١٧/٩. أنوار التنزيل: ٢٢٧/٣. فتح القدير: ٤٨٨/٢.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٦٩٠/٣.

أهل البدع والأهواء من هذه الأمة^(١)، فتكون الآية بياناً للحال الذي تؤول إليه أمة الإسلام.

وقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكْتَبَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُمْ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَقَابِ ۖ﴾ (٣٦) وكذلك أُنْزِلَتْ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَكِنْ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾ [الرعد: ٣٦ - ٣٧].

فالله أمر باتّباع الكتاب وهو القرآن المنزل على خير الرسل ﷺ، وحذر من سلوك منهج الأحزاب الذين يؤمنون ببعض ما في الكتاب وينكرون البعض، وهذا الذي أوقعهم في التحزّب والتفرّق، وهو أن يتمسك الإنسان ببعض الحق وينكر البعض الآخر، وتلك سمة بارزة لأهل الكتاب عابها الله عليهم حيث قال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ فَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ وَالْعُدُوانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْكَرَى تَقُولُونَ هُوَ حَرَجٌ مِمَّنْ لَكُمْ مِنَ الْأَعْيَانِ لَا يَخْرُجُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَسَدٍ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [البقرة: ٨٥]. وفي ذلك أيضاً تحذير للمؤمنين أن يقعوا فيما وقع فيه أولئك.

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ:

«وَلَكِنْ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ» أي آراءهم «بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ»، أي من الله سبحانه، «مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ»، وهذا وعيد لأهل العلم أن يتبعوا سبل أهل الضلالة بعدما صاروا إليه من سلوك السّنة النبويّة، والمحجّة المحمّديّة على من جاء بها أفضل الصّلاة والسّلام^(٢).

(١) انظر: معالم التنزيل: ٤٨٣/٣. فتح القدير: ٢٢٥/٤.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٨٠٢/٢. وانظر معنى الآيتين في: معالم التنزيل: ٢١/٣ - ٢٢.

الجامع لأحكام القرآن: ٣٢٥/٩ - ٣٢٧. أنوار التنزيل: ٣٣٣/٣. فتح القدير: ٨٧/٣ -

٨٨. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٣٧٣ - ٣٧٤.

وهذا حال كثير من الجماعات والأحزاب اليوم الذين امتلأت بهم ساحة الإسلام، فلا يقبل أحدهم الحقّ إلّا إذا جاء من طريق حزبه وجماعته، ويردّ الحقّ الذي مع من سواه ولو كان واضحاً كالشمس، بل لا يحبّ ولا يوالي إلّا من كان من طائفته، ويبغض من سواهم ولو كانوا من اتقى عباد الله.

فهل هناك أداة للتفرّق والشّتات تعصف بوحدة هذه الأمة، وتشتت شملها، وتحرفها عن المنهج الحقّ أعظم من هذه الأداة؟

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بعد ذكره لبعض الآيات النّاهية عن

التفرّق:

«فكيف يجوز مع هذا لأمة محمّد صلى الله عليه وآله أن تفترق وتختلف حتّى يوالي الرّجل طائفة ويعادي طائفة أخرى بالظّنّ والهوى بلا برهان من الله تعالى، وقد برأ الله نبيّه صلى الله عليه وآله ممّن كان هكذا، فهذا فعل أهل البدع كالخوارج الذين فارقوا جماعة المسلمين واستحلّوا دماء من خالفهم. وأمّا أهل السنّة والجماعة فهم معتصمون بحبل الله، وأقلّ ما في ذلك أن يفضّل الرّجل من يوافقه على هواه وإن كان غيره أتقى لله منه.

ولنّما الواجب أن يقدّم من قدّمه الله ورسوله، ويؤخّر من أخره الله ورسوله، ويحبّ ما أحبه الله ورسوله، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله، وينهى عمّا نهى الله عنه ورسوله، وأن يرضى بما رضي الله به ورسوله، وأن يكون المسلمون يداً واحدة. فكيف إذا بلغ الأمر ببعض النّاس إلى أن يضلّل غيره ويكفره، وقد يكون الصّواب معه وهو الموافق للكتاب والسنّة؟»^(١).

وقد نصّب كثير من تلك الأحزاب أشخاصاً، قادة لهم، وأنزلوا أقوالهم منزلة أقوال رسول الله صلى الله عليه وآله يوالون عليها، ويعادون فيها، ويطيعونهم في كلّ ما أمروا به أو نهوا، وإن خالفوا الحقّ جهرة أوجدوا لهم من الأعذار والتبريرات الباردة ما يؤيّدون به مزاعمهم وأخطاءهم، فيدبّ هنالك العداء والفرقة بين صفوف أمة واحدة تنتمي إلى دين واحد وهو الإسلام، ويحدث الزّيغ

(١) مجموع الفتاوى: ٤١٩/٣ - ٤٢٠. وانظر: ٩٢/١١ من الكتاب نفسه.

والانحراف عن المنهج الواحد الذي جعله الله طريقاً للوصول إليه وأغلق ما سواه من الطرق.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«من نصب شخصاً كائناً من كان فوالى وعادى على موافقته في القول والفعل فهو: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا﴾ [الرّوم: ٣٢]»^(١).

وقال: «وليس لأحد أن ينصب للأمة شخصاً يدعو إلى طريقته، ويوالي ويعادي عليها غير النبي ﷺ، ولا ينصب لهم كلاماً يوالي عليه ويعادي غير كلام الله ورسوله وما اجتمعت عليه الأمة؟ بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصبون لهم شخصاً أو كلاماً يفرقون به بين الأمة، يوالون به على ذلك الكلام، أو تلك النسبة ويعادون»^(٢).

وقال: «وليس لأحد أن يتنسب إلى شيخ يوالي على متابعتة، ويعادي على ذلك، بل عليه أن يوالي كل من أهل الإيمان، ومن عرف منه التقوى من جميع الشيوخ وغيرهم، ولا يخصّ أحداً بمزيد موالاة إلا إذا ظهر له مزيد إيمانه وتقواه، فيقدم من قدم الله تعالى ورسوله عليه، ويفضل من فضله الله ورسوله»^(٣).

وكثير من أولئك الزعماء والقادة أرباب مصالح، ورغبات حابطة، وغايات رخيصة، أقلها الزعامة والتصدر، فيمتطون صهوة التحزب لينالوا غاياتهم ورغباتهم ومصالحهم، لا همّ لهم في دين يعلو، ولا شرع يقام، ولا إسلام يسود، حيث ضاقت نظرهم فلا تتعدى حدود الحزب الذي ينتمون إليه، وانقطع ود الإخاء إلا في محيط حزبهم، وأبيد الولاء إلا في دائرة جماعتهم، فكأنّ حزبهم هو الإسلام وحده ولا إسلام سواه، بل يمكن أن أقول إنّ رابطة الإسلام بين هؤلاء أبدلت برابطة الحزب الضيقة حيث ينمو التعصب للأشخاص لا للشرع.

(١) المرجع السابق: ٨/٢٠.

(٢) المرجع السابق: ١٦٤/٢٠.

(٣) المرجع نفسه: ٥١٢/١١.

قال الشيخ بكر أبو زيد:

«إنَّ الحزبيَّة ذات المسارات والقوالب المستحدثة التي لم يعهدها السلف من أعظم العوائق عن العلم، والتفريق عن الجماعة، فكُم أوهنت حبل الاتحاد الإسلامي، وغشيت المسلمين بسببها الغواشي»^(١)»^(٢).

ولك أن تتصوّر ما ينغمر فيه المتحرّبون من قضايا انصرافيّة تميّت الالتزام بالشّرع في نفوس الأتباع، حيث يصبح الالتفاف حول الحزب وجلب الأفراد إليه بشتّى السبل والوسائل - الشرعيّة منها وغير الشرعيّة - هو البند الأوّل والهدف الأسمى بين أجندة التكتّل الحزبي، متدنّرين بثوب من السريّة، متصيدين أولئك من خلال الدّعوة الموسميّة، مع خوض في غمار السّياسة فحسب، منغمسين في فقه الجرائد والمجلّات، ملّمّعين لأهل الابتداع، معظّمين لأنفسهم، متكلمين فيمن خالفهم بالاتّهامات المنكرة والألقاب السّاقطة، مع انحدار إلى هوة التكفير، وكلّ ذلك سبيل ممهّد لجلب أعداء الله المدبّرين لمحو الإسلام^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«وكيف يجوز التفريق بين الأُمّة بأسماء مبتدعة لا أصل لها في كتاب الله ولا سنّة رسوله ﷺ، وهذا التفريق الذي حصل من الأُمّة علمائها ومشايخها وأمرائها وكبرائها هو الذي أوجب تسلّط الأعداء عليها، وذلك بتركهم العمل بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ أَعَدْنَا مِثْقَلَهُمْ فَسَوْأَ حَقًّا مِمَّا دُكِّرُوا بِهٖ فَاعْرِضْهَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ [المائدة: ١٤]، فمتى ترك النَّاس بعض ما أمرهم الله به وقعت بينهم العداوة والبغضاء، وإذا تفرّق القوم فسدوا وهلكوا، وإذا اجتمعوا صلحوا وملكوا، فإنّ الجماعة رحمة والفرقة عذاب»^(٤).

ولم يقف الأمر عند تسلّط الأعداء، بل أصبح الطّريق وعراً شائكاً مظلماً على من يريد الحقّ، حيث يرى شعارات برّاقة ترفع في كلّ بقعة من بلاد

(١) الغواشي: جمع غاشية وهي العقوبة العامّة المهلكة. وانظر: لسان العرب: ١٥/١٢٧.

(٢) حكم الانتماء، ص: ١٠٩.

(٣) وانظر: المناهج الدّعوية، ص: ٩٢.

(٤) مجموع الفتاوى: ٣/٤٢١.

الإسلام يهتف أهلها: إلينا إلينا لا إلى غيرنا، فيقف حائراً لا يدري أين تكون الوجهة ولأيها يكون الانتماء، وخاصة إذا كان خالي الوفاض من علم الشرع. فأنتى لهذا سلوك طريق النجاة، وكيف له بمسلك السلامة؟.

فالتحزب عائق عظيم عن سلوك منهج الله ورسوله، وعامل لئيم يؤدي إلى الانحراف عن سبيل الله، ومؤثر ذميم يبذر الشك والارتباب في قلب من يريد السير على طريق الله.

والحق واحد لا يتعدد، والجماعة ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، وهي: جماعة واحدة لا جماعات، وصراط واحد لا عشرات^(١). الأصل فيها قائم على قاعدة التعاون الشرعي المنبني على علم الكتاب والسنة، بعيدة عن التحزب المنحرف، والتعصب المقرض الذي يفرق ولا يجمع، ويبعد ولا يقرب. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«ليس للمعلمين أن يحزبوا الناس، ويفعلوا ما يلقي بينهم العداوة والبغضاء، بل يكونون مثل الإخوة المتعاونين على البر والتقوى كما قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢]»^(٢). فأهل الإيمان يكونون يداً واحدة يكلؤهم الحب في الله لا التباغض، وتحيط بهم الرحمة لا العداوة، ويرفرف بين جوانبهم الود لا الضغائن، متماسكين، متناصحين، متعاونين، لا متعادين ولا متحزبين ولا متفرقين، منهجهم واحد عليه يثبتون، وطريقهم واحد له يسلكون. لأن ربهم واحد إياه يعبدون، وكتابهم واحد به يلتزمون، ورسولهم واحد له يتبعون، وهم أمة واحدة ليسوا متفرقين ولا متناحرين.

(١) عنوان كتاب لفضيلة شيخنا ربيع بن هادي المدخلي، وهو كتاب قيم جداً، يرجع إليه من يريد المزيد من موضوع التحزب، كما يمكنه الرجوع إلى حديث افتراق الأمة للأمر الصنعاني، والأجوبة المفيدة عن أسئلة المناهج الجديدة، ولمحة عن الفرق الضالة كلاهما للشيخ صالح بن فوزان الفوزان، والأحزاب السياسية في الإسلام لصفي الرحمن المباركفوري، وحكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات للشيخ بكر أبي زيد، رؤية واقعية في المناهج الدعوية، والدعوة بين التجمع الحزبي والتعاون الشرعي كلاهما للشيخ علي حسن عبد الحميد، حفظ الله الجميع ورحم الله من قضى نجه منهم.

(٢) مجموع الفتاوى: ١٥/٢٨ - ١٦.

الأخذ بالوسطية والاعتدال

لقد سبق أن بيّنت أنّ من سمات المنهج الحقّ الوسطية، وقد ذكرت من أدلة الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم ما يدلّ على ذلك^(١).

وأحبّ أن أبين هنا أنّ من أعظم ما يعين على الثبات على المنهج أن يتّسم السائر عليه الوسطية، وهو مطلب عزيز طالما زلّت فيه أقدام، واضطربت فيه أفهام، وقلّ أهله بين الناس، أولئك الذين يتّسمون بالعدل والإنصاف مع أنفسهم ومع غيرهم.

وهذا الذي دفع شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في جعله جماع الشرّ يكمن في عدم الاعتدال، حيث قال:

«وإنما جماع الشرّ تفريط في حقّ أو تعدّ إلى باطل، وهو تقصير في السنة أو دخول في البدعة، كترك بعض المأمور وفعل بعض المحظور، أو تكذيب بحقّ وتصديق بباطل. ولهذا عامّة ما يؤتى الناس من هذين الوجهين»^(٢).

فالشيطان عليه لعائن الله استطاع بهذين الدّاءين - الإفراط والتّفريط - أن يبعد كثيراً من الناس عن طريق الله القويم، ويلقي بهم في أودية المهالك.

قال ابن عائشة رحمته الله^(٣):

(١) انظر: ص: ٨٢١ - ٨٢٩. من هذا البحث..

(٢) الصّفيّة لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمّد رشاد سالم، الطّبعة الثّانية، ١٤٠٦هـ: ٢٩٣/١.

(٣) هو عبيد الله بن محمّد بن حفص أبو عبد الرّحمن القرشي التّيمي العيشي البصري، المعروف بابن عائشة لأنّه من ولد عائشة بنت طلحة. محدّث ثقة، عالم إخباري، =

«ما أمر الله سبحانه بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان: إمّا إلى تفريط وتقصير، وإمّا إلى مجاوزة وغلو، ولا يبالي بأيهما ظفر».

وقد اقتطع أكثر الناس إلا أقلّ القليل في هذين الواديين، وادي التقصير، ووادي المجاوزة والتعدّي، والقليل منهم جداً الثابت على الصراط الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه^(١).

والسلف رحمهم الله يذكرون هذين الأصلين كثيراً وهما: الاقتصاد في الأعمال، والاعتصام بالسنة. فإنّ الشيطان يشمّ قلب العبد ويختبره، فإن رأى فيه داعية للبدعة، وإعراضاً عن كمال الانقياد للسنة: أخرجته عن الاعتصام بها. وإن رأى فيه حرصاً على السنة، وشدة طلب لها، لم يظفر به من باب اقتطاعه عنها، فأمره بالاجتهاد، والجور على النفس، ومجاوزة حدّ الاقتصاد فيها، قائلاً له: إنّ هذا خير وطاعة، والزيادة والاجتهاد فيها أكمل، فلا تفتر مع أهل الفتور، ولا تنم مع أهل النوم، فلا يزال يحثّه ويحرّضه حتّى يخرجته عن الاقتصاد فيها، فيخرج عن حدّها. كما أنّ الأوّل خارج عن هذا الحدّ، فكذا هذا الآخر خارج عن الحدّ الآخر. وهذا حال الخوارج الذين يحقر أهل الاستقامة صلاتهم مع صلاتهم، وصيامهم مع صيامهم، وقراءتهم مع قراءتهم. وكلا الأمرين خروج عن السنة إلى البدعة، لكن هذا إلى بدعة التفريط والإضاعة، والآخر إلى بدعة المجاوزة والإسراف^(٢).

والعمدة العاصم من ذلك هو ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه

= جواد، له رقائق وفصاحة وحسن خلق وشجاعة، توفي سنة ٢٢٨هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٠١/٧. طبقات خليفة، ص: ٢٢٩. التاريخ الكبير: ٥/٤٠٠. الجرح والتعديل: ٣٣٥/٥. ثقات ابن حبان: ٤٠٥/٨. تاريخ بغداد: ٣١٤/١٠. تهذيب الكمال: ١٤٧/١٩. الكاشف: ٦٨٦/١. تهذيب التهذيب: ٤١/٧. تقريب التهذيب: ٣٧٤/١.

(١) إغاثة اللّهفان: ١١٦/١.

(٢) مدارج السالكين: ١٠٧/٢ - ١٠٨.

الأبرار، فإنّ هديهم هو الهدى وطريقهم هو الطريق، فمن انحرف عنه يَمَنَة بإفراط أو يَسرة بتفريط فهو المنزلق المتزحلّق الذي فارقه الثّبات على منهجهم، وخالفته الاستقامة على طريقهم.

قال ابن القيم رحمته الله:

«إنّ التّعصّب والتّنتعّ والتّشديد الذي نهى عنه رسول الله ﷺ هو المخالف لهدية وهدي أصحابه وما كانوا عليه، وإنّ موافقته فيما فعله هو وخلفاؤه من بعده هو محض المتابعة، وإنّ أباهما وجهلها من جهلها، فالتّعصّب والتّنتعّ مخالفة ما جاء به وتجاوزه والغلو فيه، ومقابله إضاعته والتّفريط فيه والتّقصير عنه، وهما خطأ وضلالة وانحراف عن الصّراط المستقيم، والمنهج القويم، ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه»^(١).

وقد ضلّ الطريق وفارق الثّبات على المنهج أناس نظروا إلى مجتمع الإسلام بمنظار قاتم فأرادوا أن يصلحوا عوجه، فاتّخذوا العنف طريقاً إلى الإصلاح فأحدثوا فوضى أريقت معها الدّماء، وشوّهوا من جرّائها صفاء الإسلام، فتنقّس الصّعداء أعداء الله، ووجدوا بغيتهم وما يأملون فأطلقوا من الألفاظ والألقاب ما يصرفون به النّاس عن الإسلام، ويقبّحون وجهه في كلّ محفل، ليظهر في جثمان شبح مخيف ينفر النّاس عنه، حيث تظهر عبارات الأصوليّة المتزمّنة، والإرهاب، ومصاصي الدّماء وغير ذلك، وهم لا يفرّقون أو لا يريدون أن يفرّقوا بين المحقّ والمبطل، وبين المصيب والمخطئ، إذ قصدهم أن يدمّر الإسلام بأيّ وجه ولو عن طريق الظّلم والجهل.

وهناك نابعة أخرى أعجزتهم التّكاليف أن يلتزموا بها، وصعب عليه الالتزام أن يواكبوه، ومالت أنفسهم إلى تحلّلات المجتمع فأرادوا أن يسايروه، فلجّؤوا إلى النّصوص فلووا أعناقها وميّعوها، بحجّة معايشة المجتمع تارة، وعدم إخلاء السّاحة لأهل الضّلالة أخرى، ولأجل مصلحة الدّعوة ومواكبة الحياة والمشاركة في متطلّباتها تارة أخرى، وواجهوا الملتمزين السّائرين على

(١) كتاب الصّلاة وحكم تاركها، ص: ١٩٢.

منهج السلف بعبارات منقّرة، فقالوا عنهم: إنهم جافّون على التّصوص لا فهم لهم ولا فقه، متشدّقون لا وعي لهم ولا إدراك، متخلّفون عن الرّكب، متحجّرون تقليديون، همّهم أن تحشى أذهانهم بنصوص لا يدرون موقعها من المجتمع. هكذا يزعمون، وبئس ما يزعمون.

فهؤلاء وأولئك على طرفي نقيض وكلاهما زائغ عن المنهج الحقّ، ومنحرف عن الصّراط المستقيم، وفاز أهل الاعتدال والوسطيّة بالثّبات على منهج السلف الصّالحين والأئمّة المهدين.



عدم الوحشة بقلة السالكين

لقد بيّن سبحانه أنّ أكثر الناس ضالّون عن الطريق، منحرفون عن الصراط، ناكبون عن السبيل، مجافون للحقّ، زائغون عن الاستقامة. فقال تعالى: ﴿وَلَنْ تُلَاقَ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَكْفُرُونَ إِلَّا أَقَلًّا وَلَنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: ١١٦].

قال البيضاوي رحمه الله:

«﴿وَلَنْ تُلَاقَ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أكثر الناس، يريد الكفار، أو الجهال، أو أتباع الهوى، وقيل: الأرض أرض مكة. يضلّوك عن سبيل، عن الطريق الموصل إليه، فإنّ الضال في غالب الأمر لا يأمر إلا بما هو ضلال»^(١).

ويؤيد ما سبق قوله سبحانه: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وقوله: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [الإسراء: ٨٩]، وقوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٢]^(٢).

كما بيّن سبحانه أنّ أهل الحقّ، السالكين صراطه المستقيم، السائرين على نهجه القويم، التابعين لرسله الأكرمين قلة بين الناس، فقال: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ

(١) أنوار التنزيل: ٤٤٦/٢. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٧١/٧. تفسير القرآن العظيم:

٢٦٩/٢. فتح القدير: ١٥٥/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٣٣.

(٢) وانظر: الآيات: (المائدة: ٤٩، ١٠٣) (الأنعام: ١١١) (التوبة: ٨) (هود: ١٧)

(يوسف: ٢١، ٣٨، ١٠٦) (الإسراء: ٦٢).

عِبَادِي الشَّاكِرُونَ [سبأ: ١٣]، وقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤].

فنوح عليه السلام مع طول بقائه في قومه، وقيامه بالدعوة فيهم على قدم وساق، ومع ذلك: ﴿وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [هود: ٤٠].
قال ابن كثير رحمه الله:

﴿وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾، أي نزر يسير مع طول المدة والمقام بين أظهرهم، ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: ١٤]. فعن ابن عباس: كانوا ثمانين نفساً منهم نساؤهم، وعن كعب الأحبار^(١): كانوا اثنتين وسبعين نفساً، وقيل: كانوا عشرة^(٢).

وقال سبحانه في نجاة من نجا مع لوط عليه السلام من العذاب: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾ فَمَا وَحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٥٦﴾﴾ [الذَّارِيَات: ٣٥ - ٣٦].
وقد نصَّ أهل العلم على أنهم لوط عليه السلام وأهل بيته إلا امرأته^(٣).

وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى قلة أتباع الأنبياء، فقال في حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «عرضت علي الأمم، فرأيت النبي ومعه الرُّهَيْطُ^(٤)، والنبي ومعه

(١) كعب بن ماتع أبو إسحاق الحميري، المعروف بكعب الأحبار، كان من أهل اليمن فسكن الشام، من كبار علماء أهل الكتاب، أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم في خلافة عمر رضي الله عنه، وقيل: في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، ثقة مخضرم، من أوعية العلم، توفي سنة ٣٤هـ، وقيل: ٣٢هـ بحمص.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٤٥/٧. التاريخ الكبير: ٢٢٣/٧. الجرح والتعديل: ٧/ ١٦١. ثقات ابن حبان: ٣٣٣/٥. مشاهير علماء الأمصار: ١٨٨/١. تهذيب الكمال: ١٨٩/٢٤. تذكرة الحفاظ: ٥٢/١. الكاشف: ١٤٨/٢. جامع التحصيل، ص: ٢٦٠. الإصابة: ٦٤٧/٥. تهذيب التهذيب: ٣٩٣/٨. تقريب التهذيب: ٤٦١/١.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٦٩٠/٢ وذكر أقوالاً أخرى.

(٣) انظر: المرجع السابق: ٣٦٤/٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٥٢.

(٤) الرُّهَيْطُ: تصغير رهط. قال ابن الأثير رحمه الله:

«الرُّهْطُ من الرجال ما دُون العشرة، وقيل: إلى الأربعين، ولا تكون فيهم امرأة، ولا واحد له من لفظه، ويُجمع على أرهط وأرْهَاط. وأَرَاهِطُ جمعُ الجمع». النهاية في غريب الحديث: ٢٨٣/٢. وانظر: الفائق: ٩٦/٢.

الرَّجُل والرَّجُلَان، والنَّبِي ليس معه أحد... الحديث^(١).

كما بَيَّن ﷺ أَنَّ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ مِنْهُجَهُ، وَيَتَّبِعُونَ صِرَاطَهُ، وَيَثْبُتُونَ عَلَى طَرِيقِهِ فَلَا يَعْجُونَ عَدَدَ قَلِيلٍ، وَنَزَرَ يَسِيرًا، مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، فَقَالَ: «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ غَرِيبًا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»^(٢).

فَسُئِلَ ﷺ عَنِ الْغُرَبَاءِ؟ فَقَالَ فِي رِوَايَةٍ: «النِّزَاعُ مِنَ الْقَبَائِلِ»^(٣).

(١) صحيح البخاري، بلفظ مقارب - جزء من حديث - في: كتاب الطَّب: (٥٠/٧٦)، باب من لم يرق: (٤٢)، برقم: (٥٧٥٢)، ص: ١٢٤٧، ونحوه في: باب من اكتوى أو كوى غيره، وفضل من لم يكتو: (١٧)، برقم: (٥٧٠٥)، ص: ١٢٣٩، وفي كتاب الرِّفَاق: (٥٥/٨١)، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب: (٥٠)، برقم: (٦٥٤١)، ص: ١٣٨٩.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإيمان: (١)، باب الدَّلِيل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٩٤)، برقم: (٢٢٠)، ١/١٩٩. إنَّ كَثِيرًا مِمَّنْ يَحْمِلُونَ مَنَاجِدَ دَعْوِيَّةٍ يَهْتَمُونَ بِجَمْعِ النَّاسِ عَلَى عِلَاتِهِمْ بِهَدَفِ الْمَكَائِرَةِ بِهِمْ، فَهَمْ يَسْعُونَ أَبَدًا لِلتَّجْمِيعِ وَالتَّنْظِيمِ وَالتَّحْزِيبِ مِنْ غَيْرِ تَمْحِيطٍ وَلَا تَهْذِيبٍ، إِذْ هَمَّهُمُ الْكَثْرَةُ فَحَسَبَ مَعَ تَبَايُنِ أَفْكَارِهَا، وَاخْتِلَافِ مَشَارِبِهَا، وَيَجْعَلُونَ هَذَا غَايَةَ يَسْعُونَ لِلْوُصُولِ إِلَيْهَا، مَسْخَرِينَ كُلَّ مَا يُمْكِنُهُمْ لِبُلُوغِهَا.

وهذا في نفسه وسيلة وليس غاية، إذ الغاية هي أن تحقّق عبوديّة الله في الأرض. وتجميع الناس على الحماس الزائد، والعاطفة غير الرّاشدة، والأهداف الرّخيصة، والاهتمام البالغ بذلك، وإهمال الهدف المنشود والغاية السّامية، وهي عبادة الله وحده دون سواه مذهب خاطئ، ومنهج تالف أثبت فشله في غير موقع، وعدم جدواه في غير وقت، بل جرّ من المفاسد لأهل الإسلام ما يدركه كلّ صاحب بصيرة وعقل.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإيمان: (١)، باب بيان أَنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا: (٦٥)، برقم: (١٤٥). عن أبي هريرة ؓ، ولفظ مقارب مع زيادة: «وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في جحرها»، برقم: (١٤٦)، عن ابن عمر ؓ: ١/١٣٠ - ١٣١.

(٣) سنن ابن ماجه، كتاب الفتن: (٣٦)، باب من ترجو له السلامة من الفتن: (١٦)، برقم: (٣٩٨٨)، عن عبد الله بن مسعود ؓ. قال الألباني ؒ: «صحيح»، ص: ٤٢٩. سنن الدارمي، باب إنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا: ٢/٤٠٢.

مسند أحمد: ١/٣٩٨. قال أحمد شاكر ؒ: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٥/٢٩٦، برقم: (٣٧٨٤).

مسند أبي يعلى، ٨/٣٨٨، برقم: (٤٩٧٥). قال المحقق: «إسناده صحيح».

وفي رواية أخرى: «أناس صالحون في أناس سوء كثير من يعصيههم أكثر ممن يطيعهم»^(١). وفي رواية: «الذين يصلحون إذا أفسد الناس»^(٢).

وفي رواية: «الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدي من سني»^(٣).

وفي رواية: «الذين يحيون سني ويعلمونها عباد الله»^(٤).

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ١٧٧/٢. ولفظه إلّا أحرف يسيرة في: ٢٢٢/٢. قال أحمد شاكر رحمه الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٣٥/١٠ - ١٣٦، ٢٩/١٢، برقم: (٦٦٥٠، ٧٠٧٢). عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

معجم الطبراني الأوسط، بلفظ مقارب في: ١٤/٩. الزهد لأبي عبد الرحمن عبد الله بن المبارك المروزي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، بلفظ مقارب في: ص: ٢٦٧. كتاب الزهد الكبير لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: عامر أحمد حيدر، طبعة: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٩٩٦م، نحوه في: ١١٦/٢. الفردوس بمأثور الخطاب، بلفظ مقارب في: ٤٤٩/٢.

وانظر: مجمع الزوائد: ٢٧٨/٧. الترغيب والترهيب: ٦٤/٤، وقال: «واحد إسنادي الطبراني رواه رواة الصحيح».

(٢) مسند أحمد، بلفظه في: ٧٣/٤. عن عبد الرحمن بن سنان رضي الله عنه. مسند أبي يعلى، نحوه في: ٩٩/٢، برقم: (٧٥٦). قال المحقق: «إسناده صحيح». عن سعد بن مالك رضي الله عنه. معجم الطبراني الكبير، بلفظ مقارب في: ١٦٤/٦. وفي المعجم الصغير: ١٨٣/١. عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه. مسند الشهاب، بلفظه - إلّا إنه قال: «فسد» - في: ١٣٩/٢. عن سهل رضي الله عنه. الجهاد، لعبد الله بن المبارك، تحقيق: نزيه حماد، طبعة: الدار التونسية، تونس، ١٩٧٢م، ولفظه: «الذين هم صالحون عند فساد الناس». عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما موقوفاً عليه، ص: ١٦٤.

(٣) سنن الترمذي، بلفظه في كتاب الإيمان: (٣٧)، باب ما جاء أنّ الإسلام بدأ غريباً: (١٣)، برقم: (٢٦٣٠)، عن كثير بن عبد بن عمرو بن عوف بن زيد بن ملحّة عن أبيه عن جده. قال أبو عيسى رحمه الله: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمه الله: «ضعيف جداً»، ص: ٤٢٦.

معجم الطبراني الكبير، بلفظه - إلّا إنه قال: «الناس بعدي» -، في: ١٦/١٧.

(٤) مسند الشهاب، بلفظه - في موضعين - في: ١٣٨/٢. عن كثير بن عبد الله المزني عن أبيه عن جده.

قال أبو العباس القرطبي رحمته الله:

«الإسلام نشأ في أول أمره في آحاد من الناس وقلة، ثم انتشر وظهر، فأخبر رحمته الله أنه سيلحقه من الضعف والاختلال حتى لا يبقى إلا في آحاد وقلة كابتدائه»^(١).

وهناك عدّة احتمالات في معنى غربة الإسلام، من ذلك:

- أنه بدأ غريباً لا يعرف ثم ظهر وعرف، ثم يقلّ بعد ذلك من يعرفه حتى يكون كحاله الأولى.

- أنه في آخر الدنيا لا يبقى مسلم إلا قليل، وهذا إنما يكون بعد الدجال ويأجوج ومأجوج عند قرب الساعة.

- أنه يكون غريباً في بعض شرائعه وقد يكون ذلك في بعض الأمكنة، حيث تخفى بعض شرائعه فلا يعرفها إلا الواحد بعد الواحد^(٢).

والغريباء قد بيّن رحمته الله صفاتهم فيما سبق من روايات، وإنما سمّوا غريباء قلّتهم في الناس جداً، وأنّ أكثر الناس على غير هذه الصفات.

فأهل الإسلام في الناس غريباء، والمؤمنون في أهل الإسلام غريباء، وأهل العلم في المؤمنين غريباء، وأهل السنّة الذين يميزونها من أهل الأهواء والبدع غريباء، والدّاعون إليها الصّابرون على أذى المخالفين أشدّ هؤلاء غربة، وهي غربة أهل الله وأهل سنّة رسوله رحمته الله بين الخلق، وهي التي مدحها رسول الله رحمته الله ومدح أهلها، وهي قد تكون في مكان دون مكان، ووقت دون وقت، وبين قوم دون قوم.

(١) المفهم: ٣٦٢/١. وذكر نحوه التّووي رحمته الله ونسبه إلى القاضي عياض رحمته الله. وانظر: شرح التّووي على صحيح مسلم: ١٧٧/٢.

(٢) مجموع الفتاوى: ٢٩٥/١٨ - ٢٩٨ بتصرّف. وهي رسالة في شرح الحديث أعلاه، ضمّنها ابن قاسم رحمته الله مجموع الفتاوى. قال شيخ الإسلام: «وهذا الحديث يفيد المسلم أنه لا يغتم بقلة من يعرف حقيقة الإسلام، ولا يضيق صدره بذلك، ولا يكون في شك من دين الإسلام كما كان الأمر حين بدا». المرجع السابق: ٢٩٧/١٨.

ومن صفات أهلها إنهم لم يأووا إلى غير الله، ولم ينتسبوا إلى غير رسول الله ﷺ، ولم يدعوا إلى غير ما جاء به، وهم الذين فارقوا الناس أحوج ما كانوا إليهم، فإذا انطلق الناس يوم القيامة مع آلهتهم بقوا في مكانهم، فيقال لهم: ألا تنطلقوا حيث انطلق الناس؟ فيقولون: «فارقنا الناس ونحن أحوج إليهم من اليوم، وإنّا نتنظر ربنا الذي كنا نعبد»^(١).

فهذه الغربية لا وحشة على صاحبها بل هو أنس ما يكون إذا استوحش الناس؛ لأنّ وليه الله ورسوله والذين آمنوا، وإن عاداه أكثر الناس وجفوه.

(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال النبي ﷺ: «نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهرة ضوء ليس فيها سحاب؟»، قالوا: لا، قال: «وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب؟»، قالوا: لا، قال النبي ﷺ: «ما تضارون في رؤية الله ﷻ يوم القيامة إلّا كما تضارون في رؤية أحدهما. إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تتبع كلّ أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلّا يتساقطون في النار، حتّى إذا لم يبق إلّا من كان يعبد الله برّ أو فاجر وعُثِرَات - بَقِيَّة - أهل الكتاب، فيدعى اليهود فيقال لهم: من كنتم تعبدون؟ قالوا: كنّا نعبد عزيزاً ابن الله. فيقال لهم: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد، فماذا تبغون؟ فقالوا: عطشنا ربنا، فاسقنا فيشار إلّا تردون، فيحشرون إلى النار كأنّها سراب يَحِطُّم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار. ثمّ يدعى النصارى فيقال لهم: من كنتم تعبدون؟ قالوا: كنّا نعبد المسيح ابن الله. فيقال لهم: كذبتُم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد. فيقال لهم: ماذا تبغون؟ فكذلك مثل الأوّل حتّى إذا لم يبق إلّا من كان يعبد الله من برّ أو فاجر أتاهم ربّ العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها. فيقال: ماذا تنتظرون تتبع كلّ أمة ما كانت تعبد؟ قالوا: فارقنا الناس في الدّنيا على أفقر ما كنّا إليهم ولم نصاحبهم، ونحن نتنظر ربنا الذي كنّا نعبد. فيقول: أنا ربكم. فيقولون: لا نشرك بالله شيئاً مرّتين أو ثلاثاً».

صحيح البخاري، كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظِلُّهُ مِقَالٌ دَرُّوهُ﴾ [النساء: ٤٠]: (٨)، برقم: (٤٥٨١)، ص: ٩٥٨. وانظر: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب الصراط جسر جهنّم: (٥٢)، برقم: (٦٥٧٣)، ص: ١٣٩٤، كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ [٢٢] ﴿إِنَّ رَبَّكَ نَاطِقٌ﴾ [٢٣] [القيامة: ٢٢ - ٢٣]: (٢٤)، برقم: (٧٤٣٩)، ص: ١٥٦٢.

صحيح مسلم، كتاب الإيمان: (١)، باب معرفة طريق الرؤية: (٨١)، برقم: (١٨٢)، (١٨٣)، ١٦٣/١ - ١٦٨.

ومن صفاتهم التمسك بالسنة إذا رغب عنها الناس، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم، وتجريد التوحيد وإن أنكر ذلك أكثر الناس، وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله لا شيخ ولا طريقة ولا مذهب ولا طائفة، بل هم منتسبون إلى الله بالعبودية وإلى الرسول بالاتباع، وهم القابضون على الجمر حقاً، وأكثر الناس لائم لهم لغريبتهم بينهم يعدونهم أهل شذوذ وبدعة ومارقة للسواد الأعظم، وهم النزاع من القبائل الذين وفدوا وتغربوا عن قبائلهم وعشائرهم فدخلوا الإسلام آحاداً.

وكيف لا تكون فرقة واحدة قليلة جداً، غريبة بين اثنتين وسبعين فرقة ذات أتباع ورئاسات ومناصب وولايات، ولا يقوم لها سوق إلا بمخالفة ما جاء به الرسول ﷺ، فإن ما جاء به يضاد أهواءهم ولذاتهم وشبهاتهم وبدعهم التي هي منتهى فضيلتهم وعملهم، وشهواتهم التي هي غاية مقاصدهم وإرادتهم؟.

فكيف لا يكون المؤمن السائر إلى الله على طريق المتابعة غريباً بين هؤلاء الذين اتبعوا أهواءهم وأعجب كل منهم برأيه، وقد روي عنه ﷺ: «مروا بالمعروف وانها عن المنكر حتى إذا رأيتم شحاً^(١) مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه، ورأيت أمراً لا يد لك به فعليكم بخاصة نفسك وإياك وعوامهم، فإن وراءكم أيام صبر الصابر فيهن كالقابض على الجمر»^(٢).

(١) الشح: أشد البخل، وقيل: هو البخل مع الحرص. وقيل: البخل في أفراد الأمور وأحاديها، والشح عام. وقيل: البخل بالمال والشح بالمال والمعروف. يقال: شح يشح شحاً فهو شحيح. والاسم: الشح. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٤٤٨/٢.

(٢) عن أبي أمية الشعباني قال: سألت أبا ثعلبة الخشني فقلت: يا أبا ثعلبة كيف تقول في هذه الآية: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] قال: أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال: «بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيتم شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليكم - يعني بنفسك - ودع عنك العوام، فإن من وراءكم أيام الصبر، الصبر فيه مثل قبض على الجمر، للعامل فيهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله» - وزادني غيره - قال =

فإذا أراد المؤمن الذي قد رزقه الله بصيرة في دينه، وفقهاً في سنة رسوله، وفهماً في كتابه، وأراه ما الناس فيه من الأهواء والبدع والضلالات، وتنگبهم عن الصراط المستقيم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، فإذا أراد أن يسلك هذا الصراط فليوطن نفسه على قدح الجهال، وأهل البدع فيه، وطعنهم عليه، وإزرائهم به، وتغيير الناس عنه، وتحذيرهم منه، كما كان سلفهم من الكفار يفعلون مع متبوعه وإمامه ﷺ، فأما إن دعاهم إلى ذلك وقدح فيما هم عليه فهناك تقوم قيامتهم ويبغون له الغوائل^(١)، وينصبون له الحبائل، ويجلبون عليه بخيل كبيرهم ورجله.

فهو غريب في دينه لفساد أديانهم، غريب في تمسكه بالسنة لتمسكهم بالبدع، غريب في اعتقاده لفساد عقائدهم، غريب في صلاته لسوء صلاتهم، غريب في طريقه لضلال وفساد طرقهم، غريب في نسبته لمخالفة نسبهم، غريب في معاشرته لهم لأنه يعاشرهم على ما لا تهوى أنفسهم. وبالجمله فهو غريب في أمور دنياه وآخرته، لا يجد من العامة مساعداً ولا معيناً، فهو عالم بين جهال، صاحب سنة بين أهل بدع، داع إلى الله ورسوله بين دعاة الأهواء

= يا رسول الله: أجر خمسين منهم؟ قال: «أجر خمسين منكم». سنن أبي داود، كتاب الملاحم: (٣٦)، باب الأمر والتّهي: (١٧)، برقم: (٤٣٤١). قال الألباني رحمه الله: «ضعيف لكن فقرة أيام الصبر ثابتة»، ص: ٤٧٤. وانظر: سنن الترمذي، كتاب تفسير القرآن: (٤٣)، باب ومن سورة المائدة: (٥)، برقم: (٣٠٥٨)، وقال: «هذا حديث حسن غريب»، وقال الألباني رحمه الله: «ضعيف لكن بعضه صحيح»، ص: ٤٨٧. سنن ابن ماجه، كتاب الفتن: (٣٦)، باب قول الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]: (٢١)، برقم: (٤٠١٤)، ص: ٤٣١.

سنن البيهقي: ٩١/١٠. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، برقم: (٣٨٥)، ١٠٨/٢ - ١٠٩. مستدرک الحاكم، ٣٥٨/٤، وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمه الله: «صحيح».

(١) الغوائل: هي الدواهي، وهي الأمور المهلكة. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٤٨٧. لسان العرب: ٥٠٧/١١.

والبدع، أمر بالمعروف ناهٍ عن المنكر بين قوم المعروف لديهم منكر والمنكر معروف^(١).

ونفس الإنسان بسجيتها وطبيعتها تأنس بالنظائر والأشباه، وتنفر من الغربة والوحدة وتستوحش بها، وهكذا السالك لطريق الحق يستوحش بندرة الرفيق وقلة الصاحب والمعين، فلا يدفعه ذلك إلى عدم الثبات، وليوطن نفسه على الصبر مع مرّ الاغتراب.

قال الحسن البصري رحمته الله:

«ستتكم والذي لا إله إلا هو بينهما: بين الغالي والجافي، فاصبروا عليها رحمكم الله، فإنّ أهل السّنة كانوا أقلّ النَّاس فيما مضى، وهم أقلّ النَّاس فيما بقي، الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم، ولا مع أهل البدع في بدعهم، وصبروا على ستّهم حتّى لقوا ربّهم، فكَذلك إن شاء الله فكونوا»^(٢).

(١) مدارج السالكين: ١٩٩/٣ - ٢٠٠ بتصرّف.

قال رحمته الله لابن عمر رضي الله عنهما: «كن في الدّنيا كأنك غريب أو عابر سبيل...» الحديث، صحيح البخاري، كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١)، باب قول النّبي ﷺ: «كن في الدّنيا كأنك غريب»: (٣)، برقم: (٦٤١٦)، ص: ١٣٦٧، فالمؤمن غريب في هذه الدّار أين ما حلّ فيها فهو في دار غربة وعناء وتعب لا راحة له فيها، بل وصفها النّبي ﷺ بأنّها سجن المؤمن. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الدّنيا سجن المؤمن وجنّة الكافر». صحيح مسلم، كتاب الزّهد والرّفاق: (٥٣)، برقم: (٢٩٥٦)، ٢٢٧٢. وغربته فيها لا تنفك ولا تنقضي حتّى يهاجر إلى وطنه الأوّل ودار كرامته، وأنسه برّبّه في جنّته التي لا زال حنينه إليها، وقلبه يتفطر عليها:

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحبّ إلّا للحبيب الأوّل
كم منزل في الأرض يألّفه الفتى وحنينه أبداً لأوّل منزل
فحنينه أبداً لداره التي سبي منها وفرّق بينه وبين من يحبّ، وجمع بينه وبين عدوّه
الماكر في هذه الدّنيا:

وحى على جنّات عدن فلانها منازل الأولى وفيها المخيم
ولكننا سبئي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلّم
وانظر: مفتاح دار السّعادة: ١٥٠/١ - ١٥١.

(٢) سنن الدارمي، في المقدّمة، باب في كراهية أخذ الرّأي: ٨٣/١.

ولنعم ما قيل:

=

والَّذِي يَعِينُهُ عَلَى الصَّبْرِ والثَّبَاتِ مع الغربة وَقَلَّةِ السَّالِكِينَ هو علمه بَأَنَّ
الحَقَّ فِي أَصْلِهِ صَحِيحٌ، فَلَا يَعْتَمِدُ فِي ثُبُوتِ صَحْتِهِ عَلَى أَكْثَرِيَةِ أَهْلِ، لِأَنَّهُ لَا
يُعْرِفُ بِالكَثْرَةِ وَالْعَدَدِ وَإِنَّمَا يُعْرِفُ بِالتَّمَسُّكِ لَهُ، وَالسَّيْرِ عَلَى مَنَوَالِهِ وَلَوْ قَلَّ
أَهْلُهُ.

قال ابن مسعود رضي الله عنه:

«الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك»^(١).

قال ابن بطّة رحمته الله:

«أنشدني شيخ من أهل العلم بالبصرة في جامعها:

الطَّرْقُ شَتَّى وطرق الحق مفردة	والسَّالِكُونَ طريق الحقَّ آحاد
لا يطلبون ولا تبقى مآثرهم	فهم على مهل يمشون قصّاد
والنَّاسُ فِي غَفْلَةٍ عَمَّا يَرَادُ بِهِمْ	فكلّهم عن طريق الحقَّ حوَاد» ^(٢)

= إِنَّ الْقُلُوبَ يَدُ الْبَارِي تَقْلِبُهَا فَسَأَلَ اللَّهَ تَوْفِيقًا وَتَشْبِيهًا
مَنْ يَضِلُّ اللَّهَ لَا تَهْدِيهِ مَوْعِظَةٌ وَإِنْ هَدَيْتَ فَبِالْأَخْبَارِ أَنْبِيَا
فَهَذِهِ غَرِيبَةُ الْإِسْلَامِ أَنْتَ بِهَا فَكُنْ صَبُورًا وَلَوْ فِي اللَّهِ أَوْذِيَا
قُطِفَ الثَّمَرُ فِي بَيَانِ عَقِيدَةِ أَهْلِ الْأَثَرِ. لمحمد صديق حسن خان القنوجي، تحقيق:
عاصم عبد الله القريوتي، طبعة: شركة الشرق الأوسط للطباعة، الأردن، الطبعة
الأولى، ١٤٠٤هـ، ص: ١٧٠.

(١) الباعث على إنكار البدع والحوادث، ص: ٢٧. إغاثة اللّهفان: ٧٠/١، وهو في شرح
أصول اعتقاد أهل السنة، بلفظ: «إِنَّ جُمْهُورَ الْجَمَاعَةِ هِيَ الَّتِي تَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ، إِنَّمَا
الْجَمَاعَةُ مَا وَافَقَ طَاعَةَ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتَ وَحْدَكَ»: ١٠٩/١. وقد سبق قول أبي شامة رحمته الله
قريباً. انظر: ص: ٩٠٥.

(٢) الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: ٥٧٥/٢.
وقوله: حوَاد صيغة مبالغة من حاد عن الطريق، والشيء يَجِيدُ إِذَا عَدَلَ وَمَالَ عَنْهُ.
وانظر: لسان العرب: ١٥٩/٣. القاموس المحيط، ص: ٣٥٦.

ولا يعني هذا غياب الحق، وفساد الدين جملة، بل الحق ظاهر، والدين باق،
وحجة الله قائمة بحفظ الله لكتابه وسنة رسوله ﷺ كما قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ الرَّكْنُ الْأَكْبَرُ وَإِنَّا
لَمْ نَحْفَظْهُنَّ﴾ [الحجر: ٩]، ولقول النبي ﷺ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ
عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خَذَلِهِمْ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَذَلِكَ». سبق تخريجه،
ص: ٧٩٣.

كما يعينه على الثبات وعدم الوحشة أن يعلم أن طريقه طريق سلكه الصالحون من قبله، فليستشعر قلبه مرافقتهم حتى يستأنس من وحشته، ويظل في سيره لا ينحرف عنه.

قال ابن القيم رحمه الله:

«ولما كان طالب الصراط المستقيم طالب أمر أكثر الناس ناكبون عنه، مريداً لسلوك طريق مرافقه فيها في غاية القلّة والعزّة، والنفوس مجبولة على وحشة التفرّد، وعلى الأنس بالرفيق، نبّه الله سبحانه على الرفيق في هذه الطريق، وأنهم هم الذين ﴿أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]، فأضاف الصراط إلى الرفيق السالكين له، وهم الذين أنعم الله عليهم، ليزول عن الطالب للهداية وسلوك الصراط وحشة تفرّده عن أهل زمانه وبني جنسه. وليعلم أن رفيقه في هذا الصراط: هم الذين أنعم الله عليهم، فلا يكثر بمخالفة التاكبين عنه له، فإنهم هم الأقلون قدراً، وإن كانوا الأكثرين عدداً. كما قال بعض السلف^(١): «عليك بطريق الحق، ولا تستوحش لقلّة السالكين، وإياك وطريق الباطل، ولا تغتر بكثرة الهالكين». وكلما استوحشت في تفرّدك فانظر إلى الرفيق السابق، واحرص على اللحاق بهم، وغيض الطرف عمّن سواهم، فإنهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً، وإذا صاحوا بك في طريق سيرك، فلا تلتفت إليهم، فإنك متى التفت إليهم أخذوك وعاقوك»^(٢).

وليتذكّر السائر على منهج السلف أن تلك الوحشة من عوارض الطريق،

= قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فقد أخبر الصادق المصدوق أنّه لا تزال طائفة ممتنعة من أمته على الحقّ أعزّاء لا يضرهم المخالف ولا خلاف الخاذل. فأما بقاء الإسلام غريباً ذليلاً في الأرض كلّها قبل الساعة فلا يكون هذا». مجموع الفتاوى: ٢٩٦/١٨.

(١) ذكر ابن عساكر في «تبيين كذب المفتري» قولاً قريباً منه ونسبه إلى الفضيل بن عياض رحمه الله، ص: ٣٣١.

(٢) مدارج السالكين: ٢١/١ - ٢٢. وانظر: إغاثة اللّهفان: ٦٩/١. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٣٠٧ - ٣٠٨، طبعة: المكتب الإسلامي.

فهي وحشة لا تدوم، بل سرعان ما تنقطع وتزول حين يصل إلى بر الأمان ويُهَنَأُ
بسلامة الوصول، ويسعد بكرامة الرّب الغفور، وهو يتلو قوله سبحانه: ﴿يَلَيْتَ
قَوِي يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾ [يس: ٢٦ - ٢٧] ^(١).

وليحمد الله الذي وفقه على الثبات على الصّراط المستقيم ولم يكن من
الأكثرية الهالكة الزائغة عن الحقّ، وتلك نعمة عظيمة لا تقدّر بثمن، أن يسلم
المؤمن ويعافى وينجو من المهالك والبلايا والصّوارف التي صرفت الأكثرية
السّاحقة عن منهج الله وألقت بهم في درك الضّلال وبؤر الرّدى، وأفلت ذاك
المؤمن مع من أفلت، وقليل ما هم، فثبت على الحقّ، وسار على الدّرب حتّى
حظّ رحاله في جنّة الرّب.

قال ابن القيم رحمه الله:

«إنّ القواطع كثيرة شأنها شديد لا يخلص من حبالها إلّا الواحد بعد
الواحد، ولولا القواطع والآفات لكانت الطّريق معمورة بالسّالّكين، ولو شاء الله
لأزالها وذهب بها، ولكنّ الله يفعل ما يريد، والوقت كما قيل: سيف فإن
قطعته وإلّا قطعك، فإذا كان السّير ضعيفاً، والهمّة ضعيفة، والعلم بالطّريق
ضعيفاً، والقواطع الخارجة والدّاخلية كثيرة شديدة فإنّه جهد البلاء، ودرك
الشّقاء، وشماتة الأعداء، إلّا أن يتداركه الله برحمة منه من حيث لا يحتسب
فيأخذ بيده ويخلصه من أيدي القواطع» ^(٢).



(١) وانظر: طريق الهجرتين، ص: ٢٨٦.

(٢) المرجع السّابق، ص: ٢٨٨.

الفصل الرَّابِع

نماذج للثَّبات على المنهج الحق

محمد بن عبد الله ﷺ

لقد هدى الله رسوله ﷺ وأرشدته إلى منهج قويم، وصراط مستقيم لا اعوجاج فيه ولا انثناء، وأمره أن يبلغ الخلق ذلك، ويخبرهم بما هو فيه من نعمة عظيمة ندر مثالها، وقلّ شبيهها، فقدما كثير من الناس ممن ضلّوا طريق الحق، وولجوا طرق الضلال، وانحرفت مناهجهم، وتشعبت طرقهم، ووفق ﷺ بهداية الله له فكان على منهج الحق، ومسلك الصدق.

وفي ذلك يقول ﷺ: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٦١]^(١).

وقد شهد له الرب سبحانه بالثبات على ذلك المنهج، ومدحه بذلك، وأمره أن يزداد تمسكاً بكتاب الله العظيم وصفاً وفعلاً وقولاً، حتى يظل ثابتاً على المنهج، باقياً عليه، لا يزول ولا يحول، فقال جلّ في علاه: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: ٤٣].

قال ابن جرير رحمه الله:

«يقول تعالى ذِكْرُهُ لَنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: فتمسك يا محمد بما يأمر بك به هذا القرآن الذي أوحاه إليك ربك، ﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ومنهاج سديد، وذلك هو دين الله الذي أمر به، وهو الإسلام»^(٢).

(١) وانظر معناها في: جامع البيان: ١١١/٨. الجامع لأحكام القرآن: ١٥٢/٧. أنوار التنزيل: ٤٧١/٢. تفسير القرآن العظيم: ٣١٧/٢. فتح القدير: ١٨٤/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٤٥.

(٢) جامع البيان: ٧٦/٢٥. وانظر: تفسير القرآن العظيم: ١٩٥/٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧١٢.

بل أقسم سبحانه بقسم شريف على مُقسَم عليه جليل، فقد أقسم بالقرآن الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه على أن محمداً ﷺ رسوله حقاً، وأنه ثابت على منهج حق مستقيم لم يفارقه طرفه عين، أو ومضة برق، لأنه تنزيل من الخالق الرحيم سبحانه، الذي من رحمته شرع لعباده منهجاً واضحاً قوياً، ليسيروا ويثبتوا عليه كما سار وثبت عليه إمامهم وقودتهم ﷺ، وعليه أن يدعوهم لذلك، ويحذّرهم عاقبة الانحراف والزيف عن منهج الله تعالى فقال ﷻ: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ لِنُذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾ [يس: ١ - ٦] (١).

وقد ذكر سبحانه أن منهجه ﷺ منهج واضح مستقيم، اختاره له ربّه لأنّه كلّ حقّ وهدى، يبلغ المقصود ويوصل إلى المطلوب، وأن أعداء الله لن يكفّوا عن مجادلته ومنازعته ليحرفوه عن ذلك المنهج، ويصرفوه عنه، فعليه ألاّ يعبأ بمنازعتهم، ولا يلتفت إلى جدالهم، إذ هو نزاع وجدال بالباطل، وليثبت على منهج الله كما أراد الله، وقد فعل.

قال تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ ۝﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ [الحج: ٦٧ - ٦٨] (٢).

قال سيّد قطب رحمه الله:

«جعل الله لكلّ أمة منسكاً هم ناسكوه، ومنهجاً هم سالكوه، فلا داعي إذن لأن يشغل الرسول ﷺ نفسه بمجادلة المشركين، وهم يصدّون أنفسهم عن

(١) وانظر معنى الآيات في: جامع البيان: ١٤٨/٢٢ - ١٥٠. معالم التنزيل: ٥/٤. الجامع لأحكام القرآن: ٣/١٥ - ٦. أنوار التنزيل: ٤٢٥/٤ - ٤٢٦. تفسير القرآن العظيم: ٣/٨٩٧. فتح القدير: ٣٦٠/٤. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٣٨ - ٦٣٩.

(٢) التَّسْكُ: العبادة، والتَّاسْكُ العابد، واختصّ بأعمال الحجّ، والمناسك مواقف التَّسْكِ وأعمالها، مفردها مَنَسَك. والنَّسِيكة: مختصة بالذبيحة. المفردات، ص: ٤٩٠، بتصرف.

منسك الهدى، ويمعنون في منسك الضلال، والله يأمره ألا يدع لهم فرصة لينازعوه أمره، ويجادلوه في منهجه، كما يأمره أن يمضي على منهجه لا يلتفت ولا ينشغل بجدل المجادلين، فهو منهج مستقيم: ﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَمَلَكٌ هَدًى مُّسْتَقِيمٌ﴾ فليطمئن إذن على استقامة منهجه، واستقامته هو على الهدى في الطريق، فإن تعرض القوم لجداله فليختصر القول، فلا ضرورة لإضاعة الوقت والجهد^(١).

بل أمره الله تعالى أن يواجه أولئك الكفار المجادلين والمنازعين في الحق بخطاب شديد اللهجة، مُلئ بالتهديد، وشحن بالوعيد، وصُيغ بالتحدي: أن يثبتوا على ما هم عليه من منهج باطل وطريق ضال، فهو ﷺ ثابت على ما هو عليه من منهج حق وطريق هدى، لن ينصرف أو ينحرف عنه، وذلك معنى قوله سبحانه: ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ١٣٥] ^(٢).
قال ابن كثير رحمه الله:

«هذا تهديد شديد ووعد أكيد، أي استمروا على طريقتكم وناحياتكم إن كنتم تظنون أنكم على هدى، فأنا مستمرّ على طريقتي ومنهجي» ^(٣).
وقال الشوكاني رحمه الله:

«المكانة: الطريقة، أي اثبتوا على ما أنتم عليه، فإنني غير مبالي بكم ولا مكترث بكفركم، إنني ثابت على ما أنا عليه، ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ من هو على الحق ومن هو على الباطل، وهذا وعيد شديد فلا يرد ما يقال: كيف يأمرهم بالثبات على الكفر؟» ^(٤).

ويقول سيّد قطب رحمه الله:

«إنه تهديد الواثق من الحق الذي معه، والحق الذي وراءه، ومن القوة

(١) في ظلال القرآن: ٢٤٤٢/٤.

(٢) وانظر: الآيتين (١٢١، ١٢٢) من سورة هود. والآيتين (٣٩، ٤٠) من سورة الزمر.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٢/٢٨٧.

(٤) فتح القدير: ٢/١٦٤. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٧/٨٩.

قال سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝٥٣﴾ [الشورى: ٥٢ - ٥٣].

﴿وَإِنَّكَ لَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: تبيّنه لهم وتوضّحه، وترغبهم فيه، وتنهّاهم عن ضده، وترهبهم منه، ثم فسّر الصّراط المستقيم، فقال: ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: الصّراط الذي نصبه الله لعباده، وأخبرهم أنّه موصل إليه، وإلى دار كرامته^(٢).

وقد ثبت ﷺ على منهج ربّه حتّى لقي مولاه وهو على ذلك، لأنّ مولاه قد قال له: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ ﴿٩٩﴾ [الحجر: ٩٩]. وقد فعل بأبي هو وأمي صلوات الله وسلامه عليه.

(۴) مجموع الفتاوى: ۵۷/۴.

شعيب عليه السلام

إنَّ الله تعالى بعث شعيباً عليه السلام إلى أهل مَدْيَنَ^(١)، وكانوا كفَّاراً يعبدون غير الله، ويقطعون السَّبِيلَ، ويخيفون المارَّةَ، وكانوا من أسوأ النَّاسِ معاملَةً، يبخسون^(٢) المكيال والميزان ويطغون فيها، ويأكلون أموال النَّاسِ بالباطل، مع أنَّ الله تعالى وسَّعَ عليهم في الرِّزْقِ، وبسط لهم في العيش ليستدرجهم مع كفرهم به. وكان شعيب عليه السلام فصيحاً بليغ العبارة، حسن المراجعة لقومه حتَّى عرف بخطيب الأنبياء^(٣).

فدعاهم عليه السلام في أوَّل ما دعاهم إليه أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً، وذلك هو التَّوحيد مفتح دعوة الرِّسل جميعاً، والأصل الَّذي يقوم عليه منهجهم، والأساس الَّذي يبدأ به طريقهم، ثمَّ أمرهم بالعدل ونهاهم عن الظُّلم المتمثِّل في أكل أموال النَّاسِ بغير وجه حقٍّ، ونهاهم عن الفساد في الأرض،

(١) قال ابن كثير رحمه الله: «كان أهلُ مَدْيَنَ قوماً عرباً يسكنون مدينتهم مَدْيَنَ الَّتِي هِيَ قَرْيَةٌ مِنْ أَرْضِ مَعَانَ مِنْ أَطْرَافِ الشَّامِ مِمَّا يَلِي نَاحِيَةَ الْحِجَازِ قَرِيباً مِنْ بُحَيْرَةِ قَوْمِ لُوطٍ، وَكَانُوا بَعْدَهُمْ بِمُدَّةٍ قَرِيبَةٍ. وَمَدْيَنُ قَبِيلَةٌ عُرِفَتْ بِهِمُ الْقَبِيلَةُ، وَهُمْ مِنْ بَنِي مَدْيَنَ بْنِ مَدْيَانَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ، وَشُعَيْبٌ نَبِيُّهُمْ هُوَ ابْنُ مَيْكِلَ بْنِ يَشَجْنَ». البداية والنهاية: ١/ ١٨٤ - ١٨٥. وقد ذكره الله تعالى اختلافاً في نسب شعيب عليه السلام، ولم يرجح شيئاً.

(٢) الْبَخْسُ: النِّقْصُ، بَخَسَهُ حَقَّهُ يَبْخُسُهُ بَخْساً إِذَا نَقَصَهُ، وَلَا تَبَخَّسُوا النَّاسَ: لَا تَظْلِمُوهُمْ، وَالْبَخْسُ مِنَ الظُّلْمِ أَنَّ تَبَخَّسَ أَخَاكَ حَقَّهُ فَتَنَقَّصَهُ كَمَا يَبْخُسُ الْكَيْلُ مَكْيَالَهُ فَيَنْقُصُهُ. لسان العرب: ٦/ ٢٤، بتصرف. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٤٢. القاموس المحيط، ص: ٦٨٤ - ٦٨٥.

(٣) وانظر: تاريخ الطبري: ١/ ١٩٧ - ١٩٨. البداية والنهاية: ١/ ١٨٥.

ودعاهم إلى سلوك صراط الله المستقيم، ومنهجه الحق القويم، وألا يزيغوا عنه، ويمنعوا الناس من سلوكه، ويظهروه بمظهر المنحرف المعوج الذي لا يمكن السير عليه. وفي ذلك يقول تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ، وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ٨٦]:

قال الشيخ السعدي رحمته الله في بيان قوله تعالى: ﴿وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾.

«أي تبغون سبيل الله تكون معوجة، وتميلونها اتباعاً لأهوائكم، وقد كان الواجب عليكم وعلى غيركم الاحترام والتعظيم للسبيل التي نصبها الله لعباده ليسلكوها إلى مرضاته، ودار كرامته، ورحمهم بها أعظم رحمة، وتصدون لنصرتها، والدعوة إليها، والذب عنها، لا أن تكونوا أنتم قطاع طريقها، الصادين الناس عنها، فإن هذا كفر لنعمة الله، ومحادة لله، وجعل أقوم الطرق وأعدلها مائلة، وتشنعون على من سلكها»^(١).

ولكنهم لم يستجيبوا لأمره، ولم ينصاعوا لقوله: بل واجهوه بالتهكم والسخرية والاستهزاء: ﴿قَالُوا يَنْشَعِبُ أَصْلُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧]. وهذا قيل على سبيل الاستبعاد لإجابتهم له، ومعنى ذلك أنه لا موجب لانصياعنا لأمرك، واجتنابنا لنهيك، والتزامنا بسلوك منهجك إلا أنك تصلي وتعبد الله، وهل هذا يوجب لنا أن نترك ما كان عليه آبائنا أصحاب العقول وأولي الأبواب، أم نمتنع أن نتصرف في أموالنا كما يحلو لنا ونشاء، وما هذا منك إلا حلم ورشد؟ يريدون السفة والغواية، على سبيل التهكم والاستهزاء.

فأجابهم عليه السلام مرغباً لهم فيما يدعوهم إليه، محذراً لهم عن مخالفته وشقاقه: ﴿قَالَ يَتْلُوا آيَاتِهِ إِنَّ كُتَّ عَلَى يَتْنٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ إِنَّ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

(١) تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٥٩.

عَلَيْهِ قَوْلُكَ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَنْقُورُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَأَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّكُمْ ثُمَّ نُؤْيُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ [هود: ٨٨ - ٩٠].

أي يا قوم أخبروني إن كنت على بصيرة من أمري، وحجة قائمة، ومنهج بين، ويقين وطمأنينة في صحة ما جئت به، وأعطاني الله النبوة والعلم والرزق الحلال؟. ومع ذلك فلست أنهاكم عن أمر وأفعله، وأمركم بأمر وأجتنبه، إنما أريد إصلاح أمركم، واستقامتكم بحسب طاقتي واجتهادي، وما يحصل لي من التوفيق والهداية في ذلك فهو من الله لا من أحد سواه، وهو الذي عليه أتوكل، وإليه مرجعي ومصيري في جميع أموري.

ثم انتقل معهم إلى مقام الترهيب فحذّره من مخالفته ومشاققته وعداوته فإنها تجلب لهم من العذاب والهلاك ما أصاب الأمم السابقة. فأجابوه: ﴿قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِتْنًا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴿٩١﴾﴾ [هود: ٩١]، أي لا نفهم ما دعوتنا إليه، ولا نعقله لأننا لا نحبه ولا نريده، وليس لنا رغبة فيه، بل نحن معرضون عنه، وأنت ضعيف مضطهد مهجور لا معزة لك ولا قوة، ولست من الكبراء ولا الرؤساء، ولولا أن قبيلتك وعشيرتك على ما نحن عليه لرجمناك بالحجارة، وقيل: لسبناك. فقال لهم مترفقاً بهم: ﴿قَالَ يَنْقُورُ ارْهَطِيْ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾﴾ [هود: ٩٢] ^(١).

يقول: أتركوني لأجل قومي ولا تتركوني إعظاماً لجنان الربّ تبارك وتعالى أن تنالوا نبيّه بمساءة، وقد اتخذتم أمره خلف ظهوركم لا تبالون به، ولا تطيعونه ولا تعظمونه، وهو يعلم جميع أعمالكم، وسيجزيكم بها ^(٢).

ثم أردف قائلاً: ﴿وَيَنْقُورُ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

(١) وانظر في معنى الآيات من سورة هود: معالم التنزيل: ٣٩٨/٢ - ٣٩٩. الجامع لأحكام القرآن: ٨٦/٩ - ٩٢. أنوار التنزيل: ٢٥٣/٣ - ٢٥٧. تفسير القرآن العظيم: ٧٠٦ - ٧٠٨. فتح القدير: ٥١٨/٢ - ٥٢١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٣٤٣ - ٣٤٤.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٧٠٨/٢ بتصرف يسير.

يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ [هود: ٩٣].
قال ابن كثير رحمه الله:

«وهذا أمر تهديد شديد ووعد أكيد بأن يستمروا على طريقتهم ومنهجهم وشاكلتهم، فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار، ومن يحل عليه الهلاك والبوار»^(١) ﴿٩٣﴾.

أي سيروا على منهجكم الضال المنحرف واثبتوا عليه، فإني سائر على منهجي الحق المستقيم وثابت عليه لا أتنازل عنه، ولا أنزاح منه، وهذا على سبيل التهديد الوعيد، وأكد ذلك بقوله: سوف تعلمون علم اليقين من يخزي في هذه الدنيا، ويحلّ عليه عظيم العذاب في الآخرة، وهو كاذب فيما يدعي ويزعم، وارتقبوا إنني معكم رقيب، وهذا كقوله في الأعراف: ﴿وَلِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [الأعراف: ٨٧].

قال الشوكاني رحمه الله:

«هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم، وليس هو من باب الأمر بالصبر على الكفر، وحكم الله بين الفريقين هو نصر المحققين على المبطلين»^(٣). ولما علم قومه ثباته ومن معه على الحق، ولزومهم صراط الله المستقيم، انبرى أشرافهم وطغاتهم المستكبرون الذين لم يكتفوا بترك الإيمان، والتمرد عن إجابة رسولهم إلى ما دعاهم إليه، بل تجاوزوا كلّ ذلك بغياً وبطراً وأشراً إلى توعدّه ومن آمن معه بالإخراج من قريتهم وموطنهم، أو ينخرطون في الكفر والضلال الذي هم عليه، ويفارقون المنهج السوي الذي سلكوه، والحق الجلي الذي التزموه. قال تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَةٍ أَوْ نَعُودَنَّ فِي مَلِئْنَا﴾ [الأعراف: ٨٨].

فأجابهم ﷺ بثبات يفوق كلّ ما يتصورون، وعزيمة تبدّد كلّ ما يشتهون،

(١) البوار: الهلاك، بار بواراً وبواراً وأبارهم: أهلكهم. ورجل بُورٌ: هالك. انظر: لسان

العرب: ٨٦/٤. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٦٨. القاموس المحيط، ص: ٤٥٢.

(٣) فتح القدير: ٢٢٤/٢.

(٢) البداية والنهاية: ١/١٨٨.

وصلابة تيئسهم ممّا يريدون فقال: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ ۖ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
 إِنَّا عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهَ مِنهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
 رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ
 خَيْرُ الْفَاضِلِينَ ﴿٨٩﴾ [الأعراف: ٨٨ - ٨٩].

قال ابن كثير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«طلبوا بزعمهم أن يردّوا من آمن منهم إلى ملّتهم، فانتصب شعيب
 للمحاجة عن قومه فقال: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾، أي هؤلاء لا يعودون إليكم
 اختياراً، وإنما يعودون إليكم إن عادوا اضطراراً مكرهين، وذلك لأن الإيمان إذ
 خالطته بشاشة القلوب لا يسخطه أحد، ولا يرتدّ عنه أحد، ولا محيد لأحد
 منه»^(١).

أي لا يمكن لنا ولا يتأتى أبداً أن نترك ما نحن عليه من دين حقّ،
 ومنهج صدق، ومسلك رشد، وسبيل مأمون، ونفارق الثبات الذي نحن فيه،
 وننغمس في ملّتك الباطلة، ودينكم الزّائع، ونهجم الضّال، وسبيلكم
 المعوج، بعدما نجّانا الله منه، وأنقذنا من شرّه، فإن فعلنا ذلك فنحن كاذبون
 مفترون على الله، وهل مثلنا يعود إلى هذا الباطل؟ إنّه محال، إلّا أن يشاء الله،
 وحينها لا يمكننا أن نخرج عن مشيئته التّابعة لعلمه سبحانه وعظيم حكمته،
 وهو الذي وسع علمه كلّ شيء، وهو العالم بما يصلح عباده، وهو مستندنا
 وعليه اتكالنا.

وقوله: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾.

قال الشوكاني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«أي عليه اعتمدنا في أن يثبتنا على الإيمان، ويحول بيننا وبين الكفر
 وأهله، ويتمّ علينا نعمته، ويعصمنا من نقمته»^(٢).

وقال السّعدي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«أي اعتمدنا أنّه سيثبتنا على الصّراط المستقيم، وأن يعصمنا من جميع

(٢) فتح القدير: ٢/٢٢٥.

(١) البداية والنهاية: ١/١٨٩.

طرق الجحيم، فإنّ من توكل على الله كفاه، ويسرّ له أمر دينه ودنياه^(١).

ولما تمادى قومه في الكفر والضلال والغي ويئس من صلاحهم استفتح عليهم، واستنصر ربّه في تعجيل ما يستحقّونه من العذاب، وفي ذلك نصرة للمظلوم ونجاة له، وأخذ للظّالم وهلاك له، وقد أجاب الله دعاءه فعجل بهلاكهم وزوالهم.

رجفت بهم أرضهم وزلزلت زلزالاً شديداً أزهقت أرواحهم من أجسادها، وصيرت حيوانات أرضهم كجمادها، وأصبحت جثثهم جاثية لا أرواح فيها ولا حركات بها ولا حواس لها، وقد جمع الله عليهم أنواعاً من العقوبات، وصنوفاً من المثلات، وأشكالاً من البليّات، وذلك لما اتّصفوا به من قبيح الصفات، سلّط الله عليهم رجفة شديدة أسكنت الحركات، وصيحة عظيمة أخمدت الأصوات، وظلّة أرسل الله عليهم منها شرر النّار من سائر أرجائها والجهات^(٢).

(١) تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٥٩. وانظر في معنى الآيات من سورة الأعراف: معالم التنزيل: ١٨١/١ - ١٨٢. الجامع لأحكام القرآن: ٧/ ٢٥٠ - ٢٥١. أنوار التنزيل: ٣/ ٤٠ - ٤١. تفسير القرآن العظيم: ٢/ ٣٧٠ - ٣٧١. فتح القدير: ٢/ ٢٢٤ - ٢٢٥. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٢٥٩.

(٢) البداية والنهاية: ١٨٩/١. وقد ذكر الله تعالى أنواع العقاب الّذي أصابهم به فقال في الأعراف: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ [الأعراف: ٩١]، وقال في هود: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصّيحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ [هود: ٩٤]، وقال في الشعراء: ﴿فَأَخَذَهُم عَذَابٌ يَوْمِ الظّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابٌ يَوْمِ عَظِيمٍ﴾ [الشّعراء: ١٨٩]. قال ابن كثير رحمته الله: «ذكر في كلّ سياق ما يناسبه، ففي الأعراف لما قالوا: ﴿لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْمُئِبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا﴾ [الأعراف: ٨٨] ناسب أن يذكر هناك الرّجفة، فرجفت بهم الأرض الّتي ظلموا بها وأرادوا إخراج نبيّهم منها، وههنا لما أساءوا الأدب في مقالتهن على نبيّهم ذكر الصّيحة الّتي استلبتهن وأخمدتهن، وفي الشعراء لما قالوا: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ [الشّعراء: ١٨٧]، قال: ﴿فَأَخَذَهُم عَذَابٌ يَوْمِ الظّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابٌ يَوْمِ عَظِيمٍ﴾ [الشّعراء: ١٨٩]، وهذا من الأسرار الدّقيقة والله والحمد والمنة كثيراً دائماً». تفسير القرآن العظيم: ٢/ ٧٠٩. وانظر: ٢/ ٣٧١ - ٣٧٢. البداية والنهاية: ١٨٩/١.

الصَّحَابَةُ

سبق أن بينت أن منهج الصَّحَابَةِ ﷺ هو المنهج الحقّ الذي ارتضاه الله لعباده، وأشار إلى لزوم اتّباعه في كتابه، كما قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ فَوَلَّيْ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥] ^(١).

وكيف لا يكون منهجهم هو الحقّ وقد اختارهم الله واصطفاهم لصحبة نبيّه ﷺ وإقامة دينه؟ وانتقاهم من هذه الأمّة وجعلهم أفضلها وخيرها لصدق إيمانهم، وقوّة يقينهم، وسلامة قلوبهم، وسبقهم في سبل الخير، وعلوّ هممهم، ونقاء بواطنهم.

قال ابن مسعود ﷺ:

«إنّ الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمّد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فابتعثه برسالته، ثمّ نظر في قلوب العباد بعد قلب محمّد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيّه يقاتلون على دينه، فما رأى المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما رأوا سيئاً فهو عند الله سيئ» ^(٢).

(١) وقد سبق الحديث عن الآية، انظر: ص ٧٩٠ فما بعدها من هذا البحث. وانظر: مجموع الفتاوى: ١/٤ - ٢.

(٢) مسند أحمد، بلفظه في: ٣٧٩/١. قال أحمد شاكر رحمه الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢١١/٥، برقم: (٣٦٠٠).

معجم الطبراني الكبير، نحوه في: ١١٢/٩.

مسند أبي داود الطيالسي، نحوه في: ص ٣٣، برقم: (٢٤٦).

فضائل الصَّحَابَةِ للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: د. وصي الله محمّد عبّاس، طبعة: مؤسسة الرّسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، نحوه في: ٣٦٧/١.

ولذا مدحهم سبحانه وزكّاهم في أكثر من آية^(١)، والرّسول ﷺ ربّاهم، ومات وهو عنهم راضٍ، ولم تظهر فيهم البدع ولا الأهواء ولا المحدثات، بل الحقّ يدور معهم حيث داروا، والضّلال ينفر عنهم حيث ساروا.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«الواجب على كلّ مسلم يشهد أنّ لا إله إلّا الله وأنّ محمّداً رسول الله أن يكون أصل قصده توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له، وطاعة رسوله، يدور على ذلك، ويتبعه أين وجده، ويعلم أنّ أفضل الخلق بعد الأنبياء هم الصّحابة، فلا ينتصر لشخص انتصاراً مطلقاً عامّاً إلّا لرسول الله ﷺ، ولا لطائفة انتصاراً مطلقاً عامّة إلّا للصّحابة رضي الله عنهم أجمعين، فإنّ الهدى يدور مع الرّسول حيث دار، ويدور مع أصحابه دون أصحاب غيره حيث داروا، فإذا أجمعوا لم يجمعوا على خطأ قطّ، بخلاف أصحاب عالم من العلماء فإنّهم قد يجمعون على خطأ»^(٢).

وقد كانت عقولهم راجحة، وأذهانهم متوقّدة، وأفهامهم مدركة، وهم أهل الفطرة والإيمان، وأرباب الفصاحة والبيان، نزل القرآن بلسانهم، والرّسول بينهم يوضح لهم ما أشكل عليهم، ويبين لهم ما خفي عنهم، ويوجههم إلى الطريق السّليم، والمسلك القويم، ولذا حازوا قصب السّبق في كلّ الفضائل، ونالوا إمامة الدّين في هذه الأمة بعده نبيّها، وتبوّؤا في ذلك أعلى المنازل وأرفع الدّرجات.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«إنّهم أفضل من الخلف في كلّ فضيلة، من علم، وعمل، وإيمان، وعقل، ودين، وبيان، وعبادة، وإنّهم أولى بالبيان لكلّ مشكل، هذا لا يدفعه إلّا من كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام، وأضله الله على علم»^(٣).

(١) انظر: التّوبة الآية: (١٠٠). الفتح الآية: (١٨، ٢٩). الحشر: (٨ - ٩).

(٢) منهاج السّنة: ٢٦١/٥ - ٢٦٢. وانظر: دراسات في الأهواء والفرق، ص: ١٠٧.

(٣) مجموع الفتاوى: ١٥٨/٤.

وقد ساروا على نهج نبيهم حذو القُذَّة بالقُذَّة^(١) لم ينحرفوا عنه، ولم ينزلقوا منه، بل ثبتوا عليه ثبات الجبال الرُّواسي، فما زلزلتهم عنه الفتن، وما حرفتهم عنه البدع، وما أثرت فيهم الأهواء، وما انتابتهم الشُّكوك والظُّنون، بل ظلُّوا عنه مدافعين، ولحوزته حامين، وبنصرته قائمين، وقد شهد لهم بذلك ربُّ العالمين في قرآنه المبين، حيث قال سبحانه: ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ^(٢) وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ۖ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

﴿٢٤﴾ [الأحزاب: ٢٣ - ٢٤].

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ:

«لَمَّا ذَكَرَ ﷺ عَنِ الْمُنَافِقِينَ أَنَّهُمْ نَقَضُوا الْعَهْدَ الَّذِي كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ لَا يُولُونَ الْأَدْبَارَ، وَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ اسْتَمَرُّوا عَلَى الْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ ﴿صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ قَالَ: بَعْضُهُمْ: أَجَلُهُ، وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: عَهْدُهُ وَهُوَ يَرْجِعُ إِلَى الْأَوَّلِ: ... ﴿وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ أَيُّ وَمَا غَيَّرُوا عَهْدَهُمْ وَبَدَّلُوا الْوَفَاءَ بِالْغَدْرِ، بَلِ اسْتَمَرُّوا عَلَى مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، وَمَا نَقَضُوهُ كَفَعَلَ الْمُنَافِقِينَ... ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾ أَيُّ بِصَبْرِهِمْ عَلَى مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، وَقِيَامِهِمْ بِهِ، وَمَحَافَظَتِهِمْ عَلَيْهِ»^(٣).

وقال الشُّوكَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾:

«مَعْطُوفَةٌ عَلَى ﴿صَدَقُوا﴾، أَيُّ مَا غَيَّرُوا عَهْدَهُمُ الَّذِي عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ كَمَا غَيَّرَ الْمُنَافِقُونَ عَهْدَهُمْ، بَلِ ثَبَتُوا عَلَيْهِ ثُبُوتًا مُسْتَمِرًّا، أَمَّا الَّذِينَ قَضَوْا نَحْبَهُمْ

(١) الْقُذَّةُ: رِيشُ السَّهْمِ، وَجَمْعُهَا قُذْدٌ وَقَذَاذٌ. وَمَعْنَى: حَذَوِ الْقُذَّةَ بِالْقُذَّةِ: يَعْنِي كَمَا تَقْدَرُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ عَلَى قَدْرِ صَاحِبَتِهَا وَتَقْطَعُ. يَضْرِبُ مَثَلًا لِلشَّيْئَيْنِ يَسْتَوِيَانِ وَلَا يَتَفَاوَتَانِ. لِسَانُ الْعَرَبِ: ٥٠٣/٣، بِتَصْرِفٍ.

(٢) قَالَ الرَّائِغُ رَحِمَهُ اللَّهُ: «التَّحِبُّ: التَّنْذِرُ الْمَحْكُومُ بِوُجُوبِهِ، يُقَالُ: قَضَىٰ فَلَانٌ نَحْبَهُ: أَيُّ وَقَىٰ بِنَذْرِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾ [الأحزاب: ٢٣]. وَيُعْبَرُ بِذَلِكَ عَمَّنْ مَاتَ كَقَوْلِهِمْ: قَضَىٰ أَجَلُهُ، وَاسْتَوْفَىٰ أَكْلَهُ، وَقَضَىٰ مِنَ الدُّنْيَا حَاجَتَهُ. وَالتَّحِبُّ: الْبُكَاءُ الَّذِي مَعَهُ صَوْتُ. وَالتَّحَابُّ: السَّعَالُ». الْمَفْرَدَاتُ، ص: ٤٨٤.

(٣) تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ: ٧٥٧/٣ - ٧٥٩.

فظاهر، وأما الذين ينتظرون قضاء نحبهم فقد استمروا على ذلك حتى فارقوا الدنيا ولم يغيروا ولا بدّلوا»^(١).

وقال ابن جرير رحمته الله في قوله: ﴿لِيَجْزِيََ اللَّهُ الصّٰدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾: «ليثبت الله أهل الصدق بصدقهم الله بما عاهدوه عليه، ووفاءهم له به»^(٢).
فقد شهد الله لهم سبحانه بالثبات ومدحهم عليه، ولو لم يكونوا كذلك ما أمر الله بسلوك سبيلهم، والسير على منوالهم، وتتبع خطاهم، واتباع نهجهم في آية النساء الآنفة الذكر^(٣).
ولما وجه رسول الله صلّى الله عليه وآله الأمة عند افتراق الفرق بلزوم ما كان عليه هو وأصحابه^(٤).

بل جاءت أقوال سلف هذه الأمة الصّالح تدعوا إلى السير على نهجهم وسلوك طريقهم، من ذلك:

قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه:
«كلّ عبادة لم يتعبدها أصحاب رسول الله فلا تعبدها، فإنّ الأوّل لم يدع للآخر مقالاً، فاتّقوا الله يا معشر القراء، وخذوا طريق من كان قبلكم»^(٥).
وقال إبراهيم التّيمي رحمته الله:
«لو أنّ أصحاب محمّد مسحوا على ظفر لما غسلته، التماس الفضل في اتّباعهم»^(٦).

وقال الأوزاعي رحمته الله:
«اصبر نفسك على السنّة، وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكفّ

(١) فتح القدير: ٢٧٢/٤.

(٢) جامع البيان: ١٤٨/٢١.

(٣) هي الآية: ١١٥.

(٤) سبق الحديث. انظر: ص: ١١٣، من هذا الحديث.

(٥) الباعث على إنكار البدع والحوادث، ص: ١٥ - ١٦. وانظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنّة: ٩٠/١. الإبانة عن شريعة الفرق التّاجية: ٣٣٦/١. الاعتصام: ٣٣٧/٢.

(٦) المرجع السّابق: ٣٦١/١.

عَمَّا كَفُّوا، واسلك سبيل سلفك الصَّالح، فَإِنَّهُ يَسْعُكَ مَا وَسِعَهُمْ»^(١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«وإنَّما دين الله ما بعث به رسله، وأنزل به كتبه، وهو الصُّراط المستقيم، وهو طريقة أصحاب رسول الله ﷺ، خير القرون وأفضل الأُمَّة، وأكرم الخلق على الله تعالى بعد النَّبِيِّينَ»^(٢).

وقال ابن أبي العز رَحِمَهُ اللهُ:

«ومضى على ما كان عليه الرَّسُول ﷺ خير القرون، وهم الصَّحابة والتَّابعون لهم بإحسان يوصي به الأوَّل الآخر، ويقتدي فيه اللاحق بالسَّابق، وهم في ذلك كلُّه بنبيِّهم محمَّد ﷺ مقتدون، على منهاجه سالكون، كما قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]^(٣).

وأقوالهم في ذلك كثيرة جدًّا، وكلُّها تدعوا إلى لزوم منهج الصَّحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ؛ لأنَّه منهج الله ورسوله الَّذي ارتضاه الله لهذه الأُمَّة، وقد تمسَّك به الصَّحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وثبتوا عليه فنسب إليهم وعرف بهم.



(١) شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّة: ١٥٤/١.

(٢) مجموع الفتاوى: ١٢٦/٣.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٦٨، طبعة: المكتب الإسلامي.

شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله

عرفه الإمام الذهبي رحمته الله فقال عنه:

«ابن تيمية الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد الفقيه المجتهد المفسر البار، شيخ الإسلام، عَلم الزَّهاد، نادرة العصر، تقي الدِّين أبو العباس أحمد ابن المفتي شهاب الدِّين عبد الحلیم ابن الإمام المجتهد شيخ الإسلام مجد الدِّين عبد السَّلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحرَّاني، أحد الأعلام... عني بالحديث، ونسخ الأجزاء، ودار على الشُّيوخ، وخرَّج وانتقى، وبرع في الرِّجال، وعلل الحديث وفقهه، وفي علوم الإسلام، وعلم الكلام وغير ذلك. وكان من بحور العلم، ومن الأذكياء المعدودين، والزَّهاد الأفراد، والشَّجعان الكبار، والكرماء الأجواد، أثنى عليه الموافق والمخالف، وسارت بتصانيفه الرِّكبان»^(١).

وقد بلغ من العلم منزلة عظيمة شهد له بها معاصروه حتَّى قال عنه إمام الجرح والتَّعديل أبو الحجاج المزي رحمته الله:

«ما رأيت مثله، ولا رأى هو مثل نفسه، وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ولا أتبع لهما منه»^(٢).

ويؤيد ذلك: ما نشر الله له من علومه في الآفاق، وبهر بفنونه البصائر

(١) تذكرة الحفاظ: ٤/١٤٩٦.

(٢) شذرات الذهب: ٨٤/٣. وانظر تفاصيل ما تلقى وحفظ من العلوم في كتاب: الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية، لأبي حفص عمر بن علي بن موسى البزار، تحقيق: زهير الشاويش، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٠هـ، ص: ١٧ - ١٨.

والأحداق، وملاً بمحاسن مؤلفاته الصحف والأوراق^(١).

بل اتفق أهل العقول السليمة أنه من المجددين الذين يجددون لهذه الأمة أمر دينها^(٢)، فقد أحيا الله به ما درس من شرائع الدين، وأقام به الحجة، وأوضح به المحجة، ونصر به الحق، وأذل به الباطل^(٣).

وكان ﷺ معظماً لرسول الله ﷺ جداً، حريصاً كل الحرص على اتباعه، ونصرة ما جاء به، والذب عنه، بل متى ما بلغه حديث عنه ﷺ عمل وأفتى به ولم يلتفت إلى قول غيره من المخلوقين كائناً من كان، وهو القائل: «كل قائل إنما يحتج لقوله لا به إلا الله ورسوله»^(٤).

قال أبو حفص البزار رحمه الله:

«وإذا نظر المنصف إليه بعين العدل يراه واقفاً مع الكتاب والسنة لا يميله عنهما قول أحد كائناً من كان، ولا يراقب في الأخذ بعلومهما أحداً، ولا يخاف في ذلك أميراً ولا سلطاناً ولا سوطاً ولا سيفاً، ولا يرجع عنها لقول أحد، وهو متمسك بالعروة الوثقى، واليد الطولى، وعامل بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩]، وبقوله تعالى: ﴿وَمَا اخْلَقْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠]. وما سمعنا أنه اشتهر عن أحد منذ دهر طويل ما اشتهر عنه من كثرة متابعتة للكتاب والسنة، والإمعان في تتبع معانيهما والعمل بمقتضاهما، ولهذا لا يرى في مسألة أقوالاً للعلماء إلا وقد أفتى بأبلغها موافقة للكتاب والسنة، وتحري الأخذ بأقومها من جهة المنقول والمعقول»^(٥).

وقد كان ﷺ له باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين، وأئمة

(١) المرجع السابق، ص: ٧٧.

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها». سنن أبي داود، كتاب الملاحم: (٣٦)، باب ما يذكر في قرن المائة: (١)، برقم: (٤٢٩١). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٤٦٩.

(٣) وانظر: الأعلام العلية، ص: ١٨ - ١٩.

(٤) المرجع نفسه، ص: ٢٩، بتصرف. (٥) المرجع نفسه، ص: ٧٨ - ٧٩.

المذاهب، وهو يحتجّ لما صح منها بالكتاب والسنة، ولا يفتي بمذهب معيّن منها، بل يفتي بما أيّده الدليل^(١).

وقد نصر مذهب السلف وأيّده بالحجج الباهرة والبراهين النيرة بما لم يسبق إليه، ودافع عنه دفاعاً عظيماً، وذكر أنّه الحقّ الذي لا يعارض ولا يقاوم أبداً، قال:

«وإذا تأملّ اللبيب الفاضل هذه الأمور تبين له أنّ مذهب السلف والأئمة في غاية الاستقامة والسداد والصحة والاطّراد، وأنّه مقتضى المعقول الصريح والمنقول الصحيح، وأنّ من خالفه كان مع تناقض قوله المختلف الذي يؤفك عنه من أفك خارجاً عن موجب العقل والسمع، مخالفاً للفتوة والسمع، والله يتمّ نعمته علينا وعلى سائر إخواننا المسلمين المؤمنين، ويجمع لنا ولهم خير الدنيا والآخرة»^(٢).

وقال رحمه الله بعد أن ذكر أنّ الإيمان يزيد وينقص كما ثبت عن سلف هذه الأمة، قال:

«وهذه الأمور كلّها إذا تدبّرها المؤمن بعقله تبين له أنّ مذهب السلف هو المذهب الحقّ الذي لا عدول عنه، وأنّ من خالفهم لزمه فساد معلوم بصريح المعقول وصحيح المنقول كسائر ما يلزم الأقوال المخالفة لأقوال السلف والأئمة، والله أعلم»^(٣).

وعندما سئل رحمه الله عن مذهب السلف مقارنة بغيره من المذاهب، وهل هو منتحل له؟ فأجاب بما دلّل به على صحة مذهب السلف، وأنّه الحقّ الذي يجب على أهل الإسلام أن يلتزموه، ولا ينحرفوا عنه، وعلى بطلان قول من خالفهم، وحشد على ذلك الأدلّة من الكتاب والسنة، وأقوال أهل العلم،

(١) وانظر: الرد الوافر، لمحمد بن أبي بكر بن ناصر الدين الدمشقي، تحقيق: زهير الشاويش، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٣هـ، ص: ٧٠.

(٢) مجموع الفتاوى: ٢١٢/٥ - ٢١٣.

(٣) المرجع السابق: ٥٨٥/٧، وأقواله في تأييد ذلك كثيرة جداً. انظر على سبيل المثال لا الحصر، المرجع نفسه: ٢٦/٤، ١٧٢/٣٣ - ١٧٣. درء تعارض العقل والنقل: ٢٠٣/١.

وسأل ربه أن يجعله ممن يسلكونه^(١)، وأمر بإظهاره وبيانه للناس فقال:

«لا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه، واعتزى إليه، بل يجب قبول ذلك منه بالاتفاق، فإن مذهب السلف لا يكون إلّا حقاً، فإن كان موافقاً له باطناً وظاهراً فهو بمنزلة المؤمن الذي هو على الحق باطناً وظاهراً، وإن كان موافقاً له في الظاهر فقط دون الباطن فهو بمنزلة المنافق، فتقبل منه علانيته وتوكل سريره إلى الله، فإننا لم نؤمر أن ننقب عن قلوب الناس، ولا نشق بطونهم»^(٢).

وقد نصّ رحمته في أكثر من موطن أنّه موافق لمذهب السلف في جميع ما ذهب إليه، وأنّه يمكنه أن يناظر من شاء على ذلك^(٣). ولذا كان يسوق الأدلة والحجج التي يعضده بها، وينصره على سواه من المذاهب^(٤).

بل بين أنّه كان يبالغ في البحث والتحري عنه^(٥)، مع ما أعطي رحمته من معرفة عظيمة به، ونفي ما نسب إليه عن طريق الخطأ^(٦).

وقد واجه رحمته المبتدعة وأهل الأهواء على اختلاف نحلهم، وتنوع بدعهم مواجهات سافرة، وحمل عليهم حملات صادقة، كشف بها عوارهم، وقشع ضلالهم بلسانه وبنانه، لا تلين له معهم عريكة، ولا يحجبه دونهم حاجب، كأسد كاسر وبطل جاسر، عرف بدعهم ففندها، وضلالهم فأزهقه، وهو القائل: «أنا أعلم كلّ بدعة حدثت في الإسلام، وأوّل من ابتدعها، وما كان سبب ابتداعها»^(٧)، وقد صدق رحمته.

وهذه كتبه مليئة بالرد على طوائف المبتدعة، ودحض شبههم، حتّى قال عنه ابن قدامة المقدسي رحمته:

-
- (١) انظر: مجموع الفتاوى: ١/٤ - ٣. (٢) المرجع السابق: ١٤٩/٤.
(٣) انظر: المرجع السابق: ١٦٧/٣، ٢٠٧، ٣٨٩/١٦، ٤٥٥. بيان تلبس الجهميّة: ١/ ٥٣، ٣٦/٢ - ٣٧.
(٤) انظر: مجموع الفتاوى: ١/٢١٦، ٢/٢٤، ٩٧، ١١٥/٦، ٢٩٠ - ٣٣٥، ٣٥٥، ١٣/ ١٦٠، ٣٠٩/١٤. درء التعارض: ١٠٧/٦، ٢٤٠/٩. الرد على المنطقين، ص: ٢٢٩.
(٥) انظر: مجموع الفتاوى: ٣٣/١٧٧. (٦) انظر المرجع السابق: ١٧/٨٨.
(٧) المرجع نفسه: ٣/١٨٤.

«وكان ﷺ سيفاً مسلولاً على المخالفين، وشجى في حلق أهل الأهواء المتبدعين، وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين، وكان بحراً لا تكدره الدلاء، وخبراً يقتدي به الأخيار الألباء، طنت بذكره الأمصار، وضنت بمثله الأعصار»^(١).

وقال أبو حفص البزار رحمه الله:

«وأما ما خصه الله تعالى به من معارضة أهل البدع في بدعتهم، وأهل الأهواء في أهوائهم، وما أُلّفه في ذلك من دحض أقوالهم وتزييف أمثالهم وأشكالهم، وإظهار عوارهم وانتحالهم، وتبديد شملهم وقطع أوصالهم، وأجوبته عن شبههم الشيطانية، ومعارضتهم النفسانية للشريعة الحنفية المحمدية، بما منحه الله تعالى به من البصائر الرحمانية، والدلائل الثقلية، والتوضيحات العقلية، حتى انكشف قناع الحق، وبان بما جمعه في ذلك وأُلّفه الكذب من الصدق، حتى لو أنّ أصحابها أحياء، ووقفوا لغير الشقاء لأذعنوا له بالتصديق، ودخلوا في الدين العتيق»^(٢).

فارتاع لذلك أهل البدع والأهواء، وكشّروا عن أنياب الحقد والبغضاء، وصبّوا عليه جام الغضب والعداء، وأمطروه بوابل من الفتن والمحن والابتلاء، واتّهموه بما هو منه براء، واستعانوا على ذلك بسيئ العلماء، وفاسد الأمراء، وألبوا عليه العامة والدّهماء، والرّعاة والغوغاء، وسلّكوا في عدائه كلّ سبيل معوج لينالوا منه بغيتهم، ويصلوا منه إلى غايتهم، ولكنهم لم يبلغوا منه ما يؤملون، ولم ينالوا منه ما يتمنون.

وقد بيّن الحافظ أبو الفتح العمري رحمه الله في ترجمته له ما وقع له من أعدائه من محن جمّة، وفتن مدلهمة، وما لقي منهم من أنواع من الكيد

(١) العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن قدامة المقدسي، تحقيق: محمد حامد الفقي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، ص: ٢٣. وانظر قوله الآخر عنه: ص ١١١.

(٢) الأعلام العلية، ص: ٣١ - ٣٢.

مظلمة، وأحوال من الأذى مؤلمة، فقال ﷺ فيما نقله عنه الحافظ ابن حجر ﷺ:

«برز في كلّ فن على أبناء جنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأت عينه مثل نفسه، كان يتكلّم في التفسير فيحضر مجلسه الجّم الغفير، ويردون من بحره العذب النّмир، يرتعون من ريع فضله في روضة وغدير، إلى أن دبّ إليه من أهل بلده داء الحسد، وألب أهل النّظر منهم على ما ينتقد عليه من أمور المعتقد، فحفظوا عنه في ذلك كلاماً، أوسعوه بسببه ملاماً، وفوّقوا لتبديعه سهاماً، وزعموا أنّه خالف طريقهم، وفرّق فريقهم، فنازعهم ونازعه، وقاطع بعضهم وقاطعه، ثمّ نازع طائفة أخرى ينتسبون من الفقر إلى طريقة، ويزعمون أنّهم على أدقّ باطن منها وأجلى حقيقة، فكشف تلك الطّرائق، وذكر على ما زعم بوائق، فأضت^(١) إلى الطّائفة الأولى من منازعيه، واستغاثت بذوي الضّغن عليه من مقاطعيه، فوصلوا بالأمرء أمره، وأعمل كلّ منهم في كفره فكره، فرتبوا محاضر، وألبوا الرّويضة للسّعي بها بين الأكابر، وسعوا في نقله إلى حضرة المملكة بالديار المصريّة، فنقل وأودع السّجن ساعة حضوره واعتقل، وعقدوا لإراقة دمه مجالس، وحشدوا لذلك قوماً من عمّار الزّوايا وسكّان المدارس، ما بين مجامل في المنازعة، ومخاتل^(٢) بالمخادعة، ومجاهر بالتكفير مبادٍ بالمقاطعة، يسومونه ريب المنون، وربّك يعلم ما تكنّ صدورهم وما يعلنون، وليس المجاهر بكفره بأسوأ حالاً من المجامل، وقد دبّت إليه عقارب مكره، فردّ الله كيد كلّ في نحره، ونجّاه على يد من اصطفاه، والله غالب على أمره، ثمّ لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلّا إلى محنة، إلى أن فوّض أمره إلى بعض القضاة، فتقلّد ما تقلّد

(١) أضت: أي صارت ورَجَعَتْ من آضَ يَئِضُ أيضاً. انظر: لسان العرب: ١١٦/٧.

(٢) الختل: تخادُع عن غفلة. خَتَلَهُ يَخْتُلُهُ وَيَخْتُلُهُ خَتْلًا وَخَتْلَانًا وَخَاتَلَهُ: خَدَعَهُ عَنْ غَفْلَةٍ. والمُخَاتَلَةُ: مَشْيُ الصَّيَادِ قَلِيلاً قَلِيلاً فِي خُفْيَةٍ لِّئَلَّا يَسْمَعَ الصَّيْدُ حِسَّهُ، ثُمَّ جُعِلَ مَثَلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وُزِّيَ بغيره وسُيِّرَ عَلَى صاحبه. لسان العرب: ١١/١٩٩، بتصرّف. وانظر: مختار الصحاح، ص: ١٦٩. القاموس المحيط، ص: ١٢٨١.

من اعتقاله، ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله وانتقاله،
وإلى الله ترجع الأمور، وهو مطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور»^(١).
وقال الذهبي رحمه الله:

«وقد امتحن وأوذي مرّات، وحبس بقلعة مصر والقاهرة»^(٢)
والإسكندرية^(٣) وقلعة دمشق مرّتين، وبها توفي»^(٤).

وهم في كلّ ذلك له ظالمون، وفيما ادّعوه عليه كاذبون، ولم يكن رحمه الله
كما يزعمون ويفترون، بل كان صافي المعتقد، سليم المنهج، معافى من
البدع، سالكاً للسبيل الأرشد والطريق الأحمد، ناصراً للدين معضداً للحق،
قائلاً بالصدق، لا يميل عن ذلك ولا يثني.

قال أبو حفص البزار رحمه الله:

«ولم يزل المبتدعون، أهل الأهواء وآكلوا الدنيا بالدين متعاضدين
متناصرين في عدوانه، باذلين وسعهم بالسعي في الفتك به، متخرّصين عليه
بالكذب الصّراح، مختلفين عليه وناسبين إليه ما لم يقله ولم ينقله، ولم يوجد
له به خطّ، ولا وجد له في تصنيف ولا فتوى، ولا سمع منه في مجلس»^(٥).

بل عقدوا له مناظرة بأمر من السلطان في أمر الاعتقاد لما سعى إليه قوم
من الجهميّة والاتحاديّة^(٦) والرافضيّة وغيرهم من ذوي الأحقاد، واستعانوا بمن

(١) الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،
تحقيق: د. محمّد عبد المعيد خان، مطبعة: مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر
آباد، الهند، الطبعة الثانية، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٢م: ١/ ١٨٣ - ١٨٤.

(٢) القاهرة: هي مدينة مصر العظمى، أول من أحدثها جوهر غلام المعز، وهي عاصمة
مصر اليوم وأكبر مدنها. انظر: معجم البلدان: ٣٠١/٤.

(٣) الإسكندرية: مدينة عظيمة مشهورة بشمال مصر على البحر الأبيض، اختلفوا في أول
من أنشأها على أقوال كثيرة أشهرها أنّه الإسكندر، ولذا سُمّيت على اسمه، وقيل: هي
إرم ذات العماد التي ورد ذكرها في القرآن الكريم، فتحها عمرو بن العاص رضي الله عنه سنة
عشرين من الهجرة النبوية. وانظر: معجم البلدان: ١/ ١٨٣ - ١٨٩.

(٤) تذكرة الحفاظ: ١٤٩٧/٤. (٥) الأعلام العلية، ص: ٧٣.

(٦) الاتحادية: هم القائلون بوحدة الوجود، أي ليس في الكون إلّا الله، وأنّ وجود=

شاؤوا من علمائهم، وجمعوا كيدهم وشبههم للنيل منه، والطعن فيه، فأبان لهم الاعتقاد المأخوذ من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، في أبواب الصفات والقدر ومسائل الإيمان والوعيد والإمامة والتفضيل^(١)، وناظرهم وناظره، ودحض شبههم، وقطع حججهم، وقال لهم مرّات وكُرّات: «قد أمهلت كلّ من خالفني في شيء منها ثلاث سنين، فإن جاء بحرف واحد عن أحد من القرون الثلاثة التي أثنى عليها النبي ﷺ حيث قال: «خير القرون القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(٢)، يخالف ما ذكرته فأنا أرجع عن ذلك، وعليّ أن آتي بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة توافق ما ذكرته من الحنفيّة، والمالكيّة، والشافعيّة، والحنبليّة، والأشعريّة^(٣)، وأهل الحديث،

= المخلوقات عين وجود الخالق، فلا فرق بين الخالق والمخلوق. فمن عبد كلّ شيء عبد الله، فحقيقة الرّب هو الوجود بعينه، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

وانظر: بيان تلبيس الجهميّة: ١/٤٥٢، ٢/٩٦، ١٨٩، ٣٨٠، ٥٢٥. الصّواعق المرسلّة: ٣/٨٦٣، ٤/١٢١٣، ١٣١٢.

(١) المراد بالتفضيل: ترتيب الخلفاء الراشدين الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة. انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٤٩٥، طبعة وزارة الشؤون الإسلاميّة بالمملكة العربيّة السعوديّة.

(٢) الحديث سبق تخريجه، ص: ٢٥٣.

(٣) الأشعريّة: ينتسبون إلى أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الذي كان معتزليّاً، ثمّ أنشأ المذهب الأشعري لما التقى بعبد الله بن كُلاب، ثمّ رجع منه إلى مذهب السلف مع بقاء بعض المخالفات عنده، ولكن أتباعه ظلّوا على مذهبه.

وهم يشبّهون الله سبعة صفات يسمونها صفات المعاني وهي: العلم والقدرة والحياة والإرادة والكلام التّفنسي والسمع والبصر، ويؤوّلون سائر الصفات. والإيمان هو التصديق بالجنان، وأمّا القول باللسان والعمل بالأركان ففروعه. وقالوا: إنّ فعل العبد خلق من الله إبداعاً وإحداثاً وكسباً من العبد، وزعموا أنّ القرآن حكاية أو عبارة عن كلام الله لا أنّه كلام الله. والأشعريّة اليوم كثر في العالم الإسلامي، بل كثير من بلاد الإسلام تقرّر المذهب الأشعري في مناهجها التعليميّة ظلّاً منها أنّه الحقّ، والحقّ ما كان عليه سلف الأمة بلا مرية.

وانظر: الملل والنحل: ١/٩٤ - ١٠٣. بيان تلبيس الجهميّة: ٢/٣٩٩. شفاء العليل، ص: ٢١٩.

والصَّوْفِيَّةُ^(١)، وغيرهم^(٢).

وهذا يدلُّ على ثقته بنفسه وما هو عليه من الحقِّ، كما يدلُّ على ثباته وصلابته في دين الله تعالى، فقد كان ﷺ كما قال ابن عبد الهادي ﷺ: «وهو في ذلك ثابت الجأش، قوي القلب، واثق بالنصر الإلهي، لا يلتفت إلى نصر مخلوق ولا يعول عليه»^(٣).

بل كان من أعظم أهل عصرة قوَّة ومقاماً وثبوتاً على الحقِّ، وتقريراً لتحقيق توحيد الحقِّ، لا يصده عن ذلك لوم لائم ولا قول قائل، ولا يرجع عنه لحجة محتج، بل كان إذا وضح له الحقُّ يعضُّ عليه بالنواجذ، ولا يلتفت إلى مباين معاند^(٤).

قال الحافظ الذهبي ﷺ: فيما نقله عنه ابن ناصر الدين ﷺ:

«ولقد نصر السنَّة المحصنة، والطريقة السلفية، واحتج لها ببراہين

(١) الصَّوْفِيَّة: أخذت من التَّصَوُّف الَّذِي هو حركة دينية بدأت كردَّة فعل مضادٍّ للانغماس في الترف، ممَّا حمل بعضهم على الزَّهد الَّذِي تطوَّر حتَّى خرج ببعضهم عن حدِّ الشرع، وتلمَّسوا من خلاله الوصول إلى معرفة الله عن طريق الكشف والمشاهدة دون استدلال، ممَّا جنح ببعضهم في المسار إلى أن تداخلت طريقتهم مع فلسفات هندية وفارسية ويونانية وغير ذلك، وأشربوا عقائد باطلة كالحلول والاتحاد والفناء، وأنَّ الدِّين له حقيقة وشريعة. وزعم بعضهم برفع التكاليف عنه، ولكثير منهم غلوٌّ في الأشخاص والقبور والأضرحة، ممَّا أوقعهم في الشُّرك بالله تعالى. كما يغالون في شأن الكرامات التي بها يعرف عندهم أهل الصِّلاح، وهم مدارس مختلفة وفرق متنوعة منتشرة في بقاع العالم الإسلامي، وقد عان الإسلام منهم كثيراً.

وانظر: مقالات الإسلاميين، ص: ١٣ - ١٤، ٢٨٨ - ٢٨٩، ٤٣٨ - ٤٣٩. التَّعَرُّف لمذهب أهل التَّصَوُّف، لأبي بكر محمَّد الكلاباذي، طبعة: دار الكتب العلميَّة، بيروت، ١٤٠٠هـ، ص: ٢١ فما بعدها. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، ص: ٧٢ - ٧٤. مدارج السالكين: ١/ ١٥٤، ٢/ ٣٦٦، ٣٦٧، ٤٦٨. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة، ص: ٣٤١ - ٣٥٣.

(٢) مجموع الفتاوى: ١٦٩/٣، عرفت هذه المناظرة بالمناظرة الواسطيَّة وهي ضمن الجزء الثالث من مجموع الفتاوى.

(٣) العقود الدرية، ص: ٢١٨.

(٤) الأعلام العلية، ص: ٧٥، بتصرف يسير.

ومقدمات وأمور لم يسبق إليها، وأطلق هو عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون وهابوا، وجسر هو عليها حتى قام عليه من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه، وبدّعه، وناظره وكتبه، وهو ثابت لا يدهن ولا يحابي، بل يقول الحق المر الذي أدّاه إليه اجتهاده، وحدة ذهنه، وسعة دائرته في السنن والأقوال مع ما اشتهر منه من الورع وكمال الفكر، وسعة الإدراك، والخوف من الله العظيم، والتعظيم لحرّمات الله، فجرى بينه وبينهم حملات حربية، ووقعات شامية ومصرية، وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة فينجيه الله تعالى، فإنّه دائم الابتهاال، كثير الاستعانة، قويّ التوكّل، ثابت الجأش^(١).

وظلّ على ذلك رَحِمَهُ اللهُ إلى أن توفاه ربّه سبحانه وهو ثابت صابر محتسب راضٍ شاكر^(٢).

وأذيل هذه السيرة العطرة لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ بمدح وثناء بعض العلماء المخالفين له، والذين أقرّوا بفضلّه مع عداوتهم له، ليقف على ذلك من جهل مقامه، وعابه واتّهمه بما هو بريء منه.

قال كمال الدين ابن الزمّلكاني^(٣):

«سيدنا وشيخنا وقدوتنا الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد البارع الحافظ الزاهد الورع القدوة الكامل العارف، تقي الدين، شيخ الإسلام، سيد العلماء، قدوة الأئمة الفضلاء، ناصر السنّة، قاصد البدعة، حجة الله على العباد، رادّ أهل الزيغ والعناد، أوحد العلماء العاملين، آخر المجتهدين...

(١) الردّ الوافر، ص: ٧٠ - ٧١. (٢) انظر: الأعلام العلية، ص: ٧٥.

(٣) محمّد بن علي بن عبد الواحد، كمال الدين أبو المعالي الأنصاري الدمشقي، الشافعي، ابن خطيب زملكا، المعروف بابن الزمّلكاني، له عناية بالحديث والفقه والأصول والنحو، تولّى قضاء حلب، وعمل بالتدريس والإفتاء، وانتهت إليه رئاسة المذهب، وله بعض المصنّفات، توفي سنة ٧٢٧هـ.

وانظر: العبر: ٨٢/٤. طبقات الشافعية الكبرى: ٩/١٩٠. البداية والنهاية: ١٤/١٣١.

الذّرر الكامنة: ٣٢٨/٥. التّجوم الزّاهرة: ٩/٢٧٠. شذرات الذّهب: ٨/١٤٠.

الأعلام: ٦/٢٨٤.

حفظ الله على المسلمين طول حياته، وأعاد عليهم من بركاته، إنه على كل شيء قدير»^(١).

وكتب تقي الدين السبكي^(٢) إلى الحافظ الذهبي في أمر الشيخ ما يلي:
«فالمملوك يتحقق قدره، وزخارة بحره، وتوسعته في العلوم الشرعية والعقلية، وفرط ذكائه واجتهاده، وأنه بلغ من ذلك كل المبلغ الذي يتجاوزه الوصف، والمملوك يقول ذلك دائماً، وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل، مع ما جمعه الله له من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواء... إلخ»^(٣).

وأشدد أثير الدين أبو حيان النحوي^(٤) في مدحه لما دخل شيخ الإسلام مصر واجتمع به:

(١) الرد الوافر، ص: ١٠٤.

(٢) هو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام، تقي الدين أبو الحسن السبكي، الأنصاري، الشافعي، برع في كثير من الفنون، وتولى قضاء الشام، وله تحقیقات واستنباطات قيمة في الفقه، وردود بينه وبين شيخ الإسلام ابن تيمية في شد الرحال لزيارة قبر النبي ﷺ، وطلاق الثلاث، وله مصنفات عدة منها: شفاء السقام في زيارة خير الأنام. الاعتبار بقاء الجنة والنار. مجموعة فتاوى، توفي سنة ٧٥٦هـ، بمصر.

وانظر: طبقات الشافعية الكبرى: ١/١٣٩. ذبول العبر، للذهبي والحسيني، تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت: ٤/١٦٨. ذيل تذكرة الحفاظ، لأبي المحاسن محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني، تحقيق: حسام الدين القدسي، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت: ١/٣٩. طبقات الشافعية، لأبي بكر بن أحمد بن قاضي شهية، تحقيق: د. الحافظ عبد العليم خان، طبعة: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ: ٣/٣٧. النجوم الزاهرة: ١٠/٣١٨. طبقات الحفاظ: ١/٥٢٥. شذرات الذهب: ٨/٣٠٨. الأعلام: ٤/٣٠٢.

(٣) شذرات الذهب: ٨/١٤٦.

(٤) محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الأندلسي الجياني الثفري، أثير الدين أبو حيان النحوي، من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات. له تصانيف كثيرة، منها: كتابه في التفسير: البحر المحيط، توفي سنة ٧٤٥هـ.

لَمَّا رَأَيْنَا تَقِي الدِّين لَاح لَنَا
 دَاعٍ إِلَى اللَّهِ فَرَدًّا مَا لَهُ وَزَر
 عَلَى مَحْيَاهُ مِنْ سِيَمَا الْأُولَى صَحْبُوا
 خَيْرَ الْبَرِيَّةِ نُورُ دُونِهِ الْقَمَرُ
 حَبْرَ تَسْرِيل^(١) مِنْهُ دَهْرُهُ حَبْرًا
 بَحْرًا تَقَاذِفُ مِنْ أُمُوجِهِ الدَّرَرُ
 قَامَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي نَصْرِ شَرَعَتَنَا
 مَقَامَ سَيِّدِ تَيْمٍ إِذَا عَصَتْ مُضَرٌ^(٢)
 فَأَظْهَرَ الدِّينَ إِذَا آثَارُهُ دَرَسَتْ
 وَأَخْمَدَ الشَّرْكَ إِذَا طَارَتْ لَهُ شَرَرُ
 يَا مَنْ تَحَدَّثَ عَنْ عِلْمِ الْكِتَابِ أَصْخ
 هَذَا الْإِمَامِ الَّذِي قَدْ كَانَ يَنْتَظَرُ^(٣)

وَأَمَّا مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مِنْ مَحَبَّتِهِ فَذَلِكَ مَقَامٌ يَطُولُ ذِكْرُهُ، وَلَا يَتَأْتَى حَصْرُهُ،
 وَقَدْ اكْتَفَيْتُ بِمَنْ ذَكَرَتْ مِنْ أَقْوَالٍ مَبْغُضِيهِ لِيَتَحَقَّقَ لِلْجَمِيعِ فَضْلُهُ، وَيَعْلَمَ ثَبَاتُهُ،
 وَيُبَانَ لِكُلِّ أَمْرِهِ، وَيَقِفَ الْجَاهِلُونَ عَلَى قَدْرِهِ، فَيُحْمَدَ ذِكْرُهُ، وَيُعْرَفَ حَالُهُ،
 وَيُنْشَرَ خَبْرُهُ، وَيُسْلَكَ سِيرُهُ، وَيُصْبَرُ صَبْرُهُ، وَقَدِيمًا قِيلَ: وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ
 الْأَعْدَاءُ.

= وانظر: العبر: ١٣٤/٤. طبقات الشافعية الكبرى: ٢٧٦/٩. الدرر الكامنة: ٥٨/٦.
 التَّجُومُ الزَّاهِرَةُ: ١١١/١٠. نَفْحُ الْقَلْبِ مِنْ غَصَنِ الْأَنْدَلُسِ الرَّطِيبِ، لِأَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ
 الْمُقْرِي التَّلْمَسَانِي، تَحْقِيقٌ: د. إِحْسَانُ عَبَّاسٍ، طَبْعَةٌ: دَارُ صَادِرٍ، بَيْرُوت، ١٩٦٨م:
 ١٠٠٩/٢. شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ٢٥١/٨. الْأَعْلَامُ: ١٥٢/٧.
 (١) السَّرْبَالُ: الْقَمِيصُ وَالذَّرْعُ، وَقِيلَ: كُلُّ مَا لَيْسَ فَهُوَ سَرْبَالٌ، وَقَدْ تَسَرَّبَلُ بِهِ، سَرَبَلَهُ
 إِيَّاهُ، سَرَبَلْتُهُ فَتَسَرَّبَلُ أَيُّ الْبَسْتَةِ السَّرْبَالُ. لِسَانُ الْعَرَبِ: ٣٣٥/١١. وانظر: مختار
 الصَّحاح، ص: ٢٩٣. الْقَامُوسُ الْمُحِيط، ص: ١٣١١.
 (٢) سَيِّدُ تَيْمٍ:

يعني أبا بكر الصديق عليه السلام؛ لأنه من بني تيم بن مرة. وانظر: الإصابة: ١٦٩/٤.
 مُضَرٌ:

قبيلة عظيمة تنسب إلى مضر بن نزار بن معد بن عدنان، كانت ديارهم بالحجاز حول
 الحرم ولهم ملك مكة، فلما كثروا نزحت بطون منهم إلى العراق والجزيرة وغيرها.
 وانظر: معجم قبائل العرب القديمة والحديثة: ١١٠٧/٣. معجم قبائل الحجاز: ٤٦٣/٣.

(٣) شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ١٤٥/٨ - ١٤٦. وَأَصْخ: أَيِ اسْتَمَعَ. انظر: مختار الصحاح،
 ص: ٣٧٣. لِسَانُ الْعَرَبِ: ٣٥/٣.

باب السادس

الثبات عند الموت

وفيه فصول:

الفصل الأول: معاني الموت في اللغة والشرع.

الفصل الثاني: حقيقة الموت والحكمة منه.

الفصل الثالث: عوامل الثبات عند الموت.

الفصل الرابع: نماذج للثبات عند الموت.

الفصل الأول

معاني الموت في اللغة والشرع

معاني الموت في اللغة

موت: الميم والواو والتاء أصل صحيح يدلّ على ذهاب القوّة من الشيء، ومن ذلك الموت خلاف الحياة^(١).

يُقال: مات فلان وهو يموت موتاً^(٢).

ويُقال: مَيّت ومَيّت، وقوم مَوْتَى وأموات، ومَيّتون ومَيّتون، ويستوي فيه المذكر والمؤنث^(٣). وقيل: المَيّت الذي مات، والمَيّت الذي لم يمّت بعد^(٤).

ويقال: أماته الله وموّه. شدّد للمبالغة^(٥). ويطلق لفظ الموت على عدّة

معاني، من ذلك:

١ - السّكون: يقال: ماتت الرّيح إذا سكنت^(٦)، وماتت الخمر: إذا

سكنت فورتها^(٧).

٢ - الخضوع: يقال: مات الرّجل، إذا خضع للحقّ^(٨).

(١) انظر: معظم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣. الصّحاح: ٢٦٦/١.

(٢) تهذيب اللغة: ٣٤٢/١٤. لسان العرب: ٩١/١٢.

(٣) انظر: الصّحاح: ٢٦٧/١. أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. مختار الصّحاح، ص: ٦٣٩.

لسان العرب: ٩١/٢. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(٤) انظر: لسان العرب: ٩١/٢. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(٥) الصّحاح: ٢٦٧/١. لسان العرب: ٩٣/٢.

(٦) تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. لسان العرب: ٩٢/٢.

معجم متن اللغة: ٣٦٢/٥.

(٧) المرجع السّابق: ٣٦٢/٥. وانظر: لسان العرب: ٩٢/٢.

(٨) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤ - ٣٤٤. لسان العرب: ٩٣/٢.

٣ - البلاء: يقال: مات الثوب، إذا بَلِيَ^(١).

٤ - الخمود: يقال: ماتت النَّارُ، إذا خمدت^(٢).

٥ - النّوم: يقال: مات الرَّجُلُ وَهَمَدَ، إذا نام^(٣).

قال ابن منظور رَحِمَهُ اللهُ:

«سَمِيَ النَّومُ مَوْتًا؛ لِأَنَّهُ يَزُولُ مَعَهُ الْعَقْلُ وَالْحَرَكَةُ، تَمَثِيلًا وَتَشْبِيهًا، لَا تَحْقِيقًا»^(٤).

٦ - الانقطاع: يقال: مات الطَّرِيقُ إذا انقطع سلوكه^(٥).

٧ - النَّشَافُ والجفاف: يقال: مات الماء في الأرض، إذا نَشَفَتْه^(٦).

٨ - الفقر: يقال: مات الرَّجُلُ إذا افتقر.

٩ - المعصية: ويقال: مات، إذا عصي^(٧).

قال الشَّيْخُ أَحْمَدُ رِضَا:

«الموت مصدر أصل معناه انعدام القوّة النّاميّة في الحيوان والنبات، ويعم فيكون: زوال القوّة الحسيّة - زوال القوّة العاقلة - وهو الجهالة. والموت: الحزن والخوف المكدر للحياة، والنّوم، والفقر والسّؤال، والهزم، والمعصية، وغير ذلك»^(٨).

وإطلاقه على الفقر والسّؤال والهزم والمعصية وغيرها ممّا ذكر استعارة، لأنّها أحوال شاقّة فأشبهت الموت الَّذي هو زوال الحياة^(٩).

(١) انظر: تهذيب اللّغة: ٣٤٤/١٤. معجم متن اللّغة: ٣٦٢/٥.

(٢) انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. وانظر: لسان العرب: ٩٢/٢. معجم متن اللّغة: ٣٦٢/٥.

(٣) انظر: تهذيب اللّغة: ٣٤٤/١٤.

(٤) لسان العرب: ٩٢/٢.

(٥) انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. معجم متن اللّغة: ٣٦٢/٥.

(٦) انظر: لسان العرب: ٩٢/٢. معجم متن اللّغة: ٣٦٢/٥.

(٧) انظر: المرجع السّابق: ٣٦٣/٥.

(٨) المرجع السّابق: ٣٦٣/٥.

(٩) انظر: لسان العرب: ٩٢/٢.

والمُوت والمُوتان والمُوتان: كلّه الموت^(١). يقال: وقع في الناس
والمال مُوت ومُوتان ومُوتان، يعنون الموت^(٢).

وفرق بعضهم فذكر: أن المُوتان هو الموت الكثير الوقوع^(٣). والمُوتان
يطلق على عدم الذكاء والفهم. فيقال: رجل مُوتان الفؤاد إذا كان غير ذكي ولا
فَهِم^(٤).

وأما المَوتان هو كلّ شيء غير ذي روح، وما كان ذا روح فهو
الحيوان^(٥). فيقال: رجل يبيع المَوتان أي يبيع المتاع وما لا روح له^(٦). كما
يطلق المَوتان على الأرض التي لم تُحَيَّ بزرع ولا إصلاح^(٧).

والمُوت بالضم: الموت، والمُوت بالفتح: ما لا روح فيه. كما يطلق
أيضاً على الأرض التي لا مالك لها ولا يتنفع بها أحد^(٨).

والمِيتة: الحال من أحوال الموت، حسنة كانت أو قبيحة، وجمعها:
مِيت^(٩).

والمِيتة: ما لم تلحقه الذكاة^(١٠). أي ما مات حتف أنفه أو قتل على هيئة
غير مشروعة^(١١).

(١) لسان العرب: ٩٣/٢. وانظر: معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣.
الصّحاح: ٢٦٧/١.

(٢) انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(٣) انظر لسان العرب: ٩٣/٢. معجم متن اللغة: ٣٦٣/٥.

(٤) تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. وانظر: الصّحاح: ٢٦٧/١. لسان العرب: ٩٣/٢.

(٥) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. الصّحاح: ٢٦٧/١. لسان العرب: ٩٣/٢.

(٦) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. الصّحاح: ٢٦٧/١. لسان العرب: ٩٣/٢.

(٧) انظر: معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣. وانظر: لسان العرب: ٩٣/٢.

(٨) انظر: مختار الصّحاح، ص: ٦٣٩. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(٩) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. لسان العرب: ٩٢/٢.

معجم متن اللغة: ٣٦٣/٥.

(١٠) الصّحاح: ٢٦٧/١. مختار الصّحاح، ص: ٦٣٩. انظر: لسان العرب: ٩٢/٢.

القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(١١) معجم متن اللغة: ٣٦٣/٥.

والمَوْتَةُ: المَرَّةُ الواحدة من الموت^(١). وأما المَوْتَةُ: فهي الجنون، وقيل: هي للذي يصرع من الجنون أو غيره ثم يفيق؛ كالثائم والسكران. وقيل: هي شبه العُشْي^(٢).

المستमित: الذي يقاتل على الموت. واستمات الرجل، إذا طاب نفساً بالموت^(٣). واستمات أيضاً: ذهب في طلب الشيء كلّ مذهب^(٤). وقيل: هو الذي يُري من نفسه السكون والخير، وليس كذلك^(٥). والمستमित للأمر: المسترسل له^(٦).

والتماوت: الذي يُري أنه ميت وهو حي^(٧).

قال الجوهري رحمه الله:

«من صفة التأسك^(٨) المرائي^(٩). سمي بذلك لأنه يسكن أطرافه رياء^(١٠)».

-
- (١) انظر: معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣.
(٢) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٣/١٤. معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣.
الصّحاح: ٢٦٨/١. وانظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. لسان العرب: ٩٣/٢.
القاموس المحيط، ص: ٢٠٦. معجم متن اللغة: ٣٦٣/٥.
(٣) تهذيب اللغة: ٣٤٤/١٤. وانظر: الصّحاح: ٢٦٧/١. لسان العرب: ٩٣/٢. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.
(٤) لسان العرب: ٩٤/٢. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦. معجم متن اللغة: ٣٦٣/٥.
(٥) تهذيب اللغة: ٣٤٤/١٤.
(٦) معجم مقاييس اللغة: ٢٨٣/٥. مجمل اللغة: ٨١٩/٣. الصّحاح: ٢٦٧/١. انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩. لسان العرب: ٩٤/٢. القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.
(٧) انظر: تهذيب اللغة: ٣٤٤/١٤.
(٨) التَّسْكُ: العبادة، والناسكُ: العابد، وقد نَسَكَ يَنْسُكُ بالضم نُسْكَاً بوزن رُشدٍ، وتَنَسَّكَ أي تعبد، ونَسَكَ من باب ظرْف صار ناسكاً، والتَّسْبِيكُ: الذبيحة، والجمع نُسُكٌ بضمّتين ونَسَائِكُ. تقول: نَسَكَ لَهِ يَنْسُكُ بالضم نُسْكَاً بوزن رُشدٍ، والمَنَسُكُ: بفتح السين وكسرها الموضع الذي تُذبح فيه التَّسَائِكُ. مختار الصّحاح، ص: ٦٥٧. وانظر: لسان العرب: ٤٩٨/١٠ - ٤٩٩. القاموس المحيط، ص: ١٢٣٣.
(٩) الصّحاح: ٢٦٧/١.
(١٠) انظر: أساس البلاغة، ص: ٤٣٩.

والمماوطة: المصابرة^(١).

والموت هو الوفاة. يقال: تُوفِّي فلان وتوفاه الله إذا قبض نفسه وروحه، وذلك إذا استوفى مدته التي وُفِّت له وعدد أيامه وشهوره وأعوامه في الدنيا. أي أتمها وأكملها^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«ولفظ التَّوْفِي في لغة العرب معناه: الاستيفاء والقبض، وذلك ثلاثة أنواع: أحدها: تَوْفِي النُّوم، والثاني: تَوْفِي الموت، والثالث: تَوْفِي الرُّوح والبدن جميعاً، فإنه بذلك خرج عن حال أهل الأرض الذين يحتاجون إلى الأكل والشرب واللباس ويخرج منهم الغائط والبول»^(٣).

ونخلص ممَّا سبق أَنَّ الموت يطلق على عدَّة أمور، وهي: انعدام الحياة، والسَّكون، والخضوع، والبلاء، والخمود، والنُّوم، والانقطاع، والنَّشاف، والفقر، والمعصية، والجهالة، والحزن، والخوف، والفقر، والسَّؤال، والهرم. والمراد المعنى الأوَّل، وهو المقصود بلفظ الموت إذا أطلق. وأمَّا بقية المعاني فأطلق عليها لفظ الموت لقريته المشابهة في بعض صفاته.



(١) القاموس المحيط، ص: ٢٠٦.

(٢) انظر: لسان العرب: ٤٠٠/١٥. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٧٣١. القاموس المحيط، ص: ١٧٣١.

(٣) دقائق التفسير: ٩٦/٣. وللموت أسماء كثر، منها: الحتف والمنون وشعوب والسَّام والحُمَام والرَّدَى والحَيْن والثَّكَل والوفاة والهلاك. الألفاظ المؤتلفة، لأبي عبد الله محمد بن عبد الملك بن مالك الطَّائِي الجبَّالِي، تحقيق: د. محمد حسن عوَّاد، طبعة: دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ: ٢٣٢/١.

معاني الموت في الشرع

الموت عرض عن الأعراض التي تعترى الإنسان والحيوان^(١). وهو صفة وجودية - خلافاً لمن أنكر ذلك من الفلاسفة ومن وافقهم - خلقت ضد الحياة^(٢)، وقد قال سبحانه: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: ٢].

وهو إن كان عرضاً فإنَّ الله تعالى يقلبه عيناً كما ورد في الحديث أنه يؤتى بالموت يوم القيامة على صورة كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار^(٣).

(١) وانظر: النبوات لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبعة: المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٨٦هـ، ص: ٧.

(٢) انظر: التعريفات، ص: ٣٠٤. شرح العقيدة الطحاوية، ص: ١٢٦، طبعة: المكتب الإسلامي.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «والناس تنازعوا في الموت هل هو عديم أو وجودي؟ ومن قال: إنه وجودي احتج بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: ٢]، فأخبر أنه خلق الموت كما خلق الحياة، ومنازعه يقول: العدم الطارئ يخلق كما يخلق الوجود، أو يقول: الموت المخلوق هو الأمور الوجودية اللازمة لعدم الحياة، وحينئذ فالنزاع لفظي». درء التعارض: ٣٨٣/٢.

(٣) روى البخاري في صحيحه عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالموت كهنية كبش أملح، فينادي مناد يا أهل الجنة فيشرَّبون وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم هذا الموت. وكلهم قد رآه. ثم ينادي يا أهل النار فيشرَّبون وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم هذا الموت. وكلهم قد رآه. فيذبح، ثم يقول: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، ثم قرأ: ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْمَسَرَّةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾، وهؤلاء في غفلة أهل الدنيا ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾».

ويؤيد ذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٣].

وهذا محمول على قول من ذهب إلى أنَّ الموت يشاهد ويرى ظاهراً، لا على قول من ذهب إلى أنَّ المشاهد في الآيات أسباب الموت ومقدماته لا عينه^(١).

قال أهل العلم: «الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته، وحيلولة بينهما، وتبدل حال، وانتقال من دار إلى دار»^(٢).

فالموت هو مفارقة الأرواح لأجسادها وتحولها عنها إلى عالم البرزخ^(٣) للإقامة فيه إلى يوم القيامة، وليس انعدامها واضمحلالها بحيث تصير عدماً محضاً^(٤)؛ لأن الأدلة بيّنت أنَّ الروح بعد مفارقة الجسد تكون منعمة أو معذبة^(٥).

= كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ [مريم: ٣٩]: (١)، برقم: (٤٧٣٠)، ص: ١٠٠٩.

وانظر: صحيح مسلم، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، باب النار يدخلها الجبارون، والجنة يدخلها الضعفاء: (١٣)، برقم: (٢٨٤٩)، ٢١٨٨/٤. انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ١٢٦، طبعة: المكتب الإسلامي.

(١) انظر: مجموع الفتاوى: ٤٦٥/٦.

(٢) التذكرة، ص: ٤. الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٦/١٨.

ولأهل التصوف تعريفات وتقسيمات للموت ذكرها الجرجاني في كتاب التعريفات، ص: ٣٠٤ - ٣٠٥. والمناوي في التعاريف: ٦٨٤/١ - ٦٨٥، وهي ثلاث بدع التصوف وانحرافهم العقدي، وأما الشرع فهو في غناء عن كل ذلك.

(٣) البرزخ: الحاجز بين الشيتين، وهو أيضاً ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث، فمن مات فقد دخل البرزخ. مختار الصحاح، ص: ٤٨. وانظر: لسان العرب: ٨/٣. القاموس المحيط، ص: ٣١٨.

(٤) وانظر: الفصل، لابن حزم: ٧٥/٣، طبعة: مكتبة الخانجي. شرح النووي على مسلم: ١٨٧/٦. مجموع الفتاوى ١١٠/١٠.

(٥) سوف أتعرض لتلك الأدلة عند الحديث عن فتنة القبر بإذن الله تعالى.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«والأرواح مخلوقة بلا شك، وهي لا تعدم ولا تنفى، ولكن موتها بمفارقة الأبدان، وعند النفخة الثانية تعاد الأرواح إلى الأبدان»^(١).

وقد أشار ابن القيم رحمته الله إلى خلاف في هذه المسألة فقال:

«الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده؟ اختلف الناس في هذا، فقالت طائفة: تموت الروح وتذوق الموت لأنها نفس و﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. قالوا: وقد دلت الأدلة على أنه لا يبقى إلا الله وحده. قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٧﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٨﴾﴾ [الرحمن: ٢٦ - ٢٧]، وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]. قالوا: وإذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى بالموت.

قالوا: وقد قال تعالى عن أهل النار إنهم: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَفْتِنَا وَأُحْيَيْنَا أَفْتِنَا﴾ [غافر: ١١]، فالموتة الأولى هذه المشهودة وهي للبدن، والأخرى للروح. وقال آخرون: لا تموت الأرواح فإنها خلقت للبقاء، وإنما تموت الأبدان. قالوا: وقد دلت على هذه الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها الله في أجسادها، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعيم والعذاب. وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠]، هذا مع القطع بأن أرواحهم قد فارقت أجسادهم وقد ذوقت الموت.

والصواب أن يقال: موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها، فإن أريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت، وإن أريد أنها تعدم وتضمحل وتصير عدماً محضاً فهي لا تموت بهذا الاعتبار، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب»^(٢).

(١) مجموع الفتاوى: ٢٧٩/٤. وانظر: فتح الباري: ٢٤٣/٣، طبعة: دار المعرفة.

(٢) الروح، ص: ٣٤.

الفصل الثّاني

حقيقة الموت والحكمة منه

لقد بين الله ﷻ أنه خلق هذا الإنسان في أطوار متعددة وأحوال متنوعة، وأنه يمر في هذا الوجود بمراحل متفاوتة ومنازل متباينة.

قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَتُقَرَّرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُوَفَّ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْخَقُّ وَأَنْتُمْ يُحْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾﴾ [الحج: ٥ - ٧].

فالله سبحانه خلق أبانا آدم ﷺ من تراب قبض من كل الأرض كما ورد ذلك في حديث أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، جعل منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والسهل والحزن^(١) وبين ذلك، والخيب والطيب وبين ذلك»^(٢).

(١) الحزن: المكان الغليظ الحشن. والحزونة: الحُسونة. النهاية في غريب الحديث: ٣٨٠/١.

(٢) سنن أبي داود، بلفظ مقارب في: كتاب السنّة: (٣٩)، باب في القدر: (١٦)، برقم: (٤٦٩٣). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٥١١.

سنن الترمذي، بلفظ مقارب في: كتاب تفسير القرآن: (٤٣)، باب ومن سورة البقرة: (٢)، برقم: (٢٩٥٥)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمه الله:

«صحيح»، ص: ٤٧٣.

ثم ابتداء خلق بنيه من نطفة، أي ماء قليل وهو المني الذي يخرج من بين صلب الرجل وترائب^(١) المرأة، ثم يحيله إلى دم غليظ أحمر متجمّد يعلق بجدار رحم المرأة وهو العلقة، ثم يحيله إلى لحمة قليلة بقدر ما يمضغ وهي المضغة، ومنها ما يكون تامّ الخلق مصوراً، ومنها ما يكون ناقص الخلق غير مكتمل وغير مصور، تقذفه الأرحام دماً إلى الخارج، وما كان تامّ الخلق وكتب له البقاء يُقرّ في الأرحام فلا تمجّه ولا تسقطه إلى وقت خروجه منها وولادته طفلاً صغيراً، ثم يترعرع ويكبر شيئاً فشيئاً حتّى تكتمل قوّته، وينضج عقله، وقد يتوفّى قبل ذلك، وقد يبلغ به العمر أرذله فيصل إلى الهرم والخرف، فيتغيّر عقله فلا يعقل شيئاً، وتضعف قوّته فلا يقوى على شيء، ثم هو بعد ذلك ميّت لا محالة، ثم يبعث بعد قيام الساعة، فإن كان خيراً فخير، وإن كان شراً فشر^(٢).

وهذه الآيات كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلِتَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى وَلِعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨﴾﴾ [غافر: ٦٧ - ٦٨].

= سنن البيهقي، نحوه في: كتاب السير، باب مبتداء الخلق: ٣/٩.
مسند أحمد، بلفظه في: ٤/٤٠٦، ولفظ مقارب في: ٤/٤٠٠.
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: ٢٩/١٤، برقم: (٦١٦٠).
قال شعيب الأرنؤوط: «حديث صحيح»، ونحوه في: ٦٠/١٤، برقم: (٦١٨١). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح». مستدرک الحاكم، نحوه في: ٢٨٨/٢، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «صحيح».
(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾﴾ [الطارق: ٥ - ٧]. والمراد بالترائب: ضلوع الصدر، الواحدة تريبة.
المفردات، ص: ٧٤.

(٢) وانظر: جامع البيان: ١١٨/١٧ - ١١٩. معالم التنزيل: ٢٧٥/٣ - ٢٧٦. الجامع لأحكام القرآن: ٦/١٢ - ١٤. أنوار التنزيل: ١١٤/٤ - ١١٥. تفسير القرآن العظيم: ٣٣٠/٣ - ٣٣٣. فتح القدير: ٤٣٦/٣ - ٤٣٧. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٨٣.

وكقوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝١٧ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ۝١٨ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝١٩ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا ۝٢٠ فَكَسَوْنَا الْوُطْنَ لَحْمًا ثُمَّ أَشْأَنَهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝٢١ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝٢٢ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ۝٢٣﴾ [المؤمنون: ١٢ - ١٦].

فهذه حياة الإنسان وأطواره التي يمر بها في هذا الوجود.

وكثيراً ما يضرب الله لذلك مثلاً بحياة النبات وازدهاره، ثم زواله. قال سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝٢١﴾ [الزمر: ٢١].

فالله سبحانه أنزل من السماء ماء فأدخله في باطن الأرض وأسكنه فيها، ثم يخرج به زرعاً لها ألوان مختلفة، وأشكال متعددة، وطعوم متباينة، وأحجام متفاوتة، ثم تصفر وتيبس بعد حسنها ونضارتها ورونقها فتعود حطاماً، وتصبح فتاتاً، وفي ذلك ذكرى لأصحاب العقول النيرة التي أدركت حقيقة هذه الحياة التي تختتم بالزوال، وحال الإنسان كحال هذا الزرع في سرعة تصرّمه، وقرب زواله، وحلول فئائه^(١).

قال ابن رجب رحمته الله:

«خلق الله تعالى آدم من تراب الأرض، ونفخ فيه من روحه، فكانت روحه في جسده، وأرواح ذريته في أجسادهم في هذه الدار عارية، وقضى عليه وعلى ذريته أنه لا بد من أن يستردّ أرواحهم من هذه الأجساد، ويعيد أجسادهم إلى ما خلقت منه وهو التراب، ووعد أن يعيد الأجساد من الأرض مرّة ثانية، ثم يردّ إليها الأرواح مرّة ثانية تملكاً دائماً لا رجعة فيه في دار البقاء.

قال الله تعالى: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۝٢٥﴾ [الأعراف: ٢٥]،

(١) وانظر: جامع البيان: ٢٣/٢٠٨ - ٢٠٩. معالم التنزيل: ٤/٧٥ - ٧٦. الجامع لأحكام القرآن: ١٥/٢٤٥ - ٢٤٦. أنوار التنزيل: ٥/٦٣. تفسير القرآن العظيم: ٤/٧٦ - ٧٧. فتح القدير: ٤/٤٥٧ - ٤٥٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٨٨.

وقال: ﴿مِنَّا خَلَقْنَكُمْ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥]، وقال: ﴿وَاللَّهُ أَنْتَبَرُ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [٧] ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ [نوح: ١٧ - ١٨]. وأرانا دليلاً في هذه الدار على إعادة الأجساد من التراب بإنبات الزرع من الأرض، وإحياء الأرض بعد موتها بالمطر، ودليلاً على إعادة الأرواح إلى أجسادها بعد المفارقة بقبض أرواح العباد في منامهم، وردّها إليهم في يقظتهم كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَيْكَ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٤٢].

وفي مسند البزار عن أنس أن النبي ﷺ قال لهم لما ناموا عن الصلاة: «إن هذه الأرواح عارية في أجساد العباد، فيقبضها إذا شاء ويرسلها إذا شاء»^(١).

ومن هنا يتبين لنا أن الموت مرحلة يمرّ بها الإنسان، ومنزلة يردها، وحقيقة لا يتخطاها، وكأساً يتجرّعها، ومنهلاً يستقي منه. ولكن ما الحكمة في ذلك، وما الهدف من كلّ ذلك؟ لعلّي أحاول جاهداً أن أبين بعض الحكم التي تُلمس من خلق الموت وفرضه على رقاب العباد، وإن كان الكثير منها قد يخفى عن الخلق، ويغيب عن العقل، من ذلك:

١ - في الموت تتجلى كمال قدرة الخالق سبحانه، وعظيم حكمته في تصريف أطوار الخلق، فهو الذي أنشأ هذا الإنسان من عدم ثمّ أوجده طوراً بعد طور، وخلقاً بعد خلق، حتّى صار بشراً سوياً يسمع ويبصر ويعقل، ويتكلّم

(١) لطائف المعارف، ص: ١١٦ - ١١٧.

والحديث في معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي، لأبي بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الإسماعيلي، تحقيق: د. زياد محمّد منصور، طبعة: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ، بلفظه في: ١/٤٤٥.

وقال الهيثمي رحمه الله: «رواه البزار وفيه عتبة أبو عمرو روى عن الشعبي، وروى عنه محمّد بن الحسن الأسدي، ولم أجد من ذكره، وبقية رجاله الصّحيح». مجمع الزوائد: ١/٣٢٢.

ويتحرك، ويُسالم ويُخاصم، ويتزاوج ويتناسل، يعيش على أرض الله، وينال من رزق الله، ثم بعد ذلك كله يميتة الله تعالى فلا يأكل ولا يشرب، ولا يسمع ولا يبصر، ولا يعقل ولا يتحرك، فيزول بعد بقاء، وينفى بعد وجود، وكل ذلك بتصرف الله وقدرته، وبالغ حكمته في خلق الأمور المختلفة، والأحوال المتضادة.

ولذا قال سبحانه في آية سورة الحج: ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [الحج: ٥].

قال البغوي رحمه الله:

«لنبيِّن لكم كمال قدرتنا وحكمتنا في تصرف أطوار خلقكم، ولتستدلوا بقدرته في ابتداء الخلق على قدرته على الإعادة»^(١).

وقال في آية سورة المؤمنون: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]. وفي هذه لفظة لانتباه البشر كي يستشعروا عظمة الخالق، وكمال قدرته، وجليل حكمته أن خلقهم في تلك الأحوال المتغايرة، والأطوار المتباينة التي ختمت بالموت.

قال ابن كثير رحمه الله:

«﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ يعني حين ذكر قدرته ولطفه في خلق هذه النطفة من حال إلى حال، وشكل إلى شكل، حتى تصوّرت إلى ما صارت إليه من الإنسان السوي الكامل الخلق، قال: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾»^(٢).

وقال رحمه الله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٤٢].

قال ابن جرير رحمه الله:

«وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: إن في قبض الله نفس النائم والميت وإرساله بعد، نفس هذا ترجع إلى جسمها،

(١) معالم التنزيل: ٢٧٥/٣. وانظر: تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٨٣.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٢٨٧/٣.

وحبسه غيرها عن جسمها لعبرة وعظة لمن تفكّر وتدبّر، وبياناً له أنّ الله يحيي من يشاء من خلقه إذا شاء، ويميت من شاء إذا شاء»^(١).

وقال القرطبي رَحِمَهُ اللهُ:

«وفي الآية تنبيه على عظيم قدرته، وانفراده بالالوهيّة، وأنّه يفعل ما يشاء، ويحيي ويميت، لا يقدر على ذلك سواه»^(٢).

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في معرض بيانه لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ [٨٦] ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٨٧]، قال:

«تضمّنت الآيتان تقريراً وتوبيخاً واستدلالاً على أصول الإيمان، من وجود الخالق سبحانه، وكمال قدرته، ونفوذ مشيئته وربوبيّته، وتصرفه في أرواح عباده، حيث لا يقدرون على التصرف فيها بشيء، وأنّ أرواحهم بيده يذهب بها إذا شاء، ويردّها إليهم إذا شاء، ويخلي أبدانهم منها تارة، ويجمع بينها وبينهم تارة...» إلخ ما ذكر^(٣).

٢ - إنّ الله تعالى خلق الموت والحياة ابتلاءً لعباده واختباراً لهم ليعلم من يطيعه ممّن يعصيه، فقال سبحانه: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: ٢].

قال الشوكاني رَحِمَهُ اللهُ:

«أي خلق الموت والحياة ليعاملكم معاملة من يختبركم أيّكم أحسن عملاً، فيجازيكم على ذلك. وقيل المعنى: ليبلوكم أيّكم أكثر للموت ذكراً وأشدّ منه خوفاً. وقيل: أيّكم أسرع إلى طاعة الله، وأورع عن محارم الله»^(٤).

وقال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«إنّه ﷻ إنّما خلق السّماوات والأرض، وخلق الموت والحياة، وزين

(١) جامع البيان: ٩/٢٤. (٢) الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٣/١٥.

(٣) التبيان في أقسام القرآن، ص: ١٤٩، طبعة: دار الفكر.

(٤) فتح القدير: ٢٥٨/٥ - ٢٥٩. وانظر: جامع البيان: ١/٢٩. معالم التنزيل: ٣٦٩/٤. الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٧/١٨.

الأرض بما عليها لابتلاء عباده وامتحانهم، ليعلم من يريده ويريد ما عنده ممّن يريد الدّنيا وزينتها»^(١).

ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالتَّمَرُّثِ وَبَشِيرٍ الْصَّدْرَيْنِ﴾ [البقرة: ١٥٥].
فنقص الأنفس يكون بالموت والقتل^(٢).

٣ - لم يخلق الله البشر في الدّنيا على خلقة قابلة للدّوام، بل جعلهم خلائف في الأرض يخلف بعضهم بعضاً، فلو أبقاهم لفاتت المصلحة والحكمة في جعلهم خلائف^(٣).

٤ - في الموت نعم عظيمة لا تتأتّى للنّاس إلّا به، فلولا الموت لما هنا لهم العيش، ولا طاب في هذه الأرض، ولا وسعتهم الأرزاق، ولضّاقت عليهم المساكن والمدن والأسواق والطّرق^(٤).
قال ابن القيم رحمه الله:

«فكم لله سبحانه على عباده الأحياء والأموات في الموت من نعمة لا تحصى، فكيف إذا كان فيه طهرة للمقتول، وحياة للتنوع الإنساني، وتشفّ المظلوم، وعدل بين القاتل والمقتول، فسبحان من تنزّهت شريعته عن خلاف ما شرعها عليه»^(٥).

٥ - الموت يخلّص المؤمن من نكد هذه الحياة الّتي حُشيت بالغصص، وحُقّت بالمكّاره والآلام الباطنة والظّاهرة إلى نعيم لا ينفد، وقرّة عين لا تنقطع، وسعادة لا تنتهي، في ظلال وارفة، وبساتين مؤنقة، وجنّات دائمة مع خيرة الرّفقاء، وأطيب الأصفياء.

(١) إغاثة اللّهفان: ١٩١/٢.

(٢) انظر: معالم التّنزيل: ١٣٠/١. الجامع لأحكام القرآن: ١٧٤/٢. فتح القدير: ١/١٥٩. وقد سبق الكلام في الابتلاء وحكمه في باب منفصل من هذا البحث. انظر: ص: ٣٠٢ فما بعدها.

(٣) شفاء العليل، ص: ٢٤١.

(٤) انظر: إعلام الموقعين: ١٢٢/٢.

(٥) المرجع السّابق: ١٢٣/٢.

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: كنّا جلوساً عند رسول الله ﷺ إذ طلعت جنازة، فقال رسول الله ﷺ: «مستريح ومستراح منه، المؤمن يموت فيستريح من أوصاب الدنيا، ونصبها وأذاها، والفاجر يموت فيستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب»^(١).

وهو يخلص الكافر من مزيد العذاب ومضاعفة النكال، إذ كلما طال عمره وساء عمله زاد عذابه وكثر عقابه.

عن أبي الدرداء رضي الله عنه كان يقول: «ما من مؤمن إلّا والموت خير له، وما من كافر إلّا والموت خير له، ومن لم يصدقني فإنّ الله يقول: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآزِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٩٨]، ويقول: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَمِّلُ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُثَمِّلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [آل عمران: ١٧٨]^(٢).

قال ابن جرير رحمته الله عند تفسير قوله تعالى في مخاطبة اليهود: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الْدَارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ الْآلِيسِ فَتَمَنُّوا أَلَمْ تَمُوتُوا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٩٤] قال:

«إن كنتم محقّقين فتمنّوا الموت، فإنّ ذلك غير ضارّكم إن كنتم محقّقين فيما تدّعون من الإيمان وقرب المنزلة من الله، بل إن أعطيتكم أمنيّتكم من الموت إذا تمنّيتكم فإنّما تصيرون إلى الرّاحة من تعب الدنيا ونصبها وكدر

(١) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الرّقاق: (٥٥/٨١)، باب سكرات الموت:

(٤٢)، برقم: (٦٥١٢)، وجزء منه بنحوه برقم: (٦٥١٣)، ص: ١٣٨٤.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (١١)، باب ما جاء في مستريح ومستراح منه: (٢١)، برقم: (٩٥٠)، ٦٥٦/٢.

واللفظ أعلاه للنسائي في سننه: كتاب الجنائز: (٢١)، باب الاستراحة من الكفار: (٤٩)، برقم: (١٩٣١)، برقم: (١٩٣١). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢١٩.

وانظر معنى الحديث في فتح الباري: باب سكرات الموت: ٣٦٥/١١، طبعة: دار المعرفة.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٦٦٥/١.

وانظر: التذكرة، ص: ٦. والأثر أورده الطبراني في الكبير عن ابن مسعود رضي الله عنه بلفظ مقارب في: ١٥١/٩.

عيشها، والفوز بجوار الله في جنانه، إن كان الأمر كما تزعمون: من أنّ الدّار الآخرة لكم خالصة دوننا، وإن لم تعطوها علم النّاس أنّكم المبطلون ونحن المحقّقون في دعوانا، وانكشف أمرنا وأمركم لهم»^(١).

وقال ابن القيم رحمه الله:

«من مراتب الحياة حياة الأرواح بعد مفارقتها الأبدان وخلاصها من هذا السّجن وضيقه، فإنّ من ورائه فضاء وروحاً وريحاناً وراحة، نسبة هذه الدّار إليه كنسبة بطن الأمّ إلى هذه الدّار أو أدنى من ذلك... ويكفي في طيب هذه الحياة مرافقة الرّفيق الأعلى، ومفارقة الرّفيق المؤذي المنكّد الذي تنقّص رؤيته ومشاهدته الحياة فضلاً عن مخالطته وعشرته إلى الرّفيق الأعلى ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشّٰهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩] في جوار الربّ الرّحمن الرّحيم. قد قلت:

إذا مدحوا الحياة فأسرفوا في الموت ألف فضيلة لا تعرف
منها أمان لقائه بلقائه وفراق كلّ معاشر لا ينصف
ولو لم يكن في الموت من الخير إلّا أنّه باب الدّخول إلى هذه الحياة،
وجسر يعبر منه إليها لكفى به تحفة للمؤمن:

جزى الله عنا الموت خيراً فإنّه أبرّ بنا من كلّ برّ وألطف
يعجّل تخليص النفوس من الأذى ويدني إلى الدّار التي هي أشرف»^(٢)
٦ - بالموت تصلّ النفوس إلى اليقين، وتعرّف على حقيقتها من حيث أنّها مخلوقة لخالق سبحانه، وأنّها مخلوقة لغاية.

قال ابن الجوزي رحمه الله:

«ولقد تأملت حالة عجيبة، يجوز أن يكون المقصود بالموت هي»^(٣): أنّ

(١) جامع البيان: ٤٢٤/١. وانظر: معالم التنزيل: ٩٥/١. أنوار التنزيل: ٣٦٣/١ - ٣٦٤.

(٢) مدارج السّالكين: ٢٧٤/٣ - ٢٧٥.

(٣) حصّره حكم الموت فيما ذكر لا وجه له، وإن لم يجزم بذلك، وقد سبق الحديث عن حكم أخرى لم يشملها كلامه رحمه الله.

الخالق سبحانه في غيب لا يدركه الإحساس، فلو أنّه لم ينقض هذه البينة لتخايل للإنسان أنّه صنع لا بصانع، فإذا وقع الموت عرفت النفس نفسها التي كانت لا تعرفها لكونها في الجسد، وتذكر عجائب الأمور بعد رحيلها، فإذا ردت إلى البدن عرفت ضرورة أنّها مخلوقة لمن أعادها وتذكرت حالها في الدنيا - فإنّ الأفكار تعاد كما تعاد الأبدان - فيقول قائلهم: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦]، ومتى رأت ما قد وعدت به من أمور الآخرة أيقنت يقيناً لا شك معه، ولا يحصل هذا بإعادة ميّت سواها، وإنّما يحصل برؤية هذا الأمر فيها. فتبنى بينة تقبل البقاء، وتسكن جنّة لا ينقضي دوامها، فيصلح بذلك اليقين أن تجاور الحقّ، لأنّها آمنت بما وعد، وصبرت بما ابتلى، وسلّمت لأقداره فلم تعترض، ورأت في غيرها العبر، ثمّ في نفسها، فهذه هي التي يقال لها: ﴿أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُّرْضِيَةً﴾ ❶ ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ ❷ ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ ❸ [الفجر: ٢٨ - ٣٠].

فأمّا الشاك والكافر فيحقّ لهما الدّخول إلى النّار واللّبث فيها، لأنّهما رأيا الأدلّة ولم يستفيدا، ونازعا الحكيم واعترضا عليه - فعاد شؤم كفرهما يطمس قلوبهما، فبقيت على ما كانت عليه^(١) - فلمّا لم تنتفع بالدليل في الدنيا لم تنتفع بالموت والإعادة، ودليل بقاء الخبث في القلوب قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨]^(٢).



(١) سقط من طبعة دار الفكر، فألحقته من طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، ص: ٢٧٦.

(٢) صيد الخاطر للإمام أبي الفرج ابن الجوزي، راجعه: علي الطنطاوي، وحققه: ناجي الطنطاوي، طبعة: دار الفكر، دمشق، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م، ص: ٢٤٥.

الفصل الثالث

عوامل الثَّبات عند الموت

شدة الموت وكربته

لقد بين المولى ﷺ في آيات عدة حال المُحتَضِر عند فراق روحه لجسده، وما يلاقيه من شدة وكرب، وهول وخطب، وأمر صعب، وضنك وتعب، فقال سبحانه: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ أَهْلَهَا﴾ (١٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (١٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (١٨) وَاللَّفْظُ الْأَسْفَلُ الْمُنْفَى (١٩) إِنَّكَ رَبُّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ (٢٠) [القيامة: ٢٦ - ٣٠].

أي إذا بلغت روح المحتضر تراقيه، وهي العظام التي بين ثغرة النحر والعاتق، فهناك يشتد الكرب عليه، ويطلب له كل وسيلة ليرتاح من العناء، ويصل بها إلى الشفاء، ولكن هيهات، لا راقٍ يرقى^(١)، ولا طبيب يعالج، إذ

(١) الرقية العوذة التي يُرْقَى بها صاحب الآفة كالحُمَّى والصرع وغير ذلك من الآفات. وقد رجَّح بعض الأحاديث جوازها، وفي بعضها التَّهْيِ عنها. فَمِنْ الْجَوَازِ قَوْلُهُ: «اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ». البخاري: (٥٧٣٩). مسلم: (٢١٩٧)، أي اطلبوا لها مَنْ يَرْقِيهَا. ومن التَّهْيِ قَوْلُهُ: «لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُونُونَ». البخاري: (٥٧٠٥). مسلم: (٢١٨). والأحاديث في القسَمين كثيرة.

وَوَجْهُ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا: أَنَّ الرَّقَى يُكْرَهُ مِنْهَا مَا كَانَ بغير اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ، وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كُتُبِهِ الْمُنْزَلَةِ، وَأَنْ يَعْتَقَدَ أَنَّ الرَّقَى نَافِعَةٌ لَا مَحَالَةَ فَيَتَّكِلُ عَلَيْهَا، وَإِيَّاهَا أَرَادَ بِقَوْلِهِ: «مَا تَوَكَّلْ مِنْ اسْتَرْقَى». الترمذي: (٢٠٥٥). ابن ماجه: (٣٤٨٩). ولا يُكْرَهُ مِنْهَا مَا كَانَ فِي خِلافِ ذَلِكَ كَالْتَعَوُّذِ بِالْقُرْآنِ، وَأَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّقَى الْمَرْوِيَّةِ. ولذلك قال للَّذِي رَقَى بِالْقُرْآنِ وَأَخَذَ عَلَيْهِ أَجْرًا: «مَنْ أَخَذَ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلٍ فَقَدْ أَخَذَتْ بِرُقِيَّةٍ حَقٍّ». أبو داود: (٣٩٠١). وكقوله في حديث جابر أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ: «اعْرِضُوهَا عَلَيَّ، فَعَرَضْتُهَا، فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهَا إِنَّمَا هِيَ مَوَائِيقُ». ابن ماجه: (٣٥١٥). كَأَنَّهُ خَافَ أَنْ يَقَعَ فِيهَا شَيْءٌ مِمَّا كَانُوا يَتَلَفَّظُونَ بِهِ وَيَعْتَقِدُونَهُ مِنَ الشَّرْكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَمَا كَانَ بغير اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ مِمَّا لَا يُعْرَفُ لَهُ =

لا غناء له من أمر الله، ومن الذي يصدّ الموت بعد وروده؟ فحينئذ أيقن أنه مفارق لدنياه وأهله وولده وماله، وانقطع رجاءه عن البقاء.

قال الحسن رحمته الله:

«أشدّ ما يكون الموت على العبد إذا بلغت الروح التراقي»، قال: «فعند ذلك يضطرب ويعلو نفسه». ثم بكى الحسن رحمه الله تعالى^(١).

﴿وَالْفَتَى أَسَاقُ بِالسَّاقِ﴾ وهو كناية عن اجتماع الشدائد عليه وتتابعها.

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

﴿وَالْفَتَى أَسَاقُ بِالسَّاقِ﴾ آخر يوم من الدنيا، وأوّل يوم من الآخرة، فلتلتي الشدّة بالشدّة إلّا من رحم الله^(٢).

وقال سعيد بن جبير رحمته الله:

«تتابعت عليه الشدائد»^(٣).

وقال السدي رحمته الله:

«لا يخرج من كرب إلّا جاءه أشدّ منه»^(٤).

= تَرْجَمَةٌ، ولا يُمكن الوقوف عليه فلا يجوز استِعماله. وأما قوله: «لا رُقِيَّةَ إلّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ». فمعناه: لا رُقِيَّةَ أَوْلَى وَأَنْفَع، وهذا كما قيل: لا قَتَى إلّا عَلَيَّ. وقد أمر عليه الصّلاة والسّلام غير وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ بِالرُقِيَّةِ، وَسَمِعَ جَمَاعَةٌ يَرْقُونَ فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِمْ. وأما الحديث الآخر في صِفة أهل الجَنَّةِ الَّذِينَ يَدْخُلُونَهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ: «هُمْ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ». فهذا مِنْ صِفةِ الْأَوْلِيَاءِ الْمُعْرِضِينَ عَنْ أَسْبَابِ الدُّنْيَا، الَّذِينَ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عِلَاقِهَا، وَتِلْكَ دَرَجَةُ الْخَوَاصِ لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ، فَأَمَّا الْعَامَّةُ فَمُرْخَصٌ لَهُمْ فِي التَّدَاوِيِ وَالْمَعَالِجَاتِ. وَمَنْ صَبَرَ عَلَى الْبَلَاءِ وَأَنْظَرَ الْفَرَجَ مِنْ اللَّهِ بِالْذِّعَاءِ كَانَ مِنْ جُمْلَةِ الْخَوَاصِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَمَنْ لَمْ يَصْبِرْ رُخِّصَ لَهُ فِي الرُقِيَّةِ وَالْعِلَاجِ وَالذِّعَاءِ. النّهاية في غريب الحديث: ٢٥٤/٢ - ٢٥٥، بتصرّف يسير. وانظر: لسان العرب: ٣٣٢/١٤ - ٣٣٣.

(١) لطائف المعارف، ص: ٣٨٣.

(٢) جامع البيان: ١٩٥/٢٩ - ١٩٦. الجامع لأحكام القرآن: ١١٢/١٩. تفسير القرآن العظيم: ٧٠٧/٤.

(٣) معالم التنزيل: ٤٢٤/٤. (٤) المرجع السابق: ٤٢٤/٤.

وقال ابن جرير رحمته الله:

«والتفت ساق الدنيا بساق الآخرة، وذلك شدة كرب الموت بشدة هول المطلع، والذي يدل على أن ذلك تأويله، قوله: ﴿إِنَّ رَيْكَ يَوْمَئِذٍ آلَسَاقُ﴾ (٢٠) والعرب تقول لكل أمر اشتد: قد شمر عن ساقه، وكشف عن ساقه... عني بقوله: ﴿وَالْتَفَتِ آلَسَاقُ بِالسَّاقِ﴾ (٢١): التصقت إحدى الشدتين بالأخرى، كما يقال للمرأة إذا التصقت إحدى فخذيهما بالأخرى: لقاء»^(١).

وقال رحمته الله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ (٢٢) [ق: ١٩].

قال الراغب الأصفهاني رحمته الله:

«السَّكْرُ حالة تعرض بين المرء وعقله، وأكثر ما يستعمل ذلك في الشراب، وقد يعتري من الغضب والعشق... ومنه سكرات الموت»^(٢).

ومعنى الآية: أي جاءت شدة الموت وغمرته وغلبيته التي تغشى الإنسان فتغلب على عقله، وحينها ينكشف له اليقين وتبين له الحقيقة التي كان يمتري ويشك فيها، وذلك ما كان منه يفر ويهرب، ولكن لا محيد له عنه، ولا مناص ولا خلاص، ولا فكاك»^(٣).

وقد عانى النبي صلى الله عليه وسلم من هذه السكرات، عند مفارقتها لهذه الحياة، كما قالت عائشة رضي الله عنها: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم كان بين يديه رَكْوَةٌ»^(٤) أو علبة فيها ماء... فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول: «لا إله إلا الله، إِنََّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ»، ثم نصب يده فجعل يقول: «فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى» حتّى

(١) جامع البيان: ١٩٨/٢٩ - ١٩٩. وانظر معنى الآيات في معالم التنزيل: ٤٢٤/٤ -

٤٢٥. الجامع لأحكام القرآن: ١١١/١٩ - ١١٣. تفسير القرآن العظيم: ٧٠٦/٤ -

٧٩٧. فتح القدير: ٣٤١/٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٨٣٣.

(٢) المفردات، ص: ٢٣٦. وانظر: فتح الباري: ٣٦٢/١١، طبعة: دار المعرفة.

(٣) وانظر: جامع البيان: ١٦٠/٢٦ - ١٦١. معالم التنزيل: ٢٢٣/٤. الجامع لأحكام

القرآن: ١٢/١٧ - ١٣. تفسير القرآن العظيم: ٣٤٦/٤ - ٣٤٧. فتح القدير: ٧٥/٥.

(٤) الرَكْوَةُ: إناء صغير من جلد يُشْرَب فيه الماء، والجمع ركاء. النهاية في غريب الحديث: ٢٦١/٢.

قبض ومالت يده»^(١). ولذا قالت عائشة رضي الله عنها: «مات النبي ﷺ وإنه لبين حاقتي»^(٢) وذاقتي^(٣)، فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ»^(٤).

وفي رواية قالت: «ما أغبط أحداً بهون موتٍ بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ»^(٥).

وقولها: «بهون موت» أي بسهولة موت، وذلك لما رأت شدة وفاته ﷺ علمت أنّ ذلك ليس من المنذرات الدالة على سوء عاقبة المتوفى، وأن هون الموت وسهولته ليس من المكرمات، وإلا لكان أولى الناس به رسول الله ﷺ، ولذلك ذكرت أنها لا تكره شدة الموت لأحد، ولا تغبط أحداً يموت من غير شدة^(٦).

ولما دخلت رضي الله عنها على أبيها أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهو في سياق الموت، تمثلت بقول الشاعر^(٧):

لعمرك ما يغني الشراء عن الفتى إذا حشرجت^(٨) يوماً وضاق بها الصدر

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب سكرات الموت: (٤٢)، برقم: (٦٥١٠)، ص: ١٣٨٤، وبألفاظ مقاربة مع زيادة في أوله في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٤٩)، ص: ٩٢٥.

(٢) الحاقنة: الوهدة المنخفصة بين الترقوتين من الحلق، وقيل: هي النقرة التي بين الترقوة وحبل العاتق. وانظر: غريب الحديث للهروي: ٣٢٢/٤. النهاية في غريب الحديث: ٤١٦/١.

(٣) الذاقنة: الذقن، وقيل: طرف الحلقوم، وقيل: ما يناله الذقن من الصدر. النهاية في غريب الحديث: ١٦٢/٢. وانظر: غريب الحديث للهروي: ٣٢٢/٤.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٤٦)، ص: ٩٢٤.

(٥) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في التشديد عند الموت: (٨)، برقم: (٩٧٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٧٧.

(٦) تحفة الأحوذى: ٤٨/٤ - ٤٩، بتصرف.

(٧) الشاعر: هو حاتم الطائي، وبيت الشعر في ديوانه، طبعة: دار صادر، دار بيروت، بيروت، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م، ص: ٥٠، وأوله فيه: أماوي - زوجته - ما يغني الشراء...

(٨) الحشرجة: الغرغرة عند الموت وتردد النفس. النهاية في غريب الحديث: ٣٨٩/١. لسان العرب: ٢٣٧/٢.

فكشفت عن وجهه وقال: «ليس كذلك ولكن قل لي: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾»^(١).

ولما حضرت عمرو بن العاص رضي الله عنه الوفاة قال له ابنه: يا أبتاه إنك لتقول لنا: ليتني كنت ألقى رجلاً عاقلاً لبيباً عند نزول الموت حتى يصف لي ما يجد، وأنت ذلك الرجل فصف لي الموت، فقال: «يا بني والله كأن جنبي في تخت»^(٢)، وكأني أنفّس من سم إبرة، وكأنّ غصن شوك يجذب من قدمي إلى هامتي، ثم أنشأ يقول:

ليتني كنت قبل ما قد بدا لي في تلال الجبال أرعى الوعولا»^(٣)
فهذه آيات وأحاديث وآثار تنبئ عن شدة الموت وصعوبته. ولا شك أنّ

(١) سنن البيهقي، نحوه في: ٣/٣٩٩.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، نحوه في: ٣٠٨/٧، برقم: (٣٠٣٦).

مصنّف عبد الرزاق، نحوه في: ٣/٥٦٣، برقم: (٦٦٩٩).

مسند أبي يعلى، نحوه في: ٧/٤٣٠، برقم: (٤٤٥١).

وأورده القرطبي رحمته الله في الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٧ - ١٣ وابن كثير رحمته الله في تفسير القرآن العظيم وذكر أنّ له طرقاً كثيرة: ٤/٣٤٦.

قال أبو العتاهية رحمته الله:

عش ما بدا لك سالماً في ظلّ شاهقة القصور
يسعى عليك بما اشتيت لدى الرّواح وفي البكور
فإذا النفوس تقعقت في ظل حشجة الصّدر
فهناك تعلم موقناً ما كنت إلا في غرور
لطائف المعارف، ص: ٣٤٤، ٣٨٣ - ٣٨٤، وهو في ديوان أبي العتاهية، ص: ٩٢.

(٢) تخت: التّخت: وعاء يُصان فيه الثّياب. القاموس المحيط، ص: ١٩٠.

(٣) التذكرة، ص: ٢٢. وانظر: جامع العلوم والحكم، ص: ٣٧٠.

وبيت الشعر لأمية بن أبي الصلت ذكره عند وفاته، ومعه بيت آخر:

كلّ عيش وإن تتطاول دهرأ صائراً مرّة إلى أن يزولا
ليتني كنت قبل ما قد بدا لي في رؤوس الجبال أرعى الوعولا
كتاب الزهد الكبير للبيهقي: ٢/٢٦٢ - ٢٦٣.

والوعول: هي ثيوس الجبل، واجدّها وعِلّ بكسر العين. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٥/٢٠٦. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٣٨٠.

مفارقة الرّوح للجسد الذي تعلّقت به وألفته، وامتزجت به حتّى صارا كالشيء الواحد، لا يمكن لها أن تفارقه إلّا بجهد شديد، وألم عظيم، لم يذق ابن آدم في حياته ألماً مثله، ولعلّ ذلك يفهم من قوله ﷺ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

قال الربيع بن خثيم^(١) رحمه الله:

«أكثرنا ذكر هذا الموت فإنكم لم تذوقوا قبله مثله».

ويؤيد ذلك أنّ الجسد بعد مفارقة الرّوح له يصبح جيفة مستقدرة، تأكله الهوام^(٢) ويبله التراب^(٣).

قال القرطبي رحمه الله يصف شدة الموت:

«إنّ الموت هو الخطب الأفظع، والأمر الأشنع، والكأس التي طعمها أكره وأبشع، وأتة الحارث الأهدم^(٤) للذات، والأقطع للراحات، والأجلب للكريهات، فإنّ أمراً يقطع أوصالك، ويفرق أعضاءك، ويهدم أركانك، لهو الأمر العظيم، والخطب الجسيم، وإنّ يومه لهو اليوم العظيم»^(٥).
وتلك الشدة وذلك الكرب الذي يعتري المؤمن عند موته لا يدلّ على

(١) الربيع بن خثيم بن عائذ بن عبد الله الثوري التميمي أبو يزيد الكوفي. مخضرم من خيار أصحاب ابن مسعود رحمه الله. إمام قدوة حجة، كانت مخبت رباني، ورع زاهد. قال له ابن مسعود رحمه الله: «لو أنّ رسول الله ﷺ رآك لأحبك، وما رأيتك إلّا ذكرت المخبتين»، توفي سنة ٦١، وقيل: ٦٣هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٨٢/٦. طبقات خليفة، ص: ١٤١. معرفة الثقات: ١/ ٣٥١. الجرح والتعديل: ٤٥٩/٣. ثقات ابن حبان: ٢٢٤/٤. مشاهير علماء الأمصار: ٩٩/١. التّعديل والتّجريح: ٥٧٠/٢. تهذيب الكمال: ٧٠/٩. تذكرة الحفاظ: ٥٧/١. الكاشف: ٣٩١/١. تهذيب التهذيب: ٢١٠/٣. تقريب التهذيب: ٢٠٦/١.

(٢) الهوام: ما كان من خشاش الأرض نحو العقارب وما أشبهها، الواحدة هامة لأنها تهم أي تدب، وهيمتها ديبها. لسان العرب: ٦٢١/١٢.

(٣) انظر: لطائف المعارف، ص: ١١٧.

(٤) هذم الشيء يهذمه هذماً: غيّبه أجمع، ويطلق على سرعة الأكل والقطع. انظر: لسان العرب: ٦٠٦/١٢.

(٥) التذكرة، ص: ٢٨.

نقص في مرتبته، ولا هوان له عند ربّه، بل قد يقع له ذلك ليزيد في حسناته أو يكفّر له عن سيئاته.

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«آخر شدة يلقاها المؤمن»^(١).

وقال إبراهيم التخمي رحمته الله:

«كانوا يستحبّون للمريض أن يجهد عند الموت».

وقال عمر بن عبد العزيز رحمته الله:

«ما أحبّ أن يهوّن عليّ سكرات الموت، إنّّه لآخر ما يكفّر به عن المؤمن»^(٢).

ومع ذلك كلّ ما يحصل للمؤمن من تبشير الملائكة له^(٣)، ورفقهم به، وفرحه بقاء ربّه^(٤) يهوّن عليه كلّ ما يحصل له من ألم الموت حتّى يصير كأنّه لا يحسّ بشيء ولا يشعر به^(٥).

وقد عدّ ابن القيم رحمته الله التشديد عند الموت من العوامل المكفّرة للذنوب والماحية لآثارها^(٦).

ولمّا كان الأنبياء أشدّ الناس بلاء، وأنّهم يضاعف لهم البلاء كما يضاعف لهم الأجر^(٧) كان الموت مؤلماً لهم، شديداً عليهم.

(١) مسند أحمد: ٢٢٣/١. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢٩٠/٣، برقم: (١٩٤٦).

(٢) تسليّة أهل المصائب، لأبي عبد الله محمّد بن محمّد بن محمّد المنبجي الحنبلي، تحقيق: بشير محمّد عيون، طبعة: مكتبة المؤيد، الطائف، مكتبة دار البيان، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م، ص: ٣٧. وأثر عمر رحمته الله أورده البيهقي بلفظ مقارب في: شعب الإيمان: ٢٥٥/٧.

(٣) - يأتي بيان ذلك بإذن الله تعالى. (٤) يأتي بيان ذلك بإذن الله تعالى.

(٥) انظر: فتح الباري: ٣٦٥/١١، طبعة: دار المعرفة.

(٦) انظر: عدّة الصّابرين، ص: ٣٠.

(٧) سبق إيراد الأدلّة في ذلك: انظر باب الابتلاء، ص: ٣٦٢. فما بعدها من هذا البحث.

وما جرى على الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من شدائد الموت وسكراته، فله فائدتان:

إحدهما: أن يعرف الخلق مقدار ألم الموت وأنه باطن، وقد يطلع الإنسان على بعض الموتى فلا يرى عليه حركة ولا قلقاً ويرى سهولة خروج روحه فيغلب على ظنه سهولة أمر الموت، ولا يعرف ما الميّت فيه؟. فلما ذكر الأنبياء الصادقون في خبرهم شدة ألمه مع كرامتهم على الله تعالى قطع الخلق بشدة الموت الذي يعاينه ويقاسيه الميّت مطلقاً لإخبار الصادقين عنه.

الثانية: ربّما خطر لبعض الناس أن هؤلاء أحباب الله، وأنبياءه ورسله، فكيف يقاسون هذه الشدائد العظيمة؟ وهو سبحانه قادر أن يخفف عنهم أجمعين.

فالجواب: «إنّ أشدّ الناس بلاء في الدنيا الأنبياء ثمّ الأمثل فالأمثل» كما قال نبينا ﷺ^(١). فأحبّ الله أن يبتليهم تكميلاً لفضل لديه، ورفعاً لدرجاتهم عنده، وليس ذلك في حقهم نقصاً ولا عذاباً بل هو كمال رفعة، مع رضاهم بجميل ما يجري الله عليهم، فأراد الحقّ سبحانه أن يختم لهم بهذه الشدائد، مع إمكان التخفيف والتهوين عليهم ليرفع منازلهم، ويعظم أجورهم قبل موتهم^(٢).

وأما الكافر فهو أشدّ معاناة عند الموت، وأكثر كرباً، قال الله سبحانه: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ^(٣) الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام: ٩٣].

أي لو ترى يا رسولنا حين يغمر الموت بسكراته وشدّته هؤلاء الظالمين

(١) الحديث سبق تخريجه. انظر: ص ٣٦٢.

(٢) التذكرة، ص: ٢٥ - ٢٦، بتصرف يسير. وانظر: طريق الهجرتين، ص: ٤٠٢ - ٤٠٣.

(٣) الغمر: بوزن الجمر: الكثير، وقد غمره الماء أي علاه، وبابه نصر. والغمره بوزن الجمره الشدة، والجمع غمر - بفتح الميم - كنوب ونوب. وغمرات الموت: شدائده. مختار الصحاح، ص: ٤٨٠. وانظر: لسان العرب: ٢٩/٥. القاموس المحيط، ص: ٥٨٠ - ٥٨١.

المعاندين للحق، فتراهم وقد غشيتهم الكرب، واشتد بهم العطب، والملائكة باسطو إليهم أيديهم لقبض أرواحهم، وضرب وجوههم وأدبارهم، وهم يقولون لهم تعنياً وتبكيئاً وتغليظاً: أخرجوا أنفسكم من هذه الشدائد، أو من أيدينا وخلصوها من العذاب، أو من أجسادكم وسلموها لنا، فإنكم صائرون إلى عذاب مهين، وذلك عظيم بعدما كنتم فيه من الكبر والتعاضم، فلو رأيت ذلك لرأيت عجباً وهولاً عظيماً، وخطباً جسيماً^(١).

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ:

«وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ﴿١﴾ أَي فِي سَكَرَاتِهِ، وَغَمَرَاتِهِ، وَكَرْبَاتِهِ... ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾، أَي بِالضَّرْبِ لَهُمْ حَتَّى تَخْرُجَ أَنْفُسُهُمْ مِنْ أَجْسَادِهِمْ، وَلِهَذَا يَقُولُونَ لَهُمْ: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وَذَلِكَ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا احْتَضَرَ بَشَرَتَهُ الْمَلَائِكَةُ بِالْعَذَابِ، وَالنَّكَالِ، وَالْأَغْلَالِ، وَالسَّلَاسِلِ، وَالْجَحِيمِ، وَالْحَمِيمِ، وَغَضَبِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَتَفَرَّقَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، وَتَعَصَّى وَتَأَبَّى الْخُرُوجَ، فَتَضَرَّبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَخْرُجَ أَرْوَاحُهُمْ مِنْ أَجْسَادِهِمْ قَائِلِينَ لَهُمْ: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ الْآيَةُ، أَي الْيَوْمَ تَهَانُونَ غَايَةَ الْإِهَانَةِ، كَمَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ، وَتُسْتَكْبِرُونَ عَنْ اتِّبَاعِ آيَاتِهِ وَالْإِنْقِيَادِ لِرُسُلِهِ»^(٢).

وهذه الآية كقوله تعالى: «وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾» [الأنفال: ٥٠ - ٥١]^(٣).

وكقوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ

(١) وانظر: جامع البيان: ٢٧٥/٧ - ٢٧٦. معالم التنزيل: ١١٦/٢. الجامع لأحكام القرآن: ٤١/٧ - ٤٢. أنوار التنزيل: ٤٣١/٢. فتح القدير: ١٤٠/٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٢٦ - ٢٢٧.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٢٥٢/٢.

(٣) وانظر معناهما في: جامع البيان: ٢٢/١٠ - ٢٣. معالم التنزيل: ٢٥٥/٢ - ٢٥٦. أنوار التنزيل: ١١٤/٣ - ١١٥. تفسير القرآن العظيم: ٥٠٠/٢ - ٥٠١. فتح القدير: ٣١٧/٢ - ٣١٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٢٨٤.

الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴿٢٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَصْرِيحُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ﴿٢٧﴾ [محمد: ٢٥ - ٢٧] (١).

والملائكة تفرع الكافرين عند الموت وتخوفهم، وتهددهم، وتبيسهم مما يزيد في معاناتهم وكرهم، قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَفْلِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيَنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاوُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ [الأعراف: ٣٧] (٢).

يخبر تعالى أن الملائكة إذا توفت المشركين تفرعهم عند الموت، وقبض أرواحهم التي مصيرها إلى النار، يقولون لهم: أين الذين كنتم تشركون بهم في الحياة الدنيا، وتدعونهم وتعبدونهم من دون الله، ادعوهم يخلصوكم مما أنتم فيه من الكرب والسدة؟ قالوا: ضلوا عنا وذهبوا فلا نرجوا نفعهم ولا خيرهم، وقد غابوا منا في أحوج ما نكون إليهم (٣).

بل تبشرهم بعذاب الله وشدة نقمته، وتنذرهم بأليم عقابه، وهم في أحرَج الظروف، وأحلك اللحظات، مما يزيد ألمهم المأ، وكرهم كرباً، وبأسهم بأساً، وشدتهم شدة، وفي ذلك يقول المولى (عليه السلام): ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُوتُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ يَقُولُونَ جِئُوا بِجُودٍ ﴿٢٢﴾﴾ [الفرقان: ٢١ - ٢٢].

يقول ابن كثير (رحمته الله):

«أي هم لا يرون الملائكة في يوم خير لهم، بل يوم يرونهم لا بشرى يومئذ لهم، وذلك يصدق على وقت الاحتضار حين تبشرهم الملائكة بالنار

(١) وانظر المعنى في: جامع البيان: ٦٠/٢٦. الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٠/١٦ - ٢٥١.

تفسير القرآن العظيم: ٢٧٦/٤. فتح القدير: ٣٩/٥. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٣٣.

(٢) وانظر الآيتين (٢٨، ٢٩) من التحل.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٣٤٠/٢ بتصرف. وانظر: جامع البيان: ١٧٢/٨.

والغضب من الجبار، فتقول الملائكة للكافر عند خروج روحه: اخرجي أيتها النفس الخبيثة في الجسد الخبيث، اخرج إلى سموم وحميم وظلّ من يحموم^(١)، فتأبى الخروج وتتفرّق في البدن، فيضربونه^(٢).

ومعنى قوله: ﴿وَيَقُولُونَ حَبْرًا مَّحْجُورًا﴾، أي حرام محرّم عليكم اليوم البشري أن تكون لكم من الله^(٣).

وما أورده ابن كثير رحمته الله في بيان معنى الآية جاء ذكره في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل. وفيه: «وإنّ العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المِسُوح^(٤)، فيجلسون منه مدّ البصر، ثمّ يجيء ملك الموت حتّى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب، قال: فتفرّق في جسده، فينتزعها كما ينتزع السّفود^(٥) من الصّوف المبلول» الحديث^(٦). وفي رواية: «فينتزعها تنقطع معها العروق والعصب»^(٧).

(١) اليَحْمُومُ: الدّخان. مختار الصحاح، ص: ١٥٧. القاموس المحيط، ص: ١٤١٨.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٥٠١/٣ - ٥٠٢. وقارن ذلك بما ذكره الشوكاني رحمته الله في فتح القدير: ٦٩/٤.

(٣) جامع البيان: ٢/١٩ بتصرّف سير.

(٤) المِسْحُ: الكساء من الشّعْر والجمع القليل أمّساح؛ والكثير مُسُوح. انظر: لسان العرب: ٥٩٦/٢، بتصرّف.

(٥) السّفُود: بالتّشديد حديدة ذات شُعَب مُعَقَّقة معروف يُشوى به اللحم وجمعه سَفافيد. لسان العرب: ٢١٨/٣. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٣٠٠. القاموس المحيط، ص: ٣٦٩.

(٦) هذا الحديث أصله في:

سنن أبي داود، كتاب الجنائز: (٢٠)، باب الجلوس عند القبر: (٦٣/٦٢)، برقم:

(٣٢١٢). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٦٢، وفي كتاب السنّة: (٣٩)، باب

في المسألة في القبر وعذاب القبر: (٢٤/٢٣)، برقم: (٤٧٥٣)، ص: ٥١٧.

سنن النسائي، كتاب الجنائز: (٢١)، باب الوقوف للجنائز: (٨١)، برقم: (٢٠٠١).

قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٢٥.

سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز: (٦)، باب ما جاء في الجلوس في المقابر: (٣٧)،

برقم: (١٥٤٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٦٩.

ويؤيد ذلك ما ورد في التنزيل في قوله ﷻ: ﴿وَالنَّارِ عَتِ غَرَقًا﴾ وَالنَّارِ عَتِ غَرَقًا ﴿٢﴾ [التازعات: ١ - ٢]. وجمهور المفسرين على أن المراد بـ﴿وَالنَّارِ عَتِ غَرَقًا﴾ هي الملائكة التي تنزع أرواح الكافرين بشدة وعنف، وهي تغرق في النزع: أي تبلغ به غايته وأقصاه، والمراد بـ﴿وَالنَّارِ عَتِ غَرَقًا﴾ هي الملائكة التي تجذب أرواح المؤمنين برفق ولين يسر^(١).

ولما كان الموت شديداً على النفوس مؤلماً لها كان مكروهاً لدى الخلق، مبغضاً عندهم، وأهل الكفر من اليهود والنصارى والمشركين والمنافقين أشد كراهية له من أهل الإيمان، واليهود - عليهم لعائن الله - أشدهم له كرهاً، وأكثرهم له بغضاً، لأنه إضافة إلى ما يعلمون من شدته ما يتوقعون يوم القيامة من مآل سيئ وعاقبة خاسرة. وفي ذلك يقول المولى سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَنَجْذِثَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاقٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرَزَّزٍ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ [البقرة: ٩٤ - ٩٦] (٢).

والمؤمنون يكرهون الموت أيضاً لما فيه من تلك الشدة، وقد جاء ذلك

= مسند أحمد، بلفظه في: ٢٨٧/٤ - ٢٨٨. وانظر: ٢٨٨/٤، ٢٩٥، ٢٩٧.

مستدرك الحاكم، نحوه في: ٩٣/١.

مسند أبي داود الطيالسي، نحوه في: ص: ١٠٢، برقم: (٧٥٣).

(١) مسند أحمد، بلفظها في: ٢٨٨/٤.

مستدرك الحاكم، بلفظ مقارب في: ٩٤/١.

مسند أبي داود الطيالسي، بلفظ مقارب في: ١٠٢/١، برقم: (٧٥٣).

مصنف ابن أبي شيبة، بلفظ مقارب في: ٥٥/٣.

(٢) انظر: معالم التنزيل: ٤/٤٤١. الجامع لأحكام القرآن: ١٩/١٩٠ - ١٩٢. تفسير

القرآن العظيم: ٤/٧٣٢. فتح القدير: ٥/٣٧٢. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٨٤٠.

وانظر: التبيان في أقسام القرآن، ص: ٨٣ - ٨٥، طبعة: دار الفكر، وقارن ذلك بما

أورده الظهري رحمه الله في جامع البيان: ٣٠/٢٧ - ٢٩.

(٣) وانظر الآيات: (٦ - ٨) من سورة الجمعة. وفي شأن النصارى وكراهيتهم للموت. =

صراحة في الحديث القدسي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرَجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَ بِي لِأَعِيذَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمَنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَلَا بَدَ لَهُ مِنْهُ»^(١).

فالمؤمن يكره الموت، وذلك أمر فطري في العباد، لأنَّ النَّفْسَ بفطرتها تكره ما يعتنها ويشقُّ عليها، والله يكره له ذلك، ولكنَّه أمر لا بد منه، ولا مفر عنه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«فَبَيَّنَ سَبْحَانَهُ أَنَّهُ يَتَرَدَّدُ لِأَنَّ التَّرَدَّدَ تَعَارُضُ إِرَادَتَيْنِ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَحِبُّ مَا يَحِبُّ عَبْدُهُ، وَيَكْرَهُ مَا يَكْرَهُهُ، وَهُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ فَهُوَ يَكْرَهُهُ كَمَا قَالَ: «وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»، وَهُوَ سَبْحَانَهُ قَدْ قَضَى بِالْمَوْتِ، فَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَمُوتَ، فَسَمِيَ ذَلِكَ تَرَدَّدًا، ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ لَا بَدَ مِنْ وَقُوعِ ذَلِكَ، وَهَذَا اتِّفَاقٌ وَاتِّحَادٌ فِي الْمَحْبُوبِ الْمَرْضِي الْمَأْمُورِ بِهِ، وَالْمَبْغُضِ الْمَكْرُوهِ الْمَنْهِي عَنْهُ»^(٢).

وهناك أمور تزيد شدة الموت شدة، وعنته عنتاً، ممَّا يزيد الإنسان له كراهية ونفرة، من ذلك:

= انظر أسباب نزول الآية (٦١) من آل عمران في تفسير القرآن العظيم: ٥٥٠/١ - ٥٥٥. وفي شأن المنافقين. انظر: ما جاء في تفسير قوله تعالى: «وَلَا يَمْنُنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا شَفِيعٌ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ فِي أَمْرِهِمْ مَنَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا» [آل عمران: ١٥٤]. انظر: جامع البيان: ١٤١/٤ - ١٤٣.

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٤٨٩.

(٢) مجموع الفتاوى: ٥٨/١٠ - ٥٩. وانظر: ٤٨٣/١٠ - ٤٨٤، ١٣١/١٨. الجواب الكافي، ص: ١٣٢.

١ - إن ذكر الموت مهول مخوف، ترتاع له النفوس، وترتجف له القلوب. وقد أخبرنا ربنا سبحانه أن ألوفاً من الماضين أخافهم الموت ففروا من ديارهم حذراً واهلأاً منه، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ [البقرة: ٢٤٣] (١).

كما أخبرنا سبحانه عن المنافقين الذين تنخلع قلوبهم بذكر الموت وأسبابه، ويعتم نفوسهم الجزع، وتحيط بهم المخاوف، فقال تعالى: ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَنُقُورٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِعُهم فِي آذَانِهِم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ١٩].

يقول ابن جرير رَحِمَهُ اللهُ:

«قوله: ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ جعله جلّ ثناؤه مثلاً لخوفهم وإشفاقهم من حلول عاجل العقاب المهلك لهم الذي توعدوه بساحتهم، كما يجعل سامع أصوات الصّواعق أصابعه في أذنيه حذر العطب والموت على نفسه أن تزهد من شدتها» (٢).

وصور خوفهم من الموت وأسبابه في موطن آخر برجل غشيه الموت أو كاد، فطار لذلك قلبه، وملاً الرعب جوانحه، واشتد خوفه، وزاد هلعه فهو مشفق وجل، وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿ أَشَحَّةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ [الأحزاب: ١٩].

قال الشوكاني رَحِمَهُ اللهُ:

«﴿ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾؛ أي كعين الذي يغشى عليه من الموت، وهو الذي نزل به الموت وغشيته أسبابه، فيذهل ويذهب عقله، ويشخص بصره فلا يطرف، كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم لما يلحقهم من الخوف» (٣).

وقال السعدي رَحِمَهُ اللهُ:

«أي نظر المغشي عليه من الموت من شدة الجبن الذي خلع قلوبهم،

(١) سوف يأتي مزيد كلام عن الآية عند الحديث عن الفرار من الموت.

(٢) فتح القدير: ٢٧٠/٤.

(٣) جامع البيان: ١٥٧/١.

والقلق الذي أذهلهم، وخوفاً من إجبارهم على ما يكرهون من القتال»^(١).
وكراهيتهم للقتال لأنه سبب من أسباب الموت.

وكالآية السابقة قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ تُحْكَمُ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ كَذَبُوا اللَّهَ لَكَانَ خِيراً لَهُمْ ۖ﴾ [محمد: ٢٠ - ٢١] ^(٢).

وقد بين النبي ﷺ أن الموت يجلب الخوف ويحدث الهلع، فقال في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «إن الموت فزع فإذا رأيتم الجنازة فقوموا»^(٣).
قال أبو العباس القرطبي رحمته الله:

«قوله: «إن الموت فزع»: أي يفزع إليه ومنه، وهو تنبيه على استذكاره، وإعظامه، وجعله من أهم ما يخطر بالإنسان»^(٤).

٢ - إن الشيطان حريص كل الحرص على إفساد بني آدم، وخاصة عند الموت، إذ هو آخر المواطن التي يمكنه أن يظفر بالإنسان فيه وإلا فاته. وقد أمرنا ربنا سبحانه أن نستعيز به من وسوسة الشيطان وإضلاله لنا، وحضوره في كل شأن من شؤوننا، ومن ذلك لحظات الموت، حتى لا يجد بغيته، ويصل إلى غايته، فقال ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ۖ وَالْأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ ۖ﴾ [المؤمنون: ٩٧ - ٩٨] ^(٥).

(١) تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٠٨.

(٢) وانظر معناها في: جامع البيان: ٥٤/٢٦. معالم التنزيل: ١٨٣/٤. الجامع لأحكام القرآن: ٢٤٣/١٦. أنوار التنزيل: ١٩٣/٥ - ١٩٤. تفسير القرآن العظيم: ٢٧٣/٤. فتح القدير: ٣٧/٥ - ٣٨. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٧٣٢.

(٣) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب من قام لجنازة يهودي: (٤٩)، برقم: (١٣١١)، ص: ٢٧٦.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب القيام للجنازة: (٢٤)، برقم: (٩٦٠)، ٦٦١/٢.

(٤) المفهم: ٦٢٠/٢. وانظر: فتح الباري: ١٨٠/٣، طبعة: دار المعرفة. ولأهل العلم خلاف في حكم القيام للجنازة وهل هو باق أم منسوخ؟ يرجع في ذلك لكتب الفقه.

(٥) وانظر: تفسير القرآن العظيم: ٤٠٨/٣.

وقد قال النبي ﷺ في حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ...» الحديث^(١)؛ أي يحضره في جميع أموره ليفسد عليه شأنه، ويجرفه إلى الضلال، ويحرفه عن الحق.

قال ابن العربي رحمه الله فيما نقله المناوي عنه:

«لا يخلو أحد من الخلق عن الشيطان وهو موكل بالإنسان، يداخله في أمره كله ظاهراً وباطناً، عبادة وعادة ليكون له منه نصيب»^(٢).

بل خصَّ رسول الله ﷺ لحظات الموت بالاستعاذة بالله من إضلال الشيطان له فيها.

فعن أبي اليسر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يدعو: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدْمِ»^(٣)، وأعوذ بك من التَّردِّي^(٤)، وأعوذ بك من الغرق والحرق والهَرَم^(٥)، وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت، وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مدبراً، وأعوذ بك أن أموت لديغاً»^(٦).

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الأشربة: (٣٦)، باب استحباب لعق الأصابع والقصة: (١٨)، برقم: (٢٠٣٣)، ١٦٠٧/٣.

(٢) فيض القدير: ٣٥٠/٢. وانظر: قول النووي رحمه الله في شرحه على مسلم: ٢٠٥/١٣ - ٢٠٦.

(٣) الَهْدَمُ: بالتحريك البناء المهدوم، فعل بمعنى مفعول، وبالسكون الفعل نفسه. والمراد أنه يَتَعَوَّذُ من أن يَنْهَارَ عليه بناء أو يَقَعَ في بئر أو أهوية أو غير ذلك. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٢٥١/٥.

(٤) التَّردِّي: من تَرَدَّى أي سَقَطَ. يقال: رَدَى وتَرَدَّى لُغْتَانِ كَأَنَّهُ تَفَعَّلَ مِنَ الرَّدَى وهَوْنِ الْهَلَاكِ. انظر: المرجع السابق: ٢١٦/٢.

(٥) الهَرَمُ: الكِبَرُ. وقد هَرَمَ يَهْرَمُ فَهُوَ هَرِمٌ. المرجع نفسه: ٢٦٠/٥.

(٦) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الوتر: (٨)، باب في الاستعاذة: (٣٢)، برقم: (١٥٥٢). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٨٣.

سنن النسائي، بلفظ مقارب في: كتاب الاستعاذة: (٥٠)، باب الاستعاذة من التَّردِّي والهدم: (٦١)، برقم: (٥٥٣١، ٥٥٣٢). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٥٦١. الموضوع الثاني عن أبي الأسود السلمي رحمه الله.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٤٢٧/٣، ونحوه في: ٣٥٦/٢. عن أبي هريرة رضي الله عنه. مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٧١٣/١، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

قال الخطابي رحمه الله:

«استعاذته ﷺ من تخبط الشيطان عند الموت هو أن يستولي عليه الشيطان عند مفارقتة الدنيا فيضلّه، ويحول بينه وبين التوبة، أو يعوقه عن إصلاح شأنه والخروج من مظلمة تكون قبله، أو يؤيسه من رحمة الله تعالى، أو يكره الموت ويتأسف على حياة الدنيا فلا يرضى بما قضاه الله من الفناء والنقلة إلى دار الآخرة، فيختم له بسوء ويلقى الله وهو ساخط عليه»^(١).

وقال المناوي رحمه الله:

«وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان»: أي يصرعني ويلعب بي ويفسد ديني أو عقلي عند الموت بنزغاته التي تزلّ بها الأقدام، وتصرع العقول والأحلام»^(٢).

وقد عقد القرطبي رحمه الله باباً في كتابه التذكرة قال فيه:

«باب ما جاء أنّ الميّت يحضر الشيطان عند موته، وجلساؤه في الدنيا، وما يخاف من سوء الخاتمة». ثم أورد في ذلك روايات وأخبار وحكايات عن السلف تؤيد ما ذكر. ومما أورده روايات تبين أنّ الشياطين يأتون للمحتضر على صفة أحبّ الناس إليه فيعرضون عليه الأديان الباطلة ليترك دين الإسلام^(٣). وذلك أسوأ وأنكى ما يعرض عليه من أنواع تخبط الشيطان.

وقد سئل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله عن ذلك، وهل له أصل في الكتاب والسنة أم لا؟ فأجاب رحمه الله بقوله:

«أمّا عرض الأديان على العبد وقت الموت فليس هو أمراً عاماً لكلّ أحد، ولا هو أيضاً منتفياً عن كلّ أحد، بل من الناس من تعرض عليه الأديان قبل موته، ومنهم من لا تعرض عليه، وقد وقع لأقوام، وهذا كلّ من فتنة المحيا والممات التي أمرنا أن نستعيذ منها في صلاتنا، منها ما في الحديث الصحيح: أمرنا النبيّ أن نستعيذ في صلاتنا من أربع: من عذاب جهنم، ومن

(١) معالم السنن مع عون المعبود: ٢٨٧/٤.

(٢) فيض القدير: ١٤٨/٢. وانظر: تسلية أهل المصائب، ص: ٣٧.

(٣) انظر: التذكرة، ص: ٣٨ فما بعدها.

عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال^(١).
ولكن وقت الموت أحرص ما يكون الشيطان على إغواء بني آدم لأنه
وقت الحاجة... ولهذا روي أنّ الشيطان أشدّ ما يكون على ابن آدم حين
الموت، يقول لأعوانه: دونكم هذا فإنّه إن فاتكم لن تظفروا به أبداً^(٢).

٣ - إنّ الموت موطن موحش للنفوس، فالإنسان ينتقل به من دار ألفها
وعرفها إلى دار لا معرفة له بها ولا عهد له بما فيها، وهو وحيد فريد لا يدري
مصيره هنالك وما يحدث له وما يصيبه، ولذلك خصّ الله يحيى بن زكريا عليه السلام
في مواطن ثلاثة تزداد وحشة الإنسان عندها، ومن ذلك موطن الموت. فقال
سبحانه: ﴿وَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ ﴿١٥﴾ [مريم: ١٥].

قال سفيان بن عيينة^(٣) رحمته الله:

«أوحش ما يكون المرء في ثلاثة مواطن: يوم يولد فيرى نفسه خارجاً ممّا
كان فيه، ويوم يموت فيرى قوماً لم يكن عاينهم، ويوم يبعث فيرى نفسه في
محشر عظيم، فأكرم الله فيها يحيى بن زكريا فخصّه بالسّلام ﴿١٥﴾»^(٤).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ١٨٤.

(٢) مجموع الفتاوى: ٢٥٥/٤ - ٢٥٦. والحديث الذي أشار إليه رحمته الله وذكره بصيغة
التمريض لم أقف عليه في شيء من كتب السنّة التي أمكنني الرجوع إليها.

(٣) سفيان بن عيينة بن أبي عمران واسمه ميمون أبو محمّد الهلالي مولا هم، الكوفي المكي.
محدث الحرم، العلامة الحافظ المتقن، والإمام الحجّة، والفقير الورع، رأساً في العلم،
كبيراً في القدر، من حكماء أصحاب الحديث. أثبت الناس في الزّهرى وعمرو بن دينار. تغيّر
حفظه بأخرة، وربما دلّس ولكن عن الثّقات، توفي سنة ١٩٨ هـ، عن إحدى وتسعين سنة.

وانظر: الطّبقات الكبرى: ٤٩٧/٥. طبقات خليفة، ص: ٢٨٤. التاريخ الكبير: ٩٤/٤.

معرفة الثّقات: ٤١٧/١. الجرح والتّعديل: ٢٢٥/٤. ثقات ابن حبان: ٤٠٣/٦.

مشاهير علماء الأمصار: ١٤٩/١. تاريخ بغداد: ١٧٤/٩. التّعديل والتّجريح: ٣/

١١٣٦. تهذيب الكمال: ١٧٧/١١. تذكرة الحفاظ: ٢٦٢/١. الكاشف: ٤٤٩/١.

جامع التّحصيل، ص: ١٨٦. التّبيين لأسماء المدلّسين، ص: ٩٤. تهذيب التهذيب: ٤/

١٠٤. تقريب التهذيب: ٢٤٥/١. لسان الميزان: ٢٣٣/٧. طبقات المدلّسين، ص: ٣٢.

الكواكب النّيرات لأبي البركات محمّد بن أحمد بن يوسف الدّهبي، تحقيق: حمدي

عبد المجيد السّلفي، طبعة: دار العلم الكويت، ص: ٤٢.

(٤) تفسير القرآن العظيم: ١٨٤/٣ وانظر: جامع البيان: ٥٩/١٦. معالم التنزيل: ١٩٠/٣.

وعيسى ابن مريم ﷺ سلّم أيضاً على نفسه في هذه المواطن الموحشة كما ذكر ذلك عنه ربّه ﷺ في قوله: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣٣].

وقد طرح ابن القيم رحمه الله سؤالاً عن الحكمة في تقييد السلام في قصتي يحيى والمسيح ﷺ بهذه الأوقات الثلاثة. ثم أجاب رحمه الله بقوله:

«إن طلب السلام يتأكد في المواضع التي هي مظانّ العطب ومواطن الوحشة، وكلّما كان الموضع مظنة ذلك تأكد طلب السلامة، وتعلّقت به الهمّة، فذكرت هذه المواطن الثلاثة لأنّ السلامة فيها أكد، وطلبها أهمّ، والنفس عليها أحرص، لأنّ العبد فيها قد انتقل من دار كان مستقرّاً فيها، موطن النفس على صحبتها وسكنائها إلى دار هو فيها معرض للآفات والمحن والبلاء. فإنّ الجنين من حين خرج إلى هذه الدار انتصب لبلائها وشدائدها ولأوائها^(١) ومحنها وأفكارها، كما أفصح الشاعر^(٢) بهذا المعنى حيث يقول:

تأمل بكاء الطفل عند خروجه	إلى هذه الدنيا إذا هو يولد
تجد تحته سرّاً عجيباً كأنه	لكلّ الذي يلقاه منه مهدّد
ولاً فما يبكيه منها وإئها	لأوسع ممّا كان فيه وأرغد ^(٣)

(١) اللأواء: المشقّة والشدّة، وقيل: القحط. لسان العرب: ٢٣٨/١٥. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٥٨٨. القاموس المحيط، ص: ١٧١٤.

(٢) هو ابن الرومي.

(٣) وقد عزا هذه الأبيات إليه أبو الفتح ضياء الدّين نصر الله بن محمّد الموصلي في كتابه المثل السائر، تحقيق: محمّد محيي الدّين عبد الحميد، طبعة: المكتبة العصرية، بيروت، ١٩٩٥م: ٣١٥/١، وهي في ديوان ابن الرومي:

لما تؤذن الدنيا من صروفها	يكون بكاء الطفل ساعة يُولد
ولاً فما يبكيه منها وإئها	لأفسح ممّا كان فيه وأرغد
إذا أبصر الدنيا استهل كأنه	بما سوف يلقى من أذاها يُهدّد
وللنفس أحوال تظّل كأنها	تشاهد فيها كلّ عيب سيّشهد

ديوان ابن الرومي، شرح وتحقيق: عبد الأمير علي مهنا، طبعة: دار مكتبة الهلال. بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م: ١١٣/٢.

ولهذا من حين خرج ابتدرته طعنة الشيطان في خاصرته^(١)، فبكى لذلك، ولما حصل له من الوحشة بفراق وطنه الأول...

الموطن الثاني: خروجه من هذه الدار إلى دار البرزخ عند الموت، ونسبة الدنيا إلى تلك الدار كنسبة داره في بطن أمه إلى الدنيا تقريباً وتمثيلاً، وإلا فالأمر أعظم من ذلك وأكبر، وطلب السلام أيضاً عند انتقاله إلى تلك الدار من أهم الأمور.

الموطن الثالث: موطن يوم القيامة، يوم يبعث الله تعالى الأحياء، ولا نسبة لما قبله من الدور إليه، وطلب السلامة فيه أكد من جميع ما قبله، فإن عطبه لا يستدرك، وعثرته لا تقال، وسقمه لا يداوى، وفقره لا يسد. فتأمل كيف خصّ هذه المواطن بالسلامة لشدة الحاجة إلى السلامة فيها^(٢).

هذه أمور وغيرها كثير تجعل موطن الموت مدحضة^(٣) مزلة، تهوي فيه الأقدام، وتضعف عنده النفوس، وتوجل له القلوب، فهو عقبة كؤود، ومرحلة شاقة، ومنزلة صعبة، ودوية مهلكة، يحتاج المرء فيه إلى الثبات حتى يجتازه بأمان، ويسلم من الهلاك، وينجو من التردّي والعطب.

وهنالك عوامل تعين المؤمن على الثبات عند الموت، فيظل متمسكاً بدينه، عاضاً عليه بالتواجد، لا يزيغ عنه ولا يسقط، أتناول أهمّها في المباحث الآتية:

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «كلّ بني آدم يطعن الشيطان في جنبه بإصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب». صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩)، باب صفة إبليس وجنوده: (١١)، برقم: (٣٢٨٦)، ص: ٦٩١ - ٦٩٢. وانظر: كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠)، باب قوله الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: ١٦]، برقم: (٣٤٣١)، ص: ٧٢٧، كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَهَا يَكُونُ وَدُرَّتْهَا مِنْ آلِ عِمْرَانَ﴾ [آل عمران: ٣٦]: (٢)، برقم: (٤٥٤٨)، ص: ٩٤٨. وانظر: صحيح مسلم، كتاب الفضائل: (٤٣)، باب فضائل عيسى ﷺ: (٤٠)، برقم: (٢٣٦٦)، ١٨٣٨/٤.

(٢) بدائع الفوائد: ٣٩٤/٢ - ٣٩٥.

(٣) الدخض: الزلق، والإدحاض: الإزلاق. وكان دحض: إذا كان مزلة لا تثبت عليها الأقدام، ومثله مدحضة. وانظر: لسان العرب: ١٤٨/٧. القاموس المحيط، ص: ٨٢٨.

الأعمال الصالحة

لقد أمر الله عباده المؤمنين أن يلازموا الطاعات، ويجتنبوا المعاصي والمنهيات، ما داموا في هذه الحياة، إلى أن يبلغوا الممات.

فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

وحقّ تقاته كما قال ابن مسعود رضي الله عنه:

«أن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يشكر فلا يكفر»^(١).

وهي استفراغ الوسع في القيام بالواجب، واجتناب المحارم^(٢)، بأن لا يترك العبد شيئاً ممّا يلزمه فعله، ولا يفعل شيئاً ممّا يلزمه تركه، ويبدل في ذلك جهده ومستطاعه^(٣).

وقوله: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

قال الواحدي رحمته الله:

«أي كونوا على الإسلام حتى إذا أتاكم الموت صادفكم عليه، وهو في

(١) مصنف بن أبي شيبة: ١٠٦/٧. تفسير القرآن العظيم: ٥٧٩/١، وقال عن إسناده: «وهذا إسناد صحيح موقوف». وانظر: جامع البيان: ٢٧/٤. معالم التنزيل: ٣٣٣/١. الجامع لأحكام القرآن: ١٥٧/٤.

(٢) أنوار التنزيل: ٧٢/٢ بتصرف يسير.

(٣) فتح القدير: ٣٦٧/١، بتصرف يسير. وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. والصواب أنها مبيّنة لها وليست ناسخة، والمعنى: اتقوا الله حقّ تقاته ما استطعتم. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٥٧/٤ - ١٥٨. فتح القدير: ٣٦٧/١.

الحقيقة نهي عن ترك الإسلام»^(١).

وقال ابن كثير رحمته الله:

«أي حافظوا على الإسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتموتوا عليه، فإنَّ الكريم قد أجرى عادته بكرمه أنَّه من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بعث عليه»^(٢).

كما أمر الله رسوله أن يظلَّ قائماً بأوامر ربه، مجتنباً لنواهيه حتَّى انقضاء أجله، والأمر له أمر لأمرته، فقال سبحانه: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩]. واليقين هنا هو الموت باتفاق أهل العلم^(٣).

(١) الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، طبعة: دار القلم، الدار الشامية، دمشق، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ: ٢٢٥/١.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٥٨٠/١.

(٣) وقد ذكر الإجماع على ذلك ابن القيم رحمته الله نقلاً عن أهل التفسير في: مدارج السالكين: ١٠٣/١. وطريق الهجرتين، ص: ٣٤٥ - ٣٤٦. وقد ذهب قوم على أنَّ المراد باليقين المعرفة، ثمَّ زعموا أنَّ العبد يمارس العبادة حتَّى يصل إلى تلك المعرفة فيسقط عنه التكليف فيترك الطاعات، فلا صلاة ولا زكاة ولا صيام ولا حجَّ إلى غير ذلك، وهذا ضلال وبعد عن الله وزندقة.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «قال تعالى لنبيه: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩]، وقال الحسن البصري: «لم يجعل الله لعبده المؤمن أجلاً دون الموت». وقد اعتقد بعض الغالطين من هؤلاء أنَّ المعنى: اعبد ربَّك حتَّى تحصل لك المعرفة ثمَّ اترك العبادة، وهذا جهل وضلال بإجماع الأمة، بل اليقين هنا كاليقين في قوله تعالى: ﴿حَتَّى أَتَنَّا الْيَقِينَ﴾ [المدثر: ٤٧]. وفي الصحيح لما مات عثمان بن مظعون قال النبي ﷺ: «أما عثمان فقد أتاه اليقين من ربه». الاستقامة: ٤١٨/١. وحديث عثمان بن مظعون رضي الله عنه أورده البخاري في مواضع من صحيحه بألفاظ مقاربة. انظر: كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب الدخول على الميت: (٣)، برقم: (١٢٤٣)، ص: ٢٦٢، وكتاب الشهادات: (٢٨/٥٢)، باب القرعة في المشكلات: (٣١/٣٠)، برقم: (٢٦٨٧)، ص: ٥٦١، وكتاب مناقب الأنصار: (٣٧/٦٣)، باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة: (١٠٦/٤٦)، برقم: (٣٩٢٩)، ص: ٨٢٣، وكتاب التعبير: (٩١/٦٦)، باب رؤيا النساء: (١٣)، برقم: (٧٠٠٣)، ص: ١٤٧٩، وفي باب العين الجارية في المنام: (٢٧)، برقم: (٧٠١٨)، ص: ١٤٨٢.

قال القرطبي رحمته الله:

«المراد استمرار العبادة مدة حياته، كما قال العبد الصالح: ﴿وَأَوْصِنِي
بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣١]»^(١).

وقال البيضاوي رحمته الله:

«﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أي الموت، فإنه متيقن لحاقه كل

= وقال شيخ الإسلام في موطن آخر: «من جعل كمال التحقيق الخروج من التكليف فهذا
مذهب الملاحدة من القرامطة والباطنية ومن شابههم من الملاحدة المنتسبين إلى علم
أو زهد أو تصوف أو تزهد، يقول أحدهم: إن العبد يعمل حتى تحصل له المعرفة فإذا
حصلت زال عنه التكليف، ومن قال هذا فإنه كافر مرتد باتفاق أئمة الإسلام، فإنهم
متفقون على أن الأمر والتهني جارٍ على كل بالغ عاقل إلى أن يموت... وقد سنل
الجنيد بن محمد رحمته الله تعالى عمن يقول: إنه وصل من طريق البر أن تسقط عنه
الأعمال.

فقال: «الزنا والسرقه وشرب الخمر خير من قول هؤلاء» ولقد صدق الجنيد رحمته الله، فإن
هذه كبائر، وهذا كفر ونفاق، والكبائر خير من الكفر والنفاق». مجموع الفتاوى:
٥٣٩/١١ - ٥٤٠. وانظر: ٥٠٣/٧، ١٦٦/١٠ - ١٦٧، ٤١٨/١١ - ٤٢٠. درة
التعارض: ٢٧٣/٣.

وقال ابن كثير رحمته الله بعد أن بين أن المراد باليقين في الآية هو الموت، واستدل على
ذلك بآيات سورة المدثر، وحديث عثمان بن مظعون رضي الله عنه، وأقوال أهل العلم. قال:
«يستدل بها على تخطئة من ذهب من الملاحدة إلى المراد باليقين المعرفة، فمتى
وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم، وهذا كفر وضلال وجهل، فإن
الأنبياء عليهم السلام كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله وأعرفهم بحقوقه وصفاته، وما
يستحق من التعظيم، وكانوا مع هذا أعبد وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل
الخيرات إلى حين الوفاة، وإنما المراد باليقين ههنا الموت، كما قدمناه، والله الحمد
والمنة». تفسير القرآن العظيم: ٨٦٨/٢.

ومع الأسف لا زال هذا التهيج الإلحادي يشرتب بعنقه إلى الوجود، ويظهر بين الفينة
والفينة، وما انطوت عليه القلوب أعظم، مع بيان أهل العلم لضلاله وزيفه، ومن آخر
من نعلم في هذا العصر نادى بذلك ودعا إليه الضال محمود محمد طه السوداني الذي
ادعى النبوة، وزعم أن الصلاة سقطت عنه، وبدأ يهدم باقي أركان الإسلام، ولكنه
عوجل بالهلاك على يد حاكم السودان الأسبق جعفر النميري حيث قُتل ردةً أمام الملا
وتفرق أتباعه، وخمدت فتنته، وقد سبقت ترجمته. انظر: ص: ٤٧.

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٦٤/١٠.

حي مخلوق، والمعنى فاعبده ما دمت حياً ولا تخل بالعبادة لحظ^(١).
وقد حذّر الله عباده المؤمنين من التفريط في الطاعات والأعمال الصالحة حتى لا يفجأهم الموت فيندموا ولات حين مندم، فيسألوا التأخير، ويتمنوا العودة ليستكثروا من الأعمال الصالحة ويدوموا عليها، ولكن أتى لهم ذلك وقد هجم عليهم هاذم اللذات، ومُفرّق الجماعات؟.

قال سبحانه: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفِكَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝﴾ [المنافون: ١٠ - ١١].

قال ابن كثير رحمه الله:

«فكلّ مفرط يندم عند الاحتضار، ويسأل طول المدة ولو شيئاً سيراً ليستعتب ويستدرك ما فاتته وهياته، كان ما كان وأتى ما هو آت وكلّ بحسب تفريطه^(٢).

وقد طلب قوم الرجعة فما نالوها، ونادوا بالعودة فما استحقّوها، وغايتهم أن يستقبلوا أعمالاً صالحة تركوها، وطاعات غفلوا عنها وتناسوها، وفي ذلك يقول المولى عليه السلام: ﴿حَقٌّ إِذَا جَاءَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝﴾ [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠]^(٣).

ومن فرط في الأعمال الصالحة مدة بقائه في هذه الحياة كان ندمه عند الموت عظيماً، ويوم القيامة جسيماً كحال المجرمين عندما سألهم أصحاب اليمين: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۝ قَالُوا لَوْ نَكُنْ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۝ وَلَوْ نَكُنْ نَاطِقِينَ ۝ وَكُنَّا تُخَوَّضُ مَعَ الْهَاطِضِينَ ۝ وَكُنَّا تُكَذَّبُ بَيُوتِ الْدِينِ ۝ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ ۝ فَمَا نَفَعُنَا شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ ۝﴾ [المدثر: ٤٢ - ٤٨].

-
- (١) أنوار التنزيل: ٣/٣٨٣. (٢) تفسير القرآن العظيم: ٤/٥٨٢. (٣) وانظر معنى الآيتين في: جامع البيان: ١٨/٥٢ - ٥٣. معالم التنزيل: ٣/٣١٧. الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٤٩ - ١٥٠. أنوار التنزيل: ٤/١٦٧ - ١٦٨. تفسير القرآن العظيم: ٣/٤٠٨ - ٤٠٩. فتح القدير: ٣/٤٩٨ - ٤٩٩. تيسير الكريم الرحمن: ص: ٥٠٨. وانظر: عدة الصابرين: ص: ١٥٤.

لقد كانوا تاركين للمأمور، فاعلين للمحذور، حتّى حلّ بساحتهم مَنْ فارق لهم الدّور، وأسكنهم القبور، فندموا أبلغ الندم في يوم التّشور^(١).

وفي أحاديث رسول الله ﷺ ما يدعو إلى التمسك بالأعمال الصّالحات، وتجنّب المعاصي والمنكرات حتّى الممات، من ذلك:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهنّ حتّى أموت: صوم ثلاثة أيام من كلّ شهر، وصلاة الضّحى، ونوم على وتر»^(٢).

وعن حذيفة رضي الله عنه قال: كان النّاس يسألون رسول الله عن الخير وكنت أسأله عن الشرّ مخافة أن يدركني - فذكر الحديث - وفي آخره: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم»، قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزل تلك الفرق كلّها، ولو أن تعضّ بأصل شجرة حتّى يدركك الموت وأنت على ذلك»^(٣).

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله، فقليل: كيف يستعمله يا رسول الله؟ قال: «يوقّقه لعمل صالح قبل الموت»^(٤).

(١) وانظر: معنى الآيات في: تفسير القرآن العظيم: ٦٩٩/٤. تيسير الكريم الرّحمن: ص: ٨٣١.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب التّهجد (الصّلاة): (٥/١٩)، باب صلاة الضّحى في الحضر: (٥١٠/٣٣)، برقم: (١١٧٨)، ص: ٢٤٨، ولفظ مقارب في: كتاب الصّوم: (٩/٣٠)، باب صيام أيام البيض: (٦٠)، برقم: (٩٨١)، ص: ٤١٣. صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب صلاة المسافرين وقصرها: (٦)، باب استحباب صلاة الضّحى: (١٣)، برقم: (٧٢١)، وبرقم: (٧٢٢) عن أبي الدّرداء رضي الله عنه: ٤٩٩/١.

(٣) سبق تخريجه، انظر: ص: ١٥٢.

(٤) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب القدر: (٥٩)، باب ما جاء أنّ الله كتب كتاباً لأهل الجنّة وأهل النّار: (٨)، برقم: (٢١٤٢)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٥٦. مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١٠٦/٣، ١٢٠، ٢٣٠، ونحوه في: ١٣٥/٤، عن عمر الجمعي رحمه الله. وفي: ٢٠٠/٤، عن أبي عتبة رضي الله عنه. وفي: ٢٢٤/٥، عن عمرو بن الحمق الخزاعي رحمه الله.

وفي هذه التّصوص ما يدلّ على أنّ الأعمال الصّالحة تُؤمّن للعبد جانب السّلامة عند موته متى ما داوم عليها، ومَنْ تنكّب طريق الطّاعات وانحرف إلى المعاصي والسّيئات فسوف يجد مغبةً ذلك عند موته.

وعلى الإنسان أن يعرف لِمَ خُلِقَ في هذا العالم، وإلى أيّ مقصد وُجّه، ولأيّ مطلب رُشّح، وليس يخفى على ذي بصيرة أنّ هذه الدّار ليست دار مقرّ، وإنّما هي دار ممّر، والنّاس فيها على صورة المسافرين، ومبدأ سفرهم بطون أمّهاتهم، ومقصد سفرهم الدّار الآخرة، وزمان الحياة مقدار المسافة، وسنوه منازلها، وشهوره فراسخه، وأيامه أمياله، وأنفاسه خطاه، ولكلّ شخص عند الله عمر مُقدّر لا يزيد ولا ينقص، وهذا السّفر لا يفضي إلى المقصد إلّا بزاد وهو التّقوى والعمل الصّالح، ﴿وَتَكَرَّوْا فَإِنَّكُمْ حَيْرَ الْأَرْوَاحِ﴾ [البقرة: ١٩٧]، فمن لم يتزوّد في دنياه لآخريته بالمواظبة على العبادة فسوف يتحسّر عند موته حيث لا يغنيه التّحسّر.

والإنسان في دنياه حارث وعمله حرثه، ووقت الموت وقت حصاده، فمن انقضى عليه نفس من أنفاسه ولم يعبد الله فيه بطاعة فهو مغبون^(١) لضياح

= الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه - إلّا أحرف يسيرة - في: باب ذكر الإخبار بأنّ من وقّع للعمل الصّالح قبل موته كان ممّن أريد به الخير، برقم: (٣٤١). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح على شرط الشيخين»: ٥٣/٢، ونحوه في: باب ذكر الإخبار بأنّ فتح الله على المسلم العمل الصّالح في آخر عمره من علامة إرادته جلّ وعلا له الخير، برقم: (٣٤٢). عن عمرو رضي الله عنه، قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم»: ٥٤/٢، وفي: باب ذكر البيان بأنّ العمل الصّالح الذي يفتح للمرء قبل موته من السّبب الذي يلقي الله جلّ وعلا محبته في قلوب أهله وجيرانه به، برقم: (٣٤٣). عن عمرو رضي الله عنه أيضاً، قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح»: ٥٥/٢.

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٤٩٠/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وله شاهد بإسناد صحيح».

مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ٤٤٠/٦، برقم: (٣٨٢١). قال المحقّق: «إسناده صحيح».

(١) عَبَثُهُ في البيع: خدعه وبابه ضرب، وقد عُيِّنَ فهو مَعْبُونٌ. وَعَبَثَ رأيه: من باب طَرِبَ إذا نقصه فهو عَبِيْنٌ أي ضعيف الرأْيِ وفيه عِبَانَةٌ. والعَبِيْنَةُ: من العَبْنِ كالشّثيمة من =

ذلك النَّفس، فَإِنَّهُ لَا يَعُودُ قَطَّ^(١).

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«فأيَّ عقوبة أعظم من عقوبة من أهمل نفسه وَضَيَّعَهَا، ونسي مصالحها وداءها ودواءها وأسباب سعادتها وصلاحها وفلاحها وحياتها الأبدية في النعيم المقيم. ومن تأمل هذا الموضع تبين له أنَّ أكثر هذا الخلق قد نسوا أنفسهم حقيقة وَضَيَّعُوهَا، وَأَضَاعُوا حَقَّهَا من الله، وباعوها رخيصة بثمن بخس بيع الغبن، وإنما يظهر لهم هذا عند الموت، ويظهر كلُّ الظُّهور يوم التَّغَابُنِ»^(٢).

والأعمال بخواتيمها كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ في قوله: «وإنما الأعمال بالخواتيم»^(٣)، فمن مات على عمل صالح تُرْجَى له السَّعادة وإن عمل قبل ذلك سيئاً، ومن مات على معصية فذلك نذير بشقائه وإن كان قبل ذلك مُحْسِناً، وقد جاء ذلك في حديث ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا»^(٤).

= الشَّتم. والتَّغَابُنُ: أن يُغَيَّبَ القوم بعضهم بعضاً، ومنه قيل يوم التَّغَابُنِ ليوم القيامة لأنَّ أهل الجنة يغيبون أهل النار. انظر: مختار الصحاح، ص: ٤٦٨. وانظر: لسان العرب: ٣٠٩/١٣. القاموس المحيط، ص: ١٥٧٣.

(١) فضائح الباطنية، ص: ١٩٥ - ١٩٦ بتصرّف.

(٢) الجواب الكافي، ص: ٧٢.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب القدر: (٥٦/٨٢)، باب العمل بالخواتيم: (٥)، برقم: (٦٦٠٧)، ص: ١٤٠٠، وبلفظ مقارب في: كتاب الرِّقاق: (٥٥/٨١)، باب الأعمال بالخواتيم، وما يخاف منها: (٣٣)، برقم: (٦٤٩٣)، ص: ٣٨١، عن سهل بن سعد الساعدي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٤) المصدر السابق، بلفظ مقارب - جزء من حديث - في: كتاب التَّوْحِيد: (٧٢/٩٧)، باب «وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧١﴾» [الصَّافَات: ١٧١]: (٢٨)، برقم: (٧٤٥٣)، ص: ١٥٦٦، ونحوه في: كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩)، باب ذكر الملائكة: (٦)، برقم: (٣٢٠٨)، ص: ٦٧٩، وفي كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠)، =

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمْنَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ يَخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمْنَ الطَّوِيلَ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، ثُمَّ يَخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ». وهذا «فيما يبدو للناس». كما ثبت ذلك عنه ﷺ في رواية سهل بن سعد رضي الله عنه ^(١).

قال ابن رجب رحمته الله:

«وقوله فيما يبدو للناس إشارة إلى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك، وأن خاتمة السوء تكون بسبب دسياسة باطنة للعبد لا يطلع عليها الناس، إمّا من جهة عمل سيئ ونحو ذلك، فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت، وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل النار وفي باطنه خصلة خفية من خصال الخير، فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره فتوجب له حسن الخاتمة» ^(٢).

قالت عائشة رضي الله عنها:

«إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بَعْدَهُ خَيْرًا قَيَّضَ لَهُ مَلَكًا قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامِ فَسَدِّهِ وَيَسِّرَهُ حَتَّى يَمُوتَ وَهُوَ خَيْرٌ مَا كَانَ، فَإِذَا حُضِرَ فَرَأَى ثَوَابَهُ مِنَ الْجَنَّةِ فَجَعَلَ يَتَهَوَّعُ ^(٣) نَفْسَهُ وَدَّ أَنْهَا خَرَجَتْ، فَعِنْدَ ذَلِكَ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِذَا أَرَادَ بَعْدَ سُوءٍ قَيَّضَ لَهُ شَيْطَانًا قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامِ فَصَدِّهِ وَأَضَلَّهُ وَفْتَنَهُ حَتَّى يَمُوتَ شَرًّا مَا كَانَ، وَيَقُولُ النَّاسُ مَاتَ فُلَانٌ وَهُوَ شَرُّ مَا كَانَ، فَإِذَا حُضِرَ فَرَأَى ثَوَابَهُ مِنَ النَّارِ جَعَلَ يَتَبَلَّعُ نَفْسَهُ وَدَّ أَنْهُ لَا يَخْرُجَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» ^(٤).

= باب قول الله تعالى: «وَرَدَّ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» [البقرة: ٣٠]: (١)، برقم: (٣٣٣٢)، ص: ٧٠٠، وفي كتاب القدر: (٥٦/٨٢)، باب في القدر: (١)، برقم: (٥٦٩٤)، ص: ١٣٩٨.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب القدر: (٤٦)، باب كيفية الخلق الآدمي: (١)، برقم: (٢٦٤٣)، ٤/٢٠٣٦.

(١) المصدر السابق، بلفظه في: كتاب القدر: (٤٦)، باب كيفية الخلق الآدمي: (١)، برقم: (٢٦٥١) رواية أبي هريرة رضي الله عنه، وبرقم: (١١٢) رواية سهل رضي الله عنه ٤/٢٠٤٢.

(٢) جامع العلوم والحكم، ص: ٥٧.

(٣) يتَهَوَّع: أي يَتَقَيَّأ. والهَوَاع: القيء. النهاية في غريب الحديث: ٥/٢٨٢.

(٤) مصنف عبد الرزاق: ٣/٥٨٧، برقم: (٦٧٤٩).

وحسن خاتمة العبد أو سوءها لا تكون إلا بسبب ما يجنيه العبد على نفسه. وإنما يموت العبد على ما عاش عليه^(١). وسوء الخاتمة إنما يقع لمن فسد باطنه، وتعلقت نفسه بالردايا، ومال إلى طرق الغواية، فذلك الذي يخشى له منها.

قال أبو محمد عبد الحق الإشيلي رَحِمَهُ اللهُ:

«اعلم أنَّ سوء الخاتمة - أعاذنا الله منها - لا يكون لمن استقام ظاهره وصلاح باطنه، وإنما يكون ذلك لمن كان له فساد في العقل^(٢)، وإصرار على الكبائر، وإقدام على العظائم، فربما غلب ذلك عليه حتى ينزل به الموت قبل التوبة، ويثب عليه قبل الإنابة، ويأخذه قبل إصلاح الطويّة، فيصطلمه^(٣) الشيطان عند تلك الصدمة، ويختطفه عند تلك الدهشة - والعياذ بالله ثم العياذ بالله - أو يكون ممن كان مستقيماً ثم يتغير عن حاله، ويخرج عن سننه، ويأخذ في طريقه، فيكون ذلك سبباً لسوء خاتمته وشؤم عاقبته^(٤).

والمقصود أنَّ الأعمال الصالحة التي تنفع صاحبها عند الموت وتعينه على الثبات هي التي ختم للعبد بها، وظلّ عليها حتى الموت.

(١) انظر: طريق الهجرتين، ص: ٢٧٩ - ٢٨٢.

(٢) لعلها فساد في العقيدة فهي بالسياق أنسب.

(٣) الاضطلام: الاستئصال، وهو افتعال من الصلّم وهو القطع. واضطلم القوم: أبيدوا من أصلهم. انظر: لسان العرب: ١٢/٣٤٠. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٤٥٨.

(٤) العاقبة في ذكر الموت، لأبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الإشيلي، تحقيق: خضر محمد خضر، طبعة: مكتبة دار الأقصى، الكويت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، ص: ١٨٠ - ١٨١، وبالنص بعد الخلل أصلحته من التذكرة، ص: ٤٢. وقد ذكر القرطبي وابن القيم وابن رجب رحمهم الله حكايات وقصصاً لأناس حسنت خاتمته عند الموت وآخرين ساءت خاتمته فبدر منهم عند الموت ما يدلّ على ذلك.

انظر: التذكرة، ص: ٤٠ فما بعدها. الجواب الكافي، ص: ١١٦ فما بعدها. لطائف المعارف، ص: ٣٨٤ فما بعدها. وانظر: أسباب سوء الخاتمة في: يقظة أولى الاعتبار ممّا ورد في ذكر النار وأصحاب النار، لصديق حسن بن علي القنوجي، تحقيق: أحمد حجازي السقا، طبعة: مكتبة عاطف، دار الأنصار، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٨هـ - ١٩٨٧، ص: ٢١١ فما بعدها.

وهناك أعمال بعينها لها أثر عظيم في الثَّبات عند الموت أتناول بعضها في المطالب الآتية:

المطلب الأول

النَّطْق بالشَّهادتين عند الموت

قال ﷺ: «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الْقَاطِلِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» [٧٧]، [إبراهيم: ٢٧]، «بِالْقَوْلِ الثَّانِي»: كلمة التوحيد: وهي قول: لا إله إلا الله، «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»: يعني قبل الموت، «وَفِي الْآخِرَةِ»: يعني في القبر. هذا قول أكثر أهل التفسير^(١).
وقد بيّن النبي ﷺ أن من نطق بها ثم مات عليها دخل الجنة. عن أبي ذر رضى الله عنه قال: «أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ وعليه ثوب أبيض وهو نائم، ثم أتته وقد استيقظ فقال: ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة...» الحديث^(٢).

قال البخاري رحمه الله عقب الحديث السابق:

«هذا عند الموت أو قبله إذا تاب وندم وقال: لا إله إلا الله غفر له»^(٣).
وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٤).

(١) معالم التنزيل: ٣٣/٣.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب اللباس: (٥١/٧٧)، باب الثياب البيض: (٢٤)، برقم: (٥٨٢٧)، ص: ١٢٦١.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الإيمان: (١)، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة: (٤٠)، برقم: (٩٤)، ٩٥/١.

(٣) صحيح البخاري، ص: ١٢٦١.

(٤) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في التلقين: (١٦/١٥)، برقم:

(٣١١٦). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٥٣.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٢٣٣/٥، ٢٤٧.

مستدرك الحاكم، بلفظه في: ١/٥٠٣، ٦٧٨، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم

يخرجاه».

ولذلك طلب النبي ﷺ من عمّه أبي طالب وقد حضره الموت أن ينطق بها لتكون آخر كلام. فعن أبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ لعمره عند الموت: «قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أشهد لك بها يقوم القيامة»، فأبى، فأنزل الله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦] (١).

كما أمر ﷺ أن يلقن من حضره الموت الشهادة لتكون آخر ما يتكلم به. فعن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (٢).

قال الترمذي رحمه الله:

«وقد كان يستحب أن يلقن المريض عند الموت قول: لا إله إلا الله. وقال بعض أهل العلم: إذا قال ذلك مرة فما لم يتكلم بعد ذلك فلا ينبغي أن

= معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١١٢/٢٠.

(١) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب إذا قال المشرك عند الموت: لا إله إلا الله: (٨٠)، برقم: (١٣٦٠)، ص: ٢٨٥، وفي كتاب مناقب الأنصار: (٣٧/٦٣)، باب قصة أبي طالب: (١٠٠/٤٠)، برقم: (٣٨٨٤)، ص: ٨١١، وفي كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿مَا كُنْتَ لِلنَّبِيِّ وَالْزَيْنَةِ مَآمُونًا أَنْ يَسْتَفْرِغُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣]: (١٦)، برقم: (٤٦٧٥)، ص: ٩٨٥، وفي باب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]: (١)، برقم: (٤٧٧٢)، ص: ١٠٢٦ - ١٠٢٧، وفي كتاب الإيمان والنذور: (٥٧/٨٣)، باب إذا قال: والله لا أتكلم اليوم: (١٩)، برقم: (٦٦٨١)، ص: ١٤١٤، عن سعيد بن المسيّب عن أبيه.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الإيمان: (١)، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في الترفع: (٩)، برقم: (٢٥)، ونحوه برقم: (٢٤)، ٥٤/١ - ٥٥.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب تلقين الموتى لا إله إلا الله: (١)، برقم: (٩١٦)، وبرقم: (٩١٧). عن أبي هريرة ﷺ: ٦٣١/٢.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «المراد بقول لا إله إلا الله في هذا الحديث وغيره كلمتا الشهادة، فلا يرد إشكال ترك ذكر الرسالة». فتح الباري: ١١٠/٣، طبعة دار المعرفة. وقال الزين بن المنير رحمه الله: «قول لا إله إلا الله» لقب جرى على النطق بالشهادتين شرعاً انتهى». تحفة الأحوذى: ٤٥/٤.

يلقن، ولا يكثر عليه في هذا. وروي عن ابن المبارك^(١) أنه لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقنه لا إله إلا الله وأكثر عليه، فقال له عبد الله: إذا قلت مرة فأنا على ذلك ما لم أتكلم بكلام. وإنما معنى قول عبد الله إنما أراد ما روي عن النبي ﷺ: «من كان آخر قوله لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٢).

فلشهادة لا إله إلا الله محمد رسول الله أثر عظيم عند الموت، فهي كلمة التوحيد القاطعة لحبائل الشرك وإبطاله، والعبد يقولها وقد أيقنت نفسه بالقدوم إلى الله، فتوجه إليه بكلّيته، وأقبل عليه بقلبه وروحه، وقد استسلم له ظاهراً وباطناً وسراً وعلانية، وقد تخلّص قلبه من التعلّق بغيره والالتفات إلى سواه، وخمدت نيران شهوته، وصارت الآخرة نصب عينيه، وألقى الدنيا بما فيها خلف ظهره، وتجرّد بها لربّه سبحانه، فكان في ذلك تطهيراً لذنوبه، وتنقية لنفسه ممّا اعتراها من كدر وشوائب، وتثبيتاً لقلبه وقد فارقت الشبهات والشهوات، وخضع لربّه وذللّ يروم عفوه ومغرفته ورحمته. فحري بمولاه أن يعينه على الثبات في هذا المقام الموحش، فيجتازه بأمن وسلام، وطمأنينة وسعادة^(٣).

(١) هو عبد الله بن المبارك بن واضح أبو عبد الرحمن الحنظلي التميمي مولاهم المروزي التركي، الإمام الحجّة الحافظ، شيخ الإسلام، وفخر المجاهدين، وقُدوة الزّاهدين، صاحب التصانيف والرحلات. كثير الحديث، جمعت فيه خصال الخير، له شعر في الزهد والحثّ على الجهاد، توفي سنة ١٨١هـ، وله ٦٣ سنة.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٧٢/٧. طبقات خليفة، ص: ٣٢٣. التاريخ الكبير: ٥/٢١٢. معرفة الثقات: ٥٤/٢. الجرح والتعديل: ١٧٩/٥. ثقات ابن حبان: ٧/٧. مشاهير علماء الأمصار: ١٩٤/١. تاريخ بغداد: ١٠٢/١٠. التعديل والتجريح: ٢/٨٣١. تهذيب الكمال: ٥/١٦. تذكرة الحفاظ: ١/٢٧٤. الكاشف: ١/٥٩١. تهذيب التهذيب: ٥/٣٣٤. تقريب التهذيب: ١/٣٢٠.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في تلقين المريض عند الموت، والدعاء له عنده: (٧)، برقم: (٩٧٧)، ص: ١٧٧، وقد سبق الحديث قريباً بلفظ: «من كان آخر كلامه...»، ص: ١٠١٣. وانظر: شرح التّووي على مسلم: ٦/١٨٣. التذكرة، ص: ٣٤ - ٣٧، وقد ذكر من الأحاديث والآثار ما يدلّ بها على أثر الشهادة في تثبيت من حضره الموت. تحفة الأحوذى: ٤٥/٤ - ٤٦.

(٣) وانظر الفوائد، ص: ٥٦.

ولمّا فقد قلب المنافق الإخلاص سلب هذه الكلمة العظيمة في تلك اللّحظات، ففارقه الثّبات.

قال قتادة رحمته الله عند قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ [البقرة: ١٧]:

«إنّ المنافق تكلم بلا إله إلا الله فأضاعت له في الدّنيا فناكح بها المسلمين، وغازاهم بها، ووارثهم بها، وحقن بها دمه وماله، فلمّا كان عند الموت سلبها المنافق لأنّه لم يكن لها أصل في قلبه ولا حقيقة في عمله ﴿وَزَكَرَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصَرُونَ﴾ [البقرة: ١٧]»^(١).

المطلب الثّاني

الإكثار من ذكر الموت

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «أكثرُوا ذكرَ هاذمِ اللّذاتِ» يعني الموت^(٢).

(١) تفسير القرآن العظيم: ٨٤/١

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الزّهد: (٣٣)، باب ما جاء في ذكر الموت: (٤)، برقم: (٢٣٠٧). وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ص: ٣٨١. سنن التّسائي، بلفظه - إلا أنّه لم يذكر: «يعني الموت - في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب كثرة ذكر الموت: (٣)، برقم: (١٨٢٤). قال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ص: ٢٠٩.

سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الزّهد: (٣٧)، باب ذكر الموت والاستعداد له: (٣١)، برقم: (٤٢٥٨). قال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ص: ٤٥٩.

مسند أحمد، بلفظه - ولم يذكر: «يعني الموت» - في: ٢/٢٩٢ - ٢٩٣. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح»، برقم: (٧٩١٢). مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٤٩/١٥. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه - وقال: «الموت» - في: فضل في ذكر الموت، برقم: (٢٩٩٢)، ٧/٢٥٩، وفي باب ذكر العلّة التي من أجلها أمر بالإكثار من ذكر الموت، ولم يذكر: «يعني الموت»، برقم: (٢٩٩٤)، ٧/٢٦١، ولفظ مقارب في: باب ذكر إكثار المصطفى صلى الله عليه وآله في القول لما وصفنا، برقم: (٢٩٩٥)، ٧/٢٦١. قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده حسن»، في المواضع الثلاثة.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثرُوا ذكرَ هاذمِ اللَّذاتِ، يعني الموت، فإنَّه ما كان في كثيرٍ إلَّا قَلَّةٌ، ولا قليلٍ إلَّا جَزْأه»^(١).

يتذكر الإنسانُ الموتَ فيستحضر تلك اللَّحظات الحاسمة التي ينتقل فيها من هذه الدُّنيا إلى الآخرة، فينتبه من غفلته، ويستيقظ من رقدته، ويهيئ نفسه لملاقاته، ويعدُّ العدةَ لمواجهة، حتَّى إذا دهمه الموتُ وجده بكامل عتاده، على أهبة الاستعداد للقاءه، موقناً بحضوره، مستسلماً لأمر ربِّه، لا خوف ولا فزع، ولا رعب ولا هلع، ولا خَوَرٌ^(٢) ولا جَزَعٌ، بل ثبات تتزلزل عنده الجبال، وصبرٌ تعجز عن مثله الأبطال.

وقد أطال العلماءُ في الحديث عن ذكر الموت وفوائده، ونقلوا آثاراً عدَّةً عن السَّلف الصَّالح رحمهم الله في الإكثار من ذكره، من أولئك القرطبي رحمته الله في تذكرته، حيث قال مُعلِّقاً على قوله ﷺ: «أكثرُوا ذكرَ هاذمِ اللَّذاتِ» قال:

«كلام مختصر وجيز قد جمع التَّذكرة، وأبلغ في الموعظة، فإنَّ من ذكر الموت حقيقة ذكره نَعَص عليه لذته الحاضرة، ومنعه من تمثُّيها في المستقبل، وَزَهَّدَهُ فيما كان منها يؤمِّل... فاعلم أنَّ ذكر الموت يورث استشعار الانزعاج

= مستدرك الحاكم، بلفظ - وقال: «الموت» - في: ٣٥٧/٤، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «على شرط مسلم». هدام: يروى بالدال المهملة، أي دافعها أو مخربها، وبالمعجمة أي قاطعها. تحفة الأحوذى: ٤٨٩/٦.

(١) معجم الطبراني الأوسط، بلفظه في: ٥٦/٦، وحسن إسناده صاحب تحفة الأحوذى. انظر: ٤٨٩/٦.

وعند ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النَّبي ﷺ قال: «أكثرُوا ذكرَ هاذمِ اللَّذاتِ فما ذكره عبد قطَّ وهو في ضيقٍ إلَّا وسَّعه عليه، ولا ذكره وهو في سعةٍ إلَّا ضيَّقه عليه»، في باب ذكر العلة التي من أجلها أمر بالإكثار من ذكر الموت، برقم: (٢٩٩٣)، ٢٦٠/٧.

(٢) الخَوَرُ: بالتَّحريك: الضَّعف. والخَوَار: الضَّعيف الَّذي لا بقاء له على الشَّدة. انظر: لسان العرب: ٢٦٢/٤. وانظر: مختار الصَّحاح، ص: ١٩٢. القاموس المحيط، ص: ٤٩٧.

عن هذه الدار الفانية، والتَّوجَّه في كلِّ لحظة إلى الدَّار الآخرة الباقية، ثمَّ إنَّ الإنسان لا ينفك عن حالتي ضيق وسعة، ونعمة ومحنة، فإن كان في حال ضيق ومحنة فذكر الموت يسهِّل عليه بعض ما هو فيه، فإنَّه لا يدوم، والموت أصعب منه، أو في حال نعمة وسعة فذكر الموت يمنعه من الاغترار بها، والسَّكون إليها، لقطعه عنها، ولقد أحسن من قال:

اذكر الموت هاذم اللذات وتجهّز لمصرع سوف يأتي...
قال التَّيمي^(١):

«شيئان قطعاً عنِّي لذَّة الدُّنيا: ذكر الموت، وذكر الموقف بين يدي الله تعالى».

وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يجمع العلماء فيتذكرون الموت والقيامة والآخرة، فيكون حتَّى كأنَّ بين أيديهم جنازة.
وقال أبو نعيم^(٢):

«كان الثَّوري إذا ذكر الموت لا ينتفع به أياماً، فإن سئل عن شيء قال: لا أدري لا أدري...»

(١) التَّيمي: أورد أبو نعيم في الحلية قوله بلفظ مقارب في: ٨٩/٥، وسماه: عبد الأعلى التَّيمي، وذكره البخاري في التاريخ الكبير: ٧٢/٦، وابن حبان في الثقات: ١٣١/٧، في ترجمة مقتضبة، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. كما أورده ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل: ٢٨/٦، وذكر أنه روى عن إبراهيم التَّيمي، وروى عنه أبو طالب ومسرعة والعلاء بن سالم. وانظر: تعجيل المنفعة: ٢٤٣/١.

(٢) هو الفضل بن دُكَيْن - واسم دكين عمرو بن حماد - أبو نعيم الكوفي التَّيمي مولاهم، الملائي، مشهور بكنيته، ثقة ثبت في الحديث، غاية في الإتقان والحفظ، من كبار شيوخ البخاري، توفي سنة ٢١٩هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٠٠/٦. طبقات خليفة، ص: ١٧٢. التاريخ الكبير: ٧/١١٨. معرفة الثقات: ٢٠٥/٢. الجرح والتعديل: ٦١/٧. ثقات ابن حبان: ٣١٩/٧. مشاهير علماء الأمصار: ١٧٤/١. تاريخ بغداد: ٣٤٦/١٢. التَّعديل والتَّجريح: ٣/١٠٤٧. تهذيب الكمال: ١٩٧/٢٣. تذكرة الحفاظ: ٣٧٢/١. الكاشف: ١٢٢/٢. تهذيب التَّهذيب: ٢٤٣/٨. تقريب التَّهذيب: ٤٤٦/١. لسان الميزان: ٣٣٥/٧. طبقات المدلسين، ص: ٢٣.

وقال الدَّقَاقُ^(١):

«من أكثر من ذكر الموت أكرم بثلاثة أشياء: تعجيل التَّوبَةِ، وقناعة القلب، ونشاط العبادة، ومن نسي الموت عوقب بثلاثة أشياء: تسويف التَّوبَةِ، وترك الرِّضَا بالكفاف، والتَّكاسل في العبادة»^(٢).

وابن رجب رَحِمَهُ اللهُ فِي جَامِعِ الْعُلُومِ وَالْحِكْمِ يَقُولُ:

«وفي الإكثار من ذكر الموت فوائد منها: إِنَّه يَحْتَّ عَلَى الاستعداد له قبل نزوله، وَيَقْصُرُ الْأَمَلُ، وَيَرْضَى بِالْقَلِيلِ مِنَ الرِّزْقِ، وَيَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا، وَيَرْغَبُ فِي الْآخِرَةِ، وَيَهْوَنُ مَصَائِبُ الدُّنْيَا، وَيَمْنَعُ مِنَ الْأَشْرِّ وَالْبَطَرِ وَالتَّوَسُّعِ فِي لَذَاتِ الدُّنْيَا، وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ الْمَرْفُوعِ الَّذِي خَرَّجَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَغَيْرِهِ: «إِنَّ صَحْفَ مُوسَى كَانَتْ عَبْرًا كُلَّهَا: عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْمَوْتِ كَيْفَ يَفْرَحُ؟ عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالنَّارِ كَيْفَ يَضْحَكُ؟ عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدْرِ كَيْفَ يَنْصَبُ؟ عَجِبْتُ لِمَنْ رَأَى الدُّنْيَا وَسُرْعَةَ تَقَلُّبِهَا بِأَهْلِهَا كَيْفَ يَطْمَئِنُّ إِلَيْهَا؟»^(٣).

فَذَكِّرُ الْمَوْتَ يَدْفَعُ الْمَرْءَ إِلَى الْإِكْثَارِ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَيَجْتَنِبُهُ مَا سَاءَ مِنَ الْعَمَلِ، وَيُعَدُّهُ لِلْقَائِهِ، فَيُثَبِّتُ إِذَا الْمَوْتُ حَضَرَ، وَيَصْبِرُ إِذَا بِهِ نَزَلَ.

(١) الدَّقَاقُ: لَمْ يَتَبَيَّنْ لِي مَنْ هُوَ؟ وَلَعَلَّهُ ابْنُ السَّمَّاكِ الْآتِيَةَ تَرْجَمْتَهُ، فَهُوَ مَعْرُوفٌ بِالذَّقَاقِ.

(٢) التَّذَكُّرَةُ، ص: ٩ - ١٠. وَانْظُرْ: مُوَاعِظُ ابْنِ الْجُوزِيِّ: ١/٦٣ الْفَصْلُ الرَّابِعُ: اذْكُرِ الْمَوْتَ.

(٣) لَطَائِفُ الْمَعَارِفِ، ص: ١١٨، وَلَفْظُهُ عِنْدَ ابْنِ حَبَّانٍ:

«قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: فَمَا كَانَتْ صَحْفَ مُوسَى؟ قَالَ: «كَانَتْ عَبْرًا كُلَّهَا: عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْمَوْتِ ثُمَّ هُوَ يَفْرَحُ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالنَّارِ ثُمَّ هُوَ يَضْحَكُ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدْرِ ثُمَّ هُوَ يَنْصَبُ، عَجِبْتُ لِمَنْ رَأَى الدُّنْيَا وَتَقَلُّبَهَا بِأَهْلِهَا ثُمَّ اطمأنَّ إِلَيْهَا، وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْحِسَابِ غَدًا ثُمَّ لَا يَعْمَلُ». الْإِحْسَانُ فِي تَقْرِيبِ صَحِيحِ ابْنِ حَبَّانٍ، ذَكَرَ الاسْتِحْبَابَ لِلْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ حَظٌّ رَجَاءُ التَّخَلُّصِ فِي الْعَقَبَى بِشَيْءٍ مِنْهَا، بِرَقْمٍ: (٣٦١)، ٧٨/٢، وَهُوَ فِي الْحَلِيَّةِ لِأَبِي نَعِيمٍ، بِلَفْظٍ مُقَارِبٍ: ١/١٦٧ - ١٦٨.

المطلب الثالث

المبادرة بالتوبة

لقد دعا الله سبحانه عباده المؤمنين جميعاً أن يتوبوا إليه، وعلّق على ذلك فلاحهم وسعادتهم. فقال تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١].

وحثهم على الصّدق فيها فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ [التّحريم: ٨].

والمراد بها: التوبة العامّة الشّاملة لجميع الذّنوب، الّتي عقدها العبد لله، لا يريد بها إلّا وجه الله، والقرب منه، ويستمر عليها في جميع أحواله^(١).

ووعده عليها بالمغفرة والرّحمة ولو بلغت ذنوبهم عنان السّماء فقال لهم: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾ [طه: ٨٢].

ورعّبهم رسوله ﷺ فيها، بفعله: كما جاء ذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه حين قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «والله إنّني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرّة»^(٢).

وفي رواية الأغر بن يسار المُزني رضي الله عنه: «فإنّي أتوب في اليوم إليه مائة مرّة»^(٣).

(١) تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٨٠٩.

إن كانت المعصية بين العبد وبين الله فللتوبة شروط ثلاثة: ١ - أن يقلع عن المعصية. ٢ - أن يندم على فعلها. ٣ - أن يعزم على عدم العود إليها. وإن كانت تتعلّق بحقّ آدمي فيضاف إلى ذلك شرط رابع وهو البراءة من حقّ صاحبها، فإن كان مالاً أو نحوه ردّه إليه، وإن كان قذفاً ونحوه مكّنه منه أو طلب عفوه، وإن غيبة استحلّه منها. انظر: رياض الصّالحين، ص: ٣٧ - ٣٨. شرح التّووي على مسلم: ٢٢/١٧.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الدّعوات: (٥٤/٨٠)، باب استغفار النبي ﷺ في اليوم واللّيلة: (٣)، برقم: (٦٣٠٧)، ص: ١٣٤٦.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار: (٤٨)، باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه: (١٢)، برقم: (٢٧٠٢)، ٢٠٧٥/٤.

كما رَغِبَهُمْ بقوله في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه حيث قال: «إِنَّ اللَّهَ ﻻ يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مَسِيءُ النَّهَارِ، وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مَسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا»^(١).

والآيات والأحاديث في ذلك كثيرة جداً، وكلها حائّة على التوبة، داعية لها ممّا دفع أهل الإسلام بالاتّفاق على فرضيتها^(٢). فهي من مهمّات الإسلام وقواعده المتأكّدة، ووجوبها عند أهل السنّة بالشّرع وعند المعتزلة بالعقل^(٣).

ولمّا كانت التوبة قالعة للذنوب، ماحية لأثرها، مزيلة لها، والذنوب ذات أثر بالغ في عدم ثبات من حضره الموت، دعا الرّب سبحانه إلى معالجة الموت بالتوبة الصادقة، وحذّر من التفريط فيها والتهاون في شأنها فقال: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمِغْلَةٍ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝٨﴾ [النساء: ١٧ - ١٨].

فالله يتوب على عباده بتوفيقهم للتوبة وقبولها منهم، وقد بيّن في الآية أنّ التوبة المستحقّة عليه كرمّاً منه وجوداً لا وجوباً لمن عمل المعصية وهو جاهل بعاقبتها، وما تؤدّي إليه من سخط الله وأليم عقابه، لا جهلاً بتحريمها، ثم تاب من قريب في أي وقت من حياته قبل حضور الموت إليه، وبلوغ روحه إلى الحلقوم، فحينها لا تنفع توبة، ولا تصلح إنابة لقوله ﷺ في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ»^(٤)، أي قبل أن يبلغ حالة الاحتضار.

(١) المرجع السابق، بلفظه في: كتاب التوبة: (٤٩)، باب قبول التوبة من الذنوب: (٥)، برقم: (٢٧٥٩)، ٤/٢١١٣.

(٢) انظر: التذكرة، ص: ٥٣. (٣) شرح النووي على مسلم: ٥٣/١٧.

(٤) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الدعوات: (٤٤)، باب: (٩٨)، برقم: (٣٥٣٧)، وقال: «هذا حديث حسن غريب. وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٥٦.

سنن ابن ماجه، بلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: كتاب الزهد: (٣٧)، باب ذكر =

قال ابن جرير رحمته الله في بيان قوله: ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾:

«ثم يتوبون قبل مماتهم، في الحال التي يفهمون فيها أمر الله تبارك وتعالى ونهيه، وقبل أن يغلبوا على أنفسهم وعقولهم، وقبل حال اشتغالهم بكرب الحشرجة وغم الغرغرة، فلا يعرفوا أمر الله ونهيه، ولا يعقلوا التوبة... إلخ»^(١).

فحينئذ لا تنفع توبة ولا تقبل، كحال من مات على الكفر، فإنه لا ينفع منه رجوع.

فالتوبة عند الموت حين ينكشف الغطاء، ويعاين المحتضر أمور الآخرة، ويشاهد الملائكة، فيصير ما في الغيب عنده شهادة، لا تجدي التوبة حينئذ، ولا تغني عنه شيئاً لأنها تكون عندئذ توبة اضطرار لا اختيار^(٢).
كما أن الآية بيّنت أن من لم يبادر إلى التوبة، ويظلّ مصراً على الذنب،

= التوبة: (٣٠)، برقم: (٤٢٥٣). عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه. قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٤٥٨.

مسند أحمد، بلفظه في: ١٣٢/٢، ولفظ مقارب في: ١٥٣/٢، ٤٢٥/٣، ونحوه في: ٣٦٢/٥. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٦١، ١٨/٩، برقم: (٦١٦٠، ٦٤٠٨).

مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٢٨٦/٤، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «صحيح».

قال ابن رجب رحمته الله في معنى قوله: «ما لم يغرغر»، يعني إذا لم تبلغ روحه عند خروجها منه إلى حلقه، فشبه ترددها في حلق المحتضر بما يتغرغر به الإنسان من الماء وغيره يردده في حلقه. لطائف المعارف، ص: ٣٨٣.

(١) جامع البيان: ٣٠٢/٤. وانظر في معنى الآيتين: معالم التنزيل: ٤٠٧/١ - ٤٠٨. الجامع لأحكام القرآن: ٩٠/٥ - ٩٣. أنوار التنزيل: ١٦٠/٢ - ١٦١. تفسير القرآن العظيم: ٦٩٨/١ - ٧٠٠. فتح القدير: ٤٣٨/١ - ٤٣٩. تيسير الكريم الرحمن، ص: ١٣٧.

(٢) - وانظر: لطائف المعارف، ص: ٣٨٢ - ٣٨٣. وانظر الصّارم المسلول على شاتم الرسول، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمد عبد الله عمر الحلواني، محمد كبير أحمد شوردي، طبعة: دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ: ٦٨٨/٣ - ٦٨٩، ففيه تفصيل حسن.

مستمراً عليه حتى يصبح الذنب صفة راسخة فيه، فالغالب على من هذا شأنه لا يوفق للتوبة، ولا ييسر لأسبابها.

قال ابن القيم رحمته الله:

«والله تعالى إنما يغفر للعبد إذا كان وقوع الذنب منه على وجه غلبة الشهوة وقوة الطبيعة، فيواقع الذنب مع كراهته له من غير إصرار في نفسه، فهذا ترجى له مغفرة الله وصفحته وعفوه لعلمه تعالى بضعفه وغلبة شهوته له، وأنه يرى كل وقت ما لا صبر له عليه، فهو إذا واقع الذنب واقع مواعاة ذليل خاضع لربه خائف مختلج في صدره شهوة النفس والذنب وكراهة الإيمان له، فهو يجب داعي النفس تارة وداعي الإيمان تارات. فأما من بنى أمره على أن لا يقف عن ذنب، ولا يقدم خوفاً، ولا يدع لله شهوة، وهو فرح مسرور يضحك ظهراً لبطن إذا ظفر بالذنب فهذا الذي يخاف عليه أن يحال بينه وبين التوبة ولا يوفق لها...» إلخ^(١).

ولذلك يجب على المرء أن يبادر بالتوبة حتى لا يباغته الموت، فيندم حين لا ينفع الندم. وقد حذرنا ربنا سبحانه من التماذي في الذنوب حتى إذا فاجأنا الأجل تحسّرنا على ما فرطنا في التوبة، وندمنا غاية الندم.

قال سبحانه: ﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٥٣﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرَفُونَ ٥٤ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥٥ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ٥٦ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ٥٧ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ٥٨ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ عَائِيتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٥٩﴾ [الزمر: ٥٣ - ٥٩].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله

(١) مفتاح دار السعادة: ٢٨٣/١.

أَيَّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمَ أَجْراً؟ قال: «أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى، وَلَا تَمْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ»^(١).

قال لقمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لابنه:

«يا بني لا تُؤَخِّرِ التَّوْبَةَ فَإِنَّ الْمَوْتَ يَأْتِي بِغَتَّةٍ»^(٢).

وقال الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«اتَّقِ اللَّهَ يَا ابْنَ آدَمَ لَا يَجْتَمِعُ عَلَيْكَ خَصْلَتَانِ: سَكْرَةُ الْمَوْتِ، وَحَسْرَةُ الْفُوتِ»^(٣).

وقال ابن السَّمَّاکِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«احْذَرِ السَّكْرَةَ وَالْحَسْرَةَ أَنْ يَفْجَأَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى الْغِرَّةِ، فَلَا يَصِفُ وَاصِفٌ قَدْرَ مَا تَلْقَى وَلَا قَدْرَ مَا تَرَى»^(٤).

وقد اتَّفَقَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ التَّوْبَةَ وَاجِبَةٌ عَلَى الْفُورِ لَا يَجُوزُ تَأْخِيرُهَا، سِوَاهُ كَانَتْ الْمَعْصِيَةُ صَغِيرَةً أَوْ كَبِيرَةً^(٥). وهذا ما يدفع للمبادرة بها.

وكثيراً ما يمنع من المبادرة إِلَى التَّوْبَةِ التَّسْوِيفُ وَطُولُ الْأَمَلِ، وَذَلِكَ دَاءٌ قَاتِلٌ طَالَمَا فَتَكَ بِكَثِيرٍ مِمَّنْ حَدَّثَتْهُ نَفْسُهُ بِالتَّوْبَةِ، فَأَلْهَاهُ عَنْهَا حَتَّى فَاجَأَهُ الْمَوْتُ، وَاحْتَوَشَتْهُ الْحَسْرَةُ، وَلَا زَمَةَ النَّدَمَ.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الزَّكَاةِ: (٧/٢٤)، باب أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ: (١١/١٠)، برقم: (١٤١٩)، ص: ٢٩٩، ويلفظ مقارب في: كتاب الوصايا: (٣١/٥٥)، باب الصَّدَقَةِ عِنْدَ الْمَوْتِ: (٧)، برقم: (٢٧٤٨)، ص: ٥٧٨.

صحيح مسلم، بلفظه - إِلَّا أَحْرَفَ سِيرَةً - ويلفظ مقارب في: كتاب الزَّكَاةِ: (١٢)، باب بَيَانُ أَنَّ أَفْضَلَ الصَّدَقَةِ صَدَقَةُ الصَّحِيحِ الشَّحِيحِ: (٣١)، برقم: (١٠٣٢)، ٧١٦/٢.

(٢) لطائف المعارف، ص: ٣٩١.

(٣) هو البصري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) المرجع السابق، ص: ٣٨٤.

(٥) هو عثمان بن أحمد بن عبد الله، المعروف بابن السَّمَّاکِ، أبو عمرو الدَّقَاقِ، الزَّاهِدُ - صدوق في نفسه، رجل صالح، كثير الكتابة، توفي سنة ٣٤٤هـ.

وانظر: تاريخ بغداد: ٣٠٢/١١. ميزان الاعتدال: ٤١/٥. لسان الميزان: ١٣١/٤.

(٦) لطائف المعارف، ص: ٣٨٤.

(٧) انظر: شرح التَّوْوِي على مسلم: ٥٣/١٧.

وقد حذر ربنا سبحانه في كتابه من مسلك قوم جرفتهم الأمانى، وغرّتهم الآمال، وتعلّقوا بأذيال (سوف) حتّى صرّعهم الأجل، فسوف يعلمون.
قال سبحانه: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [الحجر: ٣].

أي اترك يا رسولنا هؤلاء الذين شغلهم متاع الدنيا الزائل، فاغترخوا بزهرتها أكلاً وتمتّعاً، وعصفت به الآمال فحجبتهم عن الطاعات، وأوصدت أمامهم باب التوبة والرجوع إلى الله، حتّى بغتهم ما لم يكن في حسابهم فأرداهم هلكى، فسوف يعلمون عاقبة أمرهم، وسوء صنيعهم^(١).
عقد البخاري رحمه الله باباً في صحيحه عن الأمل وطوله، وذكر فيه هذه الآية وغيرها، ثمّ أورد في الباب الذي يليه حديث أبي هريرة رضي الله عنه حيث قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال قلب الكبير شابّاً في اثنتين: في حبّ الدنيا وطول الأمل»^(٢).

قال القاضي رحمه الله فيما نقله الحافظ ابن حجر رحمه الله عنه:

«هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع الكلام الغاية، وذلك أنّ الشيخ من شأنه أن تكون آماله وحرصه على الدّنيا قد بليت على بلاء جسمه إذا انقضى عمره، ولم يبق له إلّا انتظار الموت، فلمّا كان الأمر بضدّه دُم. قال: والتعبير بالشّاب إشارة إلى كثرة الحرص، وبعد الأمل الذي هو في الشّباب أكثر وبهم أليق لكثرة الرّجاء عادة عندهم في طول أعمارهم، ودوام استمتاعهم، ولذّاتهم في الدّنيا»^(٣).

(١) وانظر: جامع البيان: ٥/١٤. معالم التنزيل: ٤٣/٣. الجامع لأحكام القرآن: ٢/١٠ - ٣. أنوار التنزيل: ٣٦١/٣. تفسير القرآن العظيم: ٨٤٧/٢. فتح القدير: ١٢١/٣. تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٣٨٣.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١)، باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر: (٥)، برقم: (٦٤٢٠)، ونحوه برقم: (٦٤٢١) عن أنس رضي الله عنه، ص: ١٣٦٨.

صحيح مسلم، نحوه في: كتاب الزّكاة: (١٢)، باب كراهة الحرص على الدّنيا: (٣٨)، برقم: (١٠٤٦)، وبرقم: (١٠٤٧) عن أنس رضي الله عنه: ٧٢٤/٢.

(٣) فتح الباري: ٢٤١/١١، طبعة: دار المعرفة.

وقد بين النبي ﷺ أن أجل الإنسان أقرب وأسرع إليه من أمله.

فعن عبد الله - ابن مسعود - رضي الله عنه قال: خطَّ النبي ﷺ خطاً مرتباً، وخطَّ خطاً في الوسط خارجاً منه، وخطَّ خطاً صغيراً إلى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط، وقال: «هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به - أو قد أحاط به - وهذا الذي هو خارج أمله، وهذه الخطط الصغار الأعراض فإن أخطأ هذا نهشه^(١) هذا، وإن أخطأ هذا نهشه هذا»^(٢).

فالإنسان يعلل نفسه بالآمال الكاذبة، والأمانى الخادعة فيغفل عن المبادرة إلى التوبة، والرجوع إلى الله، والمداومة على الطاعات، ويغفل عن عمره، ويتشبث بطول الأمل، وينسى أن طول الأمل داء عضال، ومرض مزمن فتاك، متى حل في القلب وتمكن منه أفسد مزاجه، وصعب علاجه، ولم يفارقه الداء، ولا نجع فيه دواء، بل أعيا الأطباء، ويئس من برئه الحكماء والعلماء^(٣).

ولذا حذر السلف رحمهم الله من الاغترار بطول الأمل، والتسويق بترك العمل، وإهمال التوبة إلى حلول الأجل.

قال الحسن البصري رحمه الله:

«ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل».

قال القرطبي رحمه الله معلقاً على ذلك:

«وصدق ﷺ، فالأمل يكسل عن العمل، ويورث التراخي والتواني، ويعقب التساغل والتقاعد»^(٤)، ويخلد إلى الأرض، ويميل إلى الهوى، وهذا

(١) نَهَشَ يَنْهَشُ وَيَنْهَشُ نَهْشاً: تناول الشيء بقره ليعضه فيؤثر فيه ولا يجرحه، وكذلك نَهَشَ الْحَيَّةُ. لسان العرب: ٣٦٠/٦. وانظر: القاموس المحيط، ص: ٧٨٥.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب في الأمل وطوله: (٤)، برقم: (٦٤١٧)، ونحوه برقم: (٦٤١٨) عن أنس رضي الله عنه، ص: ١٣٦٧. وانظر شرحه في تحفة الأحوذى: ١٢٧/٧ - ١٢٨.

(٣) وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢/١٠ - ٣.

(٤) التقاعد: التأخر. يقال: تقاعد الرجل عن الأمر أي تأخر ولم يتقدم فيه. وانظر: لسان العرب: ١٧٧/٦. القاموس المحيط، ص: ٧٣٠.

أمر قد شوهه بالعيان، فلا يحتاج إلى بيان، ولا يطلب صاحبه ببرهان، ما أن قصر الأمل يبعث على العمل، ويحيل على المبادرة، ويحث على المسابقة»^(١).

وكتب عون بن عبد الله رحمته الله^(٢) إلى عمر بن عبد العزيز رحمته الله:

«أما بعد فما أنزل الموت كنه منزلته من عدّ غداً من أجله وكم من مستقبل يوماً لا يستكمله، وكم من مؤمل لغد لا يدركه، إنكم لو رأيتم الأجل ومسيره لأبغضتم الأمل وغروره»^(٣).

وقال ابن الجوزي رحمته الله:

«ومن الاغترار طول الأمل، وما من آفة أعظم منه، فإنه لولا طول الأمل ما وقع إهمال أصلاً، وإنما يقدم المعاصي ويؤخر التوبة لطول الأمل، وتبادر الشهوات، وتنسى الإنابة لطول الأمل، وإن لم تستطع قصر الأمل فاعمل عمل قصير الأمل، ولا تمس حتى تنظر فيما مضى من يومك، فإن رأيت زلة فامحها بتوبة، أو خرقاً فارقعه باستغفار، وإذا أصبحت فتأمل ما مضى في ليلك، وإياك والتسويق فإنه أكبر جنود إبليس... ثم صوّر لنفسك قصر العمر، وكثرة الأشغال، وقوّة التدم على التفريط عند الموت، وطول الحسرة على البدار بعد الفوت... إلخ»^(٤).

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٣/١٠.

(٢) عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، أبو عبد الله الهزلي، المدني الكوفي، تابعي، فقيه زاهد عابد، ثقة كثير الإرسال، توفي قبل سنة ١٢٠هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣١٣/٦. التاريخ الكبير: ١٣/٧. معرفة الثقات: ١٩٧/٢. الجرح والتعديل: ٣٨٤/٦. ثقات ابن حبان: ٢٦٣/٥. تهذيب الكمال: ٤٥٣/٢٢. الكاشف: ١٠٢/٢. جامع التحصيل، ص: ٢٤٩. تهذيب التهذيب: ١٥٣/٨. تقريب التهذيب: ٤٣٤/١.

(٣) تاريخ دمشق: ٧١/٤٧ - ٧٢. وانظر: لطائف المعارف، ص: ١٦٦، وفيه قال: بعض السلف.

(٤) صيد الخاطر، ص: ١٧٨ - ١٧٩. وانظر قوله الآخر، ص: ٢٨٢، من نفس المرجع، وقول له ثالث في كتابه تلبس إبليس، تحقيق: السيّد الجميلي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، ص: ٤٨٦ - ٤٨٧.

وقد أرشد ﷺ فيما ذكر إلى العلاج النَّاجع لطول الأمل، فمن أخذ بادر إلى التَّوبة فنفعه ذلك عند الموت فثبت وصبر ونجا من الهلاك والزَّلَل:
 أُوْمَلْ أَنْ أُخَلِّدَ وَالْمَنَايَا تدور عليَّ من كلِّ النَّوَاحِي
 وما أدري وإن أمسيت يوماً لعلي لا أعيش إلى الصُّبَاح^(١)

المطلب الرَّابِع

زيارة القبور للعة والاعتبار

إنَّ زيارة القبور لها أثر بالغ على نفوس الأحياء لما فيها من عبر، ولما يستشعره الزَّائر من عظات تربطه باليوم الآخر، وتذكِّره حال الموتى، وتزهد في الدُّنيا، وتدفعه إلى الطَّاعات، وتجنِّبه فعل المنكرات، والانغماس في الشَّهوات، فيعدُّ العدة لمصير ملاقيه، وكأس شاربها، وغاية واصل إليها.
 ولذلك أمر النَّبي ﷺ بزيارتها. فقال في حديث بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»^(٢).

وكشف عن العلة من زيارتها في أحاديث عدة:

فعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: زار النَّبي ﷺ قبر أمِّه فبكى وأبكى من حوله. فقال: «استأذنت ربِّي في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور فإنَّها تذكِّر الموت»^(٣).

(١) ذكرهما ابن رجب في لطائف المعارف، ص: ١٦٦، ولم ينسبهما لأحد، وهما لأبي العتاهية في ديوانه، وسياقهما عنده:

أُوْمَلْ أَنْ أُخَلِّدَ وَالْمَنَايَا يَثْبُنَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ النَّوَاحِي
 وما أدري إذا أمسيتُ حيًّا لعلي لا أعيشُ إلى الصُّبَاح
 شرح ديوان أبي العتاهية، طبعة: دار صعب، بيروت، ص: ٦٧.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب الجنائز: (١١)، باب استئذان النَّبي ﷺ ربه ﷻ في زيارة قبر أمِّه: (٣٦)، برقم: (٩٧٧)، ٦٧٢/٢، وفي: كتاب الأضاحي: (٣٥)، باب بيان ما كان من النَّهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث: (٥)، برقم: (١٩٧٧)، ١٥٦٣/٣.

(٣) المرجع السابق، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب استئذان النَّبي ﷺ ربه ﷻ في زيارة قبر أمِّه: (٣٦)، برقم: (٩٧٦)، ٦٧١/٢.

فزيارة القبور تذكّر بالموت فيزهد في الدنيا، ويرغب في الآخرة^(١)،
ويتعظ بها ويعتبر^(٢).

وقد بين القرطبي رحمه الله عبارات مؤثرة كيف تتحقّق للزائر العبرة والعظة
فقال:

«يعتبر بمن صار تحت التراب، وانقطع عن الأهل والأحباب، بعد أن
قاد الجيوش والعساكر، ونافس الأصحاب والعشائر، وجمع الأموال والذخائر،
فجاءه الموت في وقت لم يحتسبه، وهول لم يرتقبه، فليتأمل الزائر حال من
مضى من إخوانه، ودرج من أقرانه، الذين بلغوا الآمال وجمعوا الأموال، كيف
انقطعت آمالهم، ولم تغن عنهم أموالهم، ومحا التراب محاسن وجوههم،
وافترقت في القبور أجزاءهم، وترمل بعدهم نساؤهم، وشمل ذلّ اليتيم
أولادهم، واقتسم غيرهم طريقهم وبلادهم... وعند هذا التذكّر والاعتبار يزول
عنه جميع الأغيار الدنيوية، ويقبل على الأعمال الأخروية، فيزهد في دنياه،
ويقبل على طاعة مولاه، ويلين قلبه، وتخضع جوارحه»^(٣).

= قال القاضي عياض رحمه الله فيما نقله التتوي عنه: «سبب زيارته رحمه الله قبرها أنّه قصد قوّة
الموعظة والتذكّر بمشاهدة قبرها، ويؤيده قوله رحمه الله في آخر الحديث: «فزوروا القبور
فإنّها تذكّر الموت». شرح التتوي على مسلم: ٤٥/٧.

(١) ورد هذا المعنى في حديث ابن مسعود رضي الله عنه، ولفظه: قال رحمه الله: «كنت نهيتكم عن
زيارة القبور فزوروها فإنّها تزهد في الدنيا وتذكّر الآخرة». سنن ابن ماجه، كتاب
الجنائز: (٦)، باب ما جاء في زيارة القبور: (٤٧)، برقم: (١٥٧١). قال
الألباني رحمه الله: «ضعيف»، ص: ١٧١. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، إلّا أنّه
قال: «ترغب» بدل «تذكّر»، برقم: (٩٨١). ٢٦١/٣. إلّا إنّ شعيب الأرنؤوط ضعف
إسناده. وانظر: سنن البيهقي: ٧٧/٤. مستدرک الحاكم: ٥٣١/١.

(٢) عن عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه بريدة بن حصيب عن رسول الله ﷺ أنّه قال:
«كنت نهيتكم عن ثلاث: عن زيارة القبور فزوروها فإنّ في زيارتها عظة وعبرة،
ونهيتمكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث فكلوها وادّخروا، ونهيتمكم عن النّبيذ في هذه
الأسقية فاشربوا ولا تشربوا حراماً». مسند أحمد: ٣٥٦/٥. وانظر: ٣٨/٣. سنن
البيهقي: ٧٧/٤. مستدرک الحاكم: ٥٣٠/١. معجم الطبراني الكبير: ٢٧٨/٢٣.

(٣) التذكرة، ص: ١٥.

فرؤية القبور طالما أزعجت نفوس السلف رحمهم الله، وحركت قلوبهم، وأسالت دموعهم، وأورثتهم الأحزان والأتراح، لما فيها من العبر، وما حوته من العظات.

فكان عثمان رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى يبل لحيته، ف قيل له: تذكر الجنة والنار فلا تبكي وتبكي من هذا؟ فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إنَّ القبر أول منزل من منازل الآخرة، فإن نجا منه فما بعده أيسر منه، وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه»، قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما رأيت منظراً قط إلا القبر أفضع منه»^(١).

وعطاء السلمي^(٢) رحمته الله كان إذا جنَّ عليه الليل خرج، فوقف على القبور ثم قال: «يا أهل القبور متم فواموتاه»، ثم بكى، ثم قال: «يا أهل القبور عايتم ما عملتم فوا عملاه». ثم يبكي، فلا يزال كذلك حتى يصبح^(٣).

(١) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣)، باب: (٥)، برقم: (٢٣٠٨)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن». عن هانئ مولى عثمان رضي الله عنه، ص: ٣٨١. سنن ابن ماجه، بلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: كتاب الزهد: (٣٧)، باب ذكر القبر والبلوى: (٣٢)، برقم: (٤٢٦٧). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٤٦٠. سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب ما يقال بعد الدفن: ٥٦/٤.

مسند أحمد، بلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: ٦٣/١ - ٦٤. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣٥٧/١، برقم: (٤٥٤). مستدرك الحاكم، بلفظه سوى أحرف في: ٥٢٦/١، ويلفظ مقارب في: ٣٦٦/٤، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «صحيح».

(٢) عطاء السلمي وقيل: السلمي البصري، العابد الزاهد المشهور، أدرك زمان أنس بن مالك رضي الله عنه، فهو من صغار التابعين، له كلام دقيق في الزهد، وكان شديد الخوف من الله، وله في ذلك حكايات، لم يسند شيئاً من الحديث، توفي بعد الأربعين ومائة. وانظر: الكامل في ضعفاء الرجال: ٣٦٧/٥. ميزان الاعتدال: ٩٩/٥. سير أعلام النبلاء: ٨٦/٦. لسان الميزان: ١٧٣/٤. وقد ذكر أبو نعيم حكايات كثيرة عنه. انظر: حلية الأولياء: ٢١٥/٦ - ٢٢٥.

(٣) أهوال القبور وأحوال أهلها إلى التشور، لأبي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن رجب الحنبلي، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥، ص: ١٣٨.

وكان الأسود بن كلثوم^(١) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يخرج إلى المقابر إذا هدأت العيون، فيقول: «يا أهل الغربة والتربة، يا أهل الوحدة والبلى». ثم يبكي حتى يكاد يطلع الفجر، ثم يرجع إلى أهله^(٢).

وثابت البناني^(٣) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «دخلت المقابر فقلت: يا أهل القبور، فلم يجبني أحد، ثم قلت: يا أهل القبور، فلم يجبني أحد، ثم أجاب عقلي: نحن مثلك كنا وأنت، وكما نحن تكون»^(٤):

تهيج منازل الأموات جداً ويحدث عند رؤيتها اكتئاب
منازل لا تجيبك حين تدعو وعزٌّ عليك أنك لا تجاب
وكيف يجيب من تدعوه ميتاً تضمّنت الجنادل والتراب^(٥)

والآثار عن السلف في ذلك كثيرة جداً، وكلّها دالّة على عظيم الأثر من زيارة القبور ورؤيتها ممّا دفعهم إلى ملازمة الطاعات ومجانبة المعاصي والمنهيات، والبقاء على ذلك حتّى الوفاة، وذلك سبيل مأمون يدفع إلى الصبر ويدعو إلى الثبات.

(١) الأسود بن كلثوم العدوي البصري، كان فاضلاً، من عبّاد أهل البصرة، له ذكر في الفتوح، وهو الذي فتح بيهق، قتل بخرسان.

وانظر: طبقات خليفة، ص: ١٩٢. التاريخ الكبير: ١/٤٤٨. الجرح والتعديل: ٢/٢٩٣. ثقات ابن حبان: ٤/٣٢. حلية الأولياء: ٢/٢٥٤. صفة الصفوة، لأبي الفرج بن الجوزي، تحقيق: محمود فاخوري، د. محمّد رواس قلعجي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م: ٣/٢٩١. الإصابة: ١/١٩٨.

(٢) أهوال القبور، ص: ١٣٨.

(٣) ثابت بن أسلم أبو محمّد البناني البصري، التابعي الجليل، إمام، قدوة، حجة، عابد ورع، رأس في العلم والعمل، كبير القدر، صاحب أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أربعين سنة، توفي سنة ١٢٣هـ، وقيل: ١٢٧هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٧/٢٣٢. طبقات خليفة، ص: ٢١٤. التاريخ الكبير: ٢/١٥٩. معرفة الثقات: ١/٢٥٩. الجرح والتعديل: ٢/٤٤٩. ثقات ابن حبان: ٤/٨٩. مشاهير علماء الأمصار: ١/٨٩. التّعديل والتّجريح: ١/٤٤٥، تهذيب الكمال: ٤/٣٤٢. تذكرة الحفاظ: ١/١٢٥. الكاشف: ١/٢٨١. جامع التحصيل، ص: ١٥١. تهذيب التهذيب: ٢/٣. تقريب التهذيب: ١/١٣٢. لسان الميزان: ٧/١٨٧.

(٤) أهوال القبور، ص: ١٣٨.

(٥) أوردها صاحب المرجع السابق ونسبها إلى الرياشي، ص: ١٤٠.

المطلب الخامس

حُبِّ لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى

عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». قَالَتْ عَائِشَةُ - أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ -: «إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ». قَالَ: «لَيْسَ ذَلِكَ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ. وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعَقُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»^(١).

لَقَدْ بَيَّنَّ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ الْعَبْدَ مَتَى مَا أَحَبَّ لِقَاءَ رَبِّهِ كَافَاهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ بِحُبِّ لِقَائِهِ. وَيَعْضُدُ ذَلِكَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه الْقَدْسِيُّ حَيْثُ قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ»^(٢).

وَلِقَاءُ اللَّهِ يَتَضَمَّنُ رُؤْيَاهُ سُبْحَانَهُ، وَلاَ يَزَالُ ذَلِكَ نَيْلَ ثَوَابِهِ، وَالْفَوْزُ بِجَنَّتِهِ، وَالسَّعَادَةُ بِرَحْمَتِهِ، وَلاَ يَتَأْتِي ذَلِكَ لِلْعَبْدِ إِلَّا إِذَا أَحْسَنَ الْعَمَلَ وَجَانِبَ الزَّلَلَ، وَدَاوَمَ عَلَى الطَّاعَةِ، وَهَجَرَ الْمَعْصِيَةَ، وَبَيَّضَحَ ذَلِكَ مَا جَاءَ عَلَى لِسَانِ عَائِشَةَ رضي الله عنها حِينَ ذَكَرَ لَهَا الْحَدِيثَ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ... وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ...» فَقَالَتْ: «إِنَّ اللَّهَ ﻻ يَزَالُ إِذَا أَرَادَ بَعْدَ خَيْرٍ قَيَّضَ لَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ مَلَكًا

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الرِّقَاق: (٥١/٥٥). باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه: (٤١)، برقم: (٦٥٠٧)، وجزء منه برقم: (٦٥٠٨). عن أبي موسى رضي الله عنه. ص: ١٣٨٣ - ١٣٨٤.

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب الذِّكْرِ والدَّعَاءِ والتَّوْبَةِ والاستِغْفَار: (٤٨). باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه: (٥). برقم: (٢٦٨٤). عن عائشة رضي الله عنها. وبرقم: (٢٦٨٥). عن أبي هريرة رضي الله عنه. وجزء منه برقم (٢٦٨٣). عن عبادة رضي الله عنه. وبرقم: (٢٦٨٤). عن عائشة رضي الله عنها، وبرقم: (٢٦٨٦)، عن أبي موسى رضي الله عنه. ٢٠٦٥/٤ - ٢٠٦٧.

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب التَّوْحِيدِ: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]: (٣٥). برقم: (٧٥٠٤). ص: ١٥٧٤.

يسدّده ويبشّره، حتّى يموت وهو على خير ما كان، ويقول النّاس مات فلان على خير ما كان، فإذا حُضر ورأى ثوابه من الجنّة، فجعل تتهوّج نفسه، ودّ لو خرجت نفسه، فذاك حين أحبّ لقاء الله وأحبّ الله لقاءه، وإذا أراد بعبد شراً قيّض له شيطاناً قبل موته بعام، فجعل يفتنه ويضلّه حتّى يموت على شرّ ما كان، ويقول النّاس: مات فلان على شرّ ما كان، فإذا حُضر ورأى منزله من النّار، فجعل يتبلّع نفسه أن تخرج، هناك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه»^(١).

فهو حديث كاشف عن الدّافع لحبّ لقاء الله، وهو الاستقامة على طاعة الله ومفارقة المعصية. ولكن ثمة عقبة كؤود تعترض ذلك اللّقاء، وتحول دون الوصول إليه، إنّها الموت. ولكن حبّ اللّقاء يدفع صاحبه على الصّبر على شدّة الموت وقسوته.

ولذا قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللهُ:

«وقول عائشة: «والموت دون لقاء الله»^(٢)، يبيّن أنّ الموت غير اللّقاء، ولكنّه معترض دون الغرض المطلوب، فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقّه حتّى يصل إلى الفوز باللّقاء»^(٣).

فحبّ لقاء الله عامل مؤثّر معين على الثّبات عند الموت لأنّه يزّلل من صعا به، ويهوّن من مشاقّه لشوق ذلك المحبّ لمحبوبه، ورجاء مأموله، فيهوّن من أجله كلّ قاسي، وسهل في طلبه كلّ شاقّ، ولو كان الموت.

وذلك كلّّه لا ينفي كراهية المؤمن للموت، فهو مكروه مبغض، وحبّ اللّقاء لا يعني حبّه، ولذلك لما قالت عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا لرسول الله ﷺ: «يا نبي الله أكرهية الموت؟ فكلّنا نكره الموت؟ فقال: ليس كذلك ولكن المؤمن إذا بشّر برحمة الله ورضوانه وجّته أحبّ لقاء الله فأحبّ الله لقاءه، وإنّ الكافر إذا بشّر

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ١٠١١.

(٢) هذه الجزئيّة وردت في صحيح مسلم بلفظ: «والموت قبل لقاء الله». كتاب الذّكر والدّعاء والتّوبة والاستغفار: (٤٨): باب من أحبّ لقاء الله أحبّ الله لقاءه: (٥). برقم: (٢٦٨٤). (٢٠٦٦/٤). ولم أقف عليه باللفظ الذي أورده الحافظ.

(٣) فتح الباري: ١١/٣٦٠. طبعة دار المعرفة.

بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه»^(١).

ولذلك بيّنت ﷺ الموضع الذي يقع فيه ذلك الحب، وتلك الكراهية، فقالت لمن أشكل عليه ما أشكل عليها أولاً: «ليس بالذي تذهب إليه. ولكن إذا شَخَصَ البصر»^(٢)، وَحَشَرَجَ الصِّدْرَ، وَأَقْشَعَرَ الجِلْدَ»^(٣)، وَتَشَنَّجَتِ الأصابع»^(٤)، فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»^(٥).

قال النووي رحمه الله:

«إنَّ الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند التزعم في حالة لا تقبل توبته ولا غيرها، فحينئذ يبشِّر كل إنسان بما هو صائر إليه وما أعدَّ له، ويكشف له عن ذلك، فأهل السَّعادة يحبُّون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعدَّ لهم، ويحبُّ الله لقاءهم أي فيجزل لهم العطاء والكرامة، وأهل الشَّقَاوة يكرهون لقاءه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه، ويكره الله لقاءهم أن يبعدهم عن رحمته وكرامته ولا يريد ذلك بهم»^(٦).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ١٠٣٢، وهذا اللَّفْظ في صحيح مسلم: ٢٠٦٥/٤ - ٢٠٦٦.

(٢) شَخَصَ بصره: شَخَصَ البَصْرَ ارْتِفَاعَ الْأَجْفَانِ إِلَى فَوْقٍ وَتَحْدِيدُ النَّظَرِ وَانْزِعَاجِهِ. النهاية في غريب الحديث: ٤٥٠/٢.

(٣) أَقْشَعَرَ الجِلْدَ: أَي تَقَبَّضَ وَتَجَمَّعَ، انظر: المرجع السابق: ٦٦/٤. وقال النووي رحمه الله:

«اقشعرار الجلد فهو قيام شعره». شرح النووي على مسلم: ١١/١٧.

(٤) تَشَنَّجَتِ الأصابع: أَي انْقَبَضَتْ وَتَقَلَّصَتْ. النهاية في غريب الحديث: ٥٠٣/٢.

(٥) سبق تخريجه انظر: ص: ١٠٣٢، وهذا اللَّفْظ في صحيح مسلم: ٢٠٦٦/٤.

(٦) شرح النووي على مسلم: ٩/١٧ - ١٠. وانظر: فتح الباري: ٣٦٠/١١، طبعة: دار المعرفة. وتحفة الأحوذى: ١٥٠/٤ - ١٥١.

كلام النووي رحمه الله فيه تأويل للقاء الله، لأنَّه أقامه مقام ثواب المطيع، ومعاقبة العاصي، علماً بأنَّ النووي رحمه الله ممَّنْ يثبت رؤية الله يوم القيامة ولا ينفي ذلك كما يفعل المعتزلة. والأولى أن يفسر لقاء الله برؤيته ومشاهدته لأنَّ هذا معنى اللِّقَاءِ، ولازم ذلك ثواب المطيع، ومعاقبة العاصي.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله:

فكراهية الموت أمر طبيعي في النفوس لأنها تنفر عن المكروه والضّرر، وما يصعب ويشقّ عليها، وذلك يجده كلّ أحد، ولكن من غلب عليه حبّ الله، واشتاقته نفسه إلى لقائه لم يعبأ بالموت وشدّته، بل لعله يستعذب ذلك ويستلذّ به، وهذا مقام لا يتأتّى لكلّ أحد، وعليه يحمل قول معاذ رضي الله عنه في الموت: «حبيب جاء على فاقة، لا أفلح اليوم من ندم». وكان يقول عند اشتداد السّكرات: «اخنقني خنقك، فوحقّك إنّ قلبي ليحبّك»^(١).

المطلب السادس

غلبة الرّجاء وحسن الظنّ

كلّ عبادة يتعبّدها المرء لا بد لها من أمرين يكتنفانها. أحدها: الخوف، والثاني: الرّجاء.

أمّا الخوف فقد أمر الله به عباده في أكثر من آية. فقال سبحانه: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]، وقال: ﴿وَلَيْتَى فَارِغُونَ﴾ [البقرة: ٤٠]، وقال: ﴿فَلَا تَخْشَوْاْ الْكَاسَ وَالْأَخْشُونَ﴾ [المائدة: ٤٤].

ومدح أهله وأئني عليهم فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾

= «في كراهة الموت في حال الصّحة تفصيلاً: فمن كرهه إيثاراً للحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة كان مذموماً، ومن كرهه خشية أن يفضي إلى المؤاخذه كأن يكون مقصراً في العمل لم يستعد بالأهبة بأن يتخلّص من التّبعات، ويقوم بأمر الله كما يجب فهو معذور، لكن ينبغي لمن وجد ذلك أن يبادر إلى أخذ الأهبة حتى إذا حضره الموت لا يكرهه بل يحبّه لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى». فتح الباري: ٣٦١/١١، طبعة: دار المعرفة.

(١) انظر: المفهم: ٦٤٤/٢.

أثر معاذ رضي الله عنه الأوّل أورده ابن أبي شيبة في مصنّفه عن حذيفة رضي الله عنه، ولفظه: «دخل أبو مسعود الأنصاري على حذيفة في مرضه الذي مات فيه فاعتنقه فقال: الفراق؟ فقال: نعم حبيب جاء على فاقة، ألا أفلح من ندم، أليس بعد ما أعلم من اليقين؟»: ٤٥٨/٧. وفي مستدرک الحاكم نحوه عن حذيفة رضي الله عنه أيضاً، في: ٥٤٧/٤.

وأثره الثاني أيضاً أورده ابن أبي شيبة في مصنّفه عن شهر بن حوشب قال: أخذت معاذ قرحة في حلقه فقال: «اخنقني خنقك فوعزّتك إني لأحبّك»: ١٢٦/٧.

وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ ۖ وَلَئِنْ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا
 آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِ لَهُمْ سُخْرُونَ
 ﴿٦١﴾ [المؤمنون: ٥٧ - ٦١].

وقال ﷺ: «إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية»^(١).

والخوف ليس مقصوداً لذاته، بل هو مقصود لغيره كقصد الوسائل، ولذا يزول بزوال المخوف، والصادق منه ما حال بين صاحبه وبين محارم الله تعالى، فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط، وكلما كان العبد أعلم بالله وأقرب إليه، زاد خوفه منه، وعظمت هيئته وإجلاله في قلبه^(٢).

قال إبراهيم بن سفيان رحمه الله^(٣):

«إذا سكن الخوف القلوب أحرق مواضع الشهوات منها، وطرد الدنيا عنها».

وقال ذو النون^(٤):

«الناس على الطريق ما لم يزل عنهم الخوف، فإذا زال عنهم الخوف ضلّوا الطريق»^(٥).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٥٤٣. (٢) انظر: مدارج السالكين: ١/ ٥١٤.

(٣) إبراهيم بن سفيان أبو بكر الظهراني، شيخ ثقة، كتب الكثير بالعراق وأصبهان. وانظر: طبقات المحدثين بأصبهان، لأبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري. تحقيق: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي. طبعة: مؤسسة الرسالة. بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢: ٢٨٢/٤.

(٤) هو ثوبان بن إبراهيم، وقيل: فيض بن أحمد، أبو الفيض ذو النون المصري الزاهد، الواعظ الصوفي. أصله من النوبة، له أحوال وعبارات تضاهي أحوال المتصوفة وعباراتهم، ولذا أنكر عليه أهل العلم في عصره وهجروه ورموه بالزندقة، توفي سنة ٢٤٥هـ. وانظر: طبقات الصوفية، لأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى الأزدي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٩٩٨م، ص: ٢٧. حلية الأولياء: ٣٣١/٩، ٣٩١، تاريخ بغداد: ٣٩٣/٨. وفيات الأعيان: ٣١٥/١. سير أعلام النبلاء: ٥٣٢/١١. العبر: ٣٥٠/١. ميزان الاعتدال: ٥٣/٣. البداية والنهاية: ٣٤٧/١٠. لسان الميزان: ٤٣٧/٢. النجوم الزاهرة: ٣٢٠/٢. شذرات الذهب: ٢٠٦/٣. الأعلام: ١٠٢/٢.

(٥) ذكر القولين الإمام ابن القيم رحمه الله في: مدارج السالكين: ١/ ٥١٣.

وإِذَا الرَّجَاءُ فَقَدْ وَرَدَ ذَكَرَهُ فِي الْقُرْآنِ أَيْضًا، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٥]، وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وَمَدَحَ أَهْلَهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ كَمَا أَثْنَى عَلَى أَهْلِ الْخَوْفِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١].

وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي...» الْحَدِيثُ (١).

وَالرَّجَاءُ يَكُونُ مَعَ بَذْلِ الْجَهْدِ، وَحَسَنِ التَّوَكُّلِ، وَلَا يَصَحُّ إِلَّا مَعَ الْعَمَلِ، وَمِنْهُ مَا هُوَ مَحْمُودٌ: كَرَجُلٍ عَمِلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ، عَلَى نُورٍ مِنَ اللَّهِ، فَهُوَ رَاجٍ لثَوَابِ اللَّهِ. وَرَجُلٍ أَذْنَبَ ثُمَّ تَابَ، فَهُوَ رَاجٍ لِمَغْفِرَةِ اللَّهِ وَعَفْوِهِ. فَهَذَانِ مَمْدُوحَانِ.

وَأَمَّا الْمَذْمُومُ فَرَجُلٌ مَتَمَادٍ فِي الْخَطَايَا مَفْرُطٌ، يَرْجُو رَحْمَةَ اللَّهِ بِلا عَمَلٍ، فَهَذَا مَغْرُورٌ، وَرَجَاؤُهُ كَاذِبٌ.

وَالرَّجَاءُ ضَرُورِيٌّ لِلْعَبْدِ، بَلْ لَا يَنْفَكُ عَنْ أَحَدٍ أَلْبَتَّةً، فَهُوَ دَائِرٌ بَيْنَ ذَنْبٍ يَرْجِي غُفْرَانَهُ، وَعَيْبٍ يَرْجِي إِصْلَاحَهُ، وَعَمَلٍ صَالِحٍ يَرْجِي قَبُولَهُ، وَاسْتِقَامَةً يَرْجِي حَصُولَهَا وَدَوَامَهَا، وَقُرْبَ مِنَ اللَّهِ وَمَنْزِلَةً عِنْدَهُ يَرْجِي الْوَصُولَ إِلَيْهَا، بَلْ هُوَ سَبَبٌ عَظِيمٌ يَنَالُ بِهِ الْعَبْدُ مَا يَرْجُوهُ مِنْ رَبِّهِ (٢).

وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ كَجَنَاحِي طَائِرٍ إِذَا اسْتَوَيَا اسْتَوَى الطَّائِرُ وَتَمَّ طَيْرَانُهُ، وَإِنْ نَقَصَ أَحَدُهُمَا وَقَعَ فِي الطَّائِرِ النَّقْصُ، وَإِنْ ذَهَبَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا صَارَ الطَّائِرُ عَرْضَةً لِلْهَلَاكِ (٣).

(١) سبق تخريجه انظر: ص ٥٨١.

(٢) مدارج السالكين: ٣٧/٢ - ٤٥، بتصرف.

(٣) المرجع السابق: ٣٦/٢.

ولذا جمع الله بينهما في غير موضع، فقال عزّ شأنه: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ [الإسراء: ٥٦ - ٥٧].

وقال سبحانه: ﴿أَمَنْ هُوَ قَلْبُكَ فَإِنِّي أَنَا إِلَهٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَلْبِثَ﴾ (٩) [الزمر: ٩].

قال ابن كثير رحمه الله:

«وقوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾، أي في حال عبادته خائف راج، ولا بد في العبادة من هذا وهذا، وأن يكون الخوف في مدة الحياة هو الغالب... فإذا كان عند الاحتضار فليكن الرجاء هو الغالب عليه»^(١).

عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال: «كيف تجدك؟» قال: والله يا رسول الله إنني أرجو الله، وإنني أخاف ذنوبي، فقال رسول الله ﷺ: «لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف»^(٢).

أي لا يجتمع الخوف والرجاء في قلب العبد عند سكرات الموت ومفارقة الحياة إلا أعطاه الله ما يرجوه من الرحمة، وأمنه مما يخافه من العقوبة بالعفو والمغفرة^(٣).

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧٢/٤.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب: (١١)، برقم: (٩٨٣)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمه الله: «حسن»، ص: ١٧٧.

سنن ابن ماجه، بلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: كتاب الزهد: (٣٧)، باب ذكر الموت والاستعداد له: (٣١)، برقم: (٤٢٦١). قال الألباني رحمه الله: «حسن»، ص: ٤٥٩. مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ٥٧/٦، برقم: (٣٣٠٣). قال محققه: «رجاله رجال الصّحيح».

انظر: تحفة الأحوذى: ٥٠/٤.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه ولفظ مقارب في: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، =

ولكن ينبغي أن يغلب عند الموت جانب الرجاء على الخوف، وأن الله تعالى يرحمه ويعفو عنه، ويتجاوز عن سيئاته، وذلك حسن الظن الذي عناه النبي ﷺ في حديث جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه حين قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ»^(١). وذلك عند انقطاع العمل، وتبدد الأمل في بقاء وحياة، ولم يتبق له إلا التعلق بعفو الله ورحمته، وعظيم فضله، ورجاء كرمه.

ورحمة الله تسبق غضبه، والعفو أحب إليه من الانتقام، والمسامحة أحب إليه من الأخذ والاستقصاء، والتّرك أولى عنده من الاستيفاء، والمغفرة لا تنقص ذرة من ملكه، وهو لا يتشفّى بعقاب عبده، ولا يوصد بابه أمام ثوابه^(٢). وهو القائل: «إنّ رحمتي غلبت غضبي»^(٣).

= باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت: (١٩)، برقم: (٢٨٧٧)، ٢٢٠٥/٤ - ٢٢٠٦.

(١) انظر: مدارج السالكين: ٤٥/٢ - ٤٦.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩)، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [الزّوم: ٢٧]: (١)، برقم: (٣١٩٤)، ص: ٦٧٥، وفي كتاب التّوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسُكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨]: (١٥)، برقم: (٧٤٠٤)، إلّا أنّه قال: «تغلب»، ص: ١٥٥٤، ولفظه إلّا أنّه قال: «سبقت»، في: باب ﴿وَكُنَّا عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧]: (٢٢)، برقم: (٧٤٢٢)، ص: ١٥٥٨، وفي باب ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْغَرَسَيْنِ﴾ [الصّافات: ١٧١]: (٢٨)، برقم: (٧٤٥٣)، ص: ١٥٦٦، وفي باب قول الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٣﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٤﴾﴾ [البروج: ٢١ - ٢٢]: (٥٥)، برقم: (٧٥٥٤)، ولفظ مقارب برقم: (٧٥٥٣)، ص: ١٥٨٧، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

صحيح مسلم، بلفظه - إلّا أنّه قال: «تغلب» -، ولفظ مقارب في: كتاب التّوبة: (٤٩)، باب في سعة رحمة الله، وأنها سبقت غضبه: (٤)، برقم: (٢٧٥١)، ٢١٠٧ - ٢١٠٨.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب التّوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسُكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨]: (١٥)، برقم: (٧٤٠٥)، ص: ١٥٥٤. وانظر: باب قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]: (٣٥)، برقم: (٧٥٠٥)، ص: ١٥٧٤، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

والله عفو كريم يعطي عبده حسب ظنّه به. وقد قال سبحانه في الحديث القدسي: «أنا عند ظنّ عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني...» الحديث^(١).

قال ابن مسعود رضي الله عنه:

«الله الَّذي لا إله غيره: لا يحسن أحد الظنّ بالله إلا أعطاه الله ظنّه، وذلك أنّ الخير بيده».

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

«إذا رأيتم بالرجل الموت فبشّروه ليلقى ربّه وهو حسن الظنّ به، وإذا كان حيّاً فخوّفوه».

وقال الفضيل بن عياض رحمته الله:

«الخوف أفضل من الرجاء ما كان العبد صحيحاً، فإذا نزل به الموت فالرجاء أفضل من الخوف»^(٢).

وقال البربهاري رحمته الله:

«واعلم أنّه ينبغي للعبد أن تصحبه الشفقة أبداً ما صحب الدنيا لأنّه لا يدري على ما يموت، وبما يختم له، وعلى ما يلقي الله وكلّ وإن عمل كلّ عمل من الخير، وينبغي للرجل المسرف على نفسه أن لا يقطع رجاءه عند الموت، ويحسن ظنّه بالله، ويخاف ذنوبه فإنّ رحمه الله فبفضل، وإن عذّبه فبذنب»^(٣). ولذا كان السلف رحمهم الله تعلّق قلوبهم عند الموت بعفو الله، وتشبّهت أفئدتهم برحمته، فيحسن ظنّهم برّبهم، ويغلب رجاؤهم به على خوفهم منه،

(١) صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب الحثّ على ذكر الله تعالى: (١)، برقم: (٢٦٧٥)، ٢٠٦١/٤، وفي باب فضل الذكر والدعاء والتّوكل إلى الله تعالى: (٦)، ٢٠٦٧/٤ - ٢٠٦٨، وفي كتاب التّوبة: (٤٩)، باب في الحضّ على التّوبة والفرح بها: (١)، ٢١٠٢/٤.

(٢) أورد هذه الآثار القرطبي رحمته الله في التذكرة، ص: ٣٣.
وأثر ابن عباس رضي الله عنهما أورد ابن المبارك رحمته الله في الزهد قريباً منه، برقم: (٤٤١)، ص: ١٤٩.

(٣) كتاب شرح السنّة، ص: ٣٩ - ٤٠.

لعلمهم بسعة فضله، وجزيل ثوابه، وإن كثرت ذنوب أحدهم في نظره، وعظمت خطاياهم في حياته.

عن داود بن أبي هند^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «تمثل معاوية عند الموت:

هو الموت لا منجا من الموت والذي نحاذر بعد الموت أدهى وأفظع

ثم قال: «اللهم فأقل العثرة، وعاف من الزلّة، وجد بحلمك على جهل من لم يرج غيرك، ولم يثق إلا بك، فإنك واسع المغفرة، ليس لذي خطيئة مهرب إلا أنت»، قال: فبلغني أنّ هذا القول بلغ سعيد بن المسيّب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «لقد رغب إلى من لا مرغوب إليه مثله، وإنّي لأرجو ألاّ يعذّبه الله ﷻ»^(٢).

وعن محمّد بن المنكدر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: كان عمر بن عبد العزيز رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يبغض الحجاج، فنفس عليه بكلمة قالها عند الموت: «اللهم اغفر لي فإنهم زعموا أنّك لا تفعل»... فبلغ ذلك الحسن البصري فقال: أقالها؟ قالوا: نعم. قال: «عسى»^(٣).

فإذا تبين هذا، فعلى المؤمن أن يعلم أنّ الخوف من الله، والخشية منه، ورجاءه سبحانه، وحسن الظنّ به عوامل مؤثّرة، معينة للعبد على الثبات خاصّة عند الموت، حين ينقطع أمله في الحياة، ويتيقّن عدم البقاء، فليس له هنالك إلاّ أرحم الرّاحمين، الذي يؤمّن من خافه، ولا يخيب من أحسن الظنّ به ورجاءه، فأعانه بالصبر، وثبته عند الموت.

(١) هو داود بن دينار، ويقال ابن طهمان أبو محمّد أو أبو بكر البصري القشيري مولا هم. رأى أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إمام ثبت من حفاظ أهل البصرة ومفتيهم، رأس في العلم والعمل، ومن أهل الورع والفضل، ثقة متقن، يهيم بأخرة، توفي سنة ١٤٠هـ، وقيل: قبلها. وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٥٥/٧. طبقات خليفة، ص: ٢١٨. التاريخ الكبير: ٣/٢٣١. معرفة الثقات: ٣٤٢/١. الجرح والتعديل: ٤١١/٣. ثقات ابن حبان: ٦/٢٧٨. مشاهير علماء الأمصار: ١٥١/١. تهذيب الكمال: ٤٦١/٨. تذكرة الحفاظ: ١٤٦/١. الكاشف: ٣٨٢/١. تهذيب التهذيب: ١٧٧/٣. تقريب التهذيب: ٢٠٠/١.

(٢) حسن الظنّ بالله، لابن الدّنيا، تحقيق: مخلص محمّد، طبعة: دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، ص: ١٠٦.

(٣) المرجع السابق، ص: ١٠٧.

المطلب السابع

الدعاء بالثبات عند الموت

لقد كان من دعاء عباد الله الصالحين أن يتوفاهم الله حين انقضاء آجالهم وهم متمسكون بالطاعات ملازمون لها، مجانبون للمعاصي مفارقون لها، مصاحبون للأبرار معدودون في زميرتهم، مجافون للفجار حائدون عن صحبتهم، وفي ذلك يقول عنهم المولى عليه السلام: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ [آل عمران: ١٩٣].

وقد كان ذلك مطلب يوسف عليه السلام حين دعا ربه عند انقضاء أجله وذهاب عمره أن يميته على الإسلام، ويثبته عليه. وذلك في قوله: ﴿رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ الْدُنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَالْحَقِّي بِالصَّلَاحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١].

قال ابن كثير رحمته الله:

«هذا دعاء من يوسف الصديق، دعا به ربه عليه السلام لما تمت نعمة الله عليه باجتماعه بأبويه وإخوته، وما من الله به عليه من النبوة والملك، سأل ربه عليه السلام كما أتم نعمته عليه في الدنيا أن يستمر بها عليه في الآخرة، وأن يتوفاه مسلماً حين يتوفاه... وأن يلحقه بالصالحين، وهم إخوانه من النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين. وهذا الدعاء يحتمل أن يوسف عليه السلام قاله عند احتضاره، كما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يرفع أصبعه عند الموت ويقول: «اللهم في الرفيق الأعلى، ثلاثاً»^(١). ويحتمل أنه سأل الوفاة على الإسلام واللحاق بالصالحين إذا جاء أجله، وانقضى عمره، لا أنه سأل ذلك منجزاً كما يقول الداعي لغيره: أمانك الله على الإسلام... ويحتمل أنه سأل ذلك منجزاً وكان ذلك سائغاً في ملتهم»^(٢).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٩٨٧.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٧٦٠/٢ - ٧٦١.

والاحتمال الثاني هو الذي رجّحه جمهور أهل العلم^(١).

وكذلك فعل سحرة فرعون عندما أراد أن ينگل بهم، فخشوا أن تزلّ أقدامهم، وتضعف قواهم، وتنحلّ عزائمهم عند حلول بطش فرعون بهم، ووقوع ما هدّدهم به عليهم، فيعودون إلى الكفر بعد الإيمان، فتقرّ عين فرعون وأتباعه برّدّتهم، ولذا لجئوا إلى القوي العزيز الغالب على أمره، متضرّعين إليه أن يثبتهم على الحقّ إذا دهمهم نكال فرعون، فيلقوه سبحانه وهم بالإسلام مستمسكون، وعلى الهدى ماكثون، غير حائدين ولا زائغين، حيث قالوا لفرعون: ﴿وَمَا نَقِمُ مِنْكَ إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِكَائِكَ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَرْغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٦].

قال الشوكاني رحمه الله بعد إirاده لخطابهم لفرعون:

«ثم تركوا خطابه، وقطعوا الكلام معه، والتفتوا إلى خطاب الجناب العلي مفوّضين الأمر إليه، طالبين منه ﷻ أن يثبتهم على هذه المحنة بالصبر، قائلين: ﴿رَبَّنَا أَرْغَ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ الإفراغ: الضّب، أي اصببه علينا حتّى يفيض ويغمرنا، طلبوا أبلغ أنواع الصبر استعداداً منهم لما سينزل بهم من العذاب من عدوّ الله، وتوطئناً لأنفسهم على التّصلّب في الحقّ، وثبوت القدم على الإيمان، ثم قالوا: ﴿وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ أي توقّنا إليك حال ثبوتنا على الإسلام غير محرّفين ولا مبدّلين ولا مفتونين»^(٢).

فالّدعاء له عظيم الأثر في التّثبيت عند الموت، لأنّ العبد يلجأ فيه إلى مولاه وهو في أشدّ حالات الافتقار إليه، مع عظم الضّعف وشدة الحاجة، فينبعث دعاؤه من قلب مخلص وجل فيستجيب له المولى ويؤيّده بالتّثبيت، ويعينه بالصبر فيسلم من السّقوط، وينجو من الهلاك.

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٩/٩. فتح القدير: ٥٧/٣. وقد سبق التّفصيل عن الدّعاء بالموت وتمنّيه في باب الثّبات عند الفتن. انظر: ص: ٢٢١ فما بعدها.

(٢) فتح القدير: ٢٣٥/٢. وانظر: أنوار الثّزير: ٤٩/٣. تفسير القرآن العظيم: ٣٨١/٢.

الموت مكتوب على الخلائق، مقدر على الجميع، لا ينجو منه هارب، ولا يفلت منه فار

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ عِبَادَهُ وَقَدَّرَ لَهُمْ أَجَالاً إِلَيْهَا يَنْتَهُونَ، فَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَنْهَا وَلَا يَتَأَخَّرُونَ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ [الواقعة: ٦٠].

وكتب أجل كلّ منهم في كتاب عنده لا يزداد فيه ولا ينقص منه، كما قال ﷺ: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كُنْزًا مُّؤَجَّلًا﴾ [آل عمران: ١٤٥]. وجعله حتماً لازماً لا بد لكلّ نفس من تجرّع غصصه، ولو كان الميت رسولاً أو نبياً أو ولياً، حيث قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْجِحَ عَنِ النَّكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَعٌ مُّثُورٌ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت: ٥٧].

يقول ابن كثير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«يخبر تعالى إخباراً عاماً يعمّ جميع الخليقة بأنّ كلّ نفس ذائقة الموت، كقوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢١) وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٢٢) [الرحمن: ٢٦ - ٢٧]، فهو تعالى وحده هو الحي الذي لا يموت، «والجنّ والإنس يموتون»^(١)، وكذلك الملائكة وحملة العرش، وينفرد الواحد الأحد

(١) هذا لفظ حديث أخرجه البخاري في صحيحه - جزء من حديث - عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، في كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: (٧)، برقم: (٧٣٨٣)، ص: ١٥٥١.

القَهَّار بالديمومة والبقاء، فيكون آخرًا كما كان أولًا، وهذه الآية فيها تعزية لجميع الناس، فإنه لا يبقى أحدٌ على وجه الأرض حتى يموت»^(١).

إذ لا باقى إلا الله سبحانه: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، فهو الدائم السرمدي الأبدى الذي لا يموت ولا يفنى، وحياته دائمة لا تنقطع ولا تبيد:

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَایَا فَكُلَّ حَيٍّ سِوَاهُ فَإِنْ^(٢)

وهو الوارث لجميع خلقه بعد فنائهم وانقضاء آجالهم: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ [مريم: ٤٠].

وهو المحيي المميت الذي بيده الإحياء والإماتة لا بيد العباد، وليس في ملكهم ومقدرتهم، كما قال عزّ من قائل: ﴿يَتَكَلَّمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٥٦].

قال ابن جرير رحمه الله:

«يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، والله المعجل الموت لمن يشاء من حيث يشاء، والمميت من يشاء، دون غيره من سائر خلقه.

وهذا من الله ﷻ ترغيب لعباده المؤمنين على جهاد عدوّه، والصبر على قتالهم، وإخراج هيبتهم من صدورهم، وإن قلّ عددهم وكثر عدد أعدائهم وأعداء الله، وإعلام منه لهم أنّ الإماتة والإحياء بيده، وأنّه لن يموت أحد ولا يقتل إلا بعد فناء أجله الذي كُتب له، ونهي منه لهم إذا كان كذلك أن يجزعوا لموت من مات منهم، أو قتل من قتل منهم في حرب المشركين»^(٣).

= صحيح مسلم، في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨)، باب التّعوذ من شرّ ما عمل، ومن شرّ ما لم يعمل: (١٨)، برقم: (٢٧١٧)، ٢٠٨٦/٤.

(١) تفسير القرآن العظيم: ٦٥٢/١. (٢) شرح ديوان أبي العتاهية، ص: ٢٧٠.

(٣) جامع البيان: ١٤٨/٤ - ١٤٩.

والعبد لا يمكنه أن يدفع غائلة الموت عن نفسه مهما بلغ حرصه عليها، ولذا عاب الله على أهل التفاق تشييطهم عن الجهاد بزعمهم أن القعود عنه ينجي من الموت، فقال سبحانه في شأنهم: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٨].

قال البيضاوي رحمه الله:

«أي إن كنتم صادقين إنكم تقدرُونَ على دفع القتل عمّن كتب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت وأسبابه، فإنه أحرى بكم، والمعنى أن القعود غير مغنٍ عن الموت، فإن أسباب الموت كثيرة، كما أن القتال يكون سبباً للهلاك، والقعود سبباً للنجاة، قد يكون الأمر بالعكس»^(١).

فالموت لا ينجي منه هَرَب، ولا يغني منه جَزَع، ولا يدفع عنه حذر، ولو تُحصِن منه بالقصور المنيعَة، والمساكن الرّفيعة قال تعالى: ﴿أَيُّنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨].

ولا يرجع عن أحد حلّ بنفسه، ولا يفارقه بعد أن أناخ ببابه، ولزم ركابه، مهما أبدى من الأعذار، وأكثر من الأقوال. يقول المولى رحمه الله: ﴿حَقٌّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [٩٩] ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنَ رَبِّهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠].

ولا ينجو منه فار، ولا يسلم منه هارب، وقد أبان الله ذلك لليهود مع كراهيتهم له، وخوفهم منه، في قوله: ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّذِي تُعَذِّبُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَادَةُ فَيُنْتِظَرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجمعة: ٨].

وأُنذر المنافقين بأنّ فرارهم منه لا يزيد في أعمارهم، ولا يؤخّر في آجالهم، بل بقاؤهم في الدنيا إلى قدر مقدور، وأجل مكتوب، كما قال سبحانه: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لَا تُمْنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦].

وحكى قصة عجيبة حدثت لمن قبلنا، حيث حلّ بديارهم وباء قاتل،

(١) أنوار التنزيل: ١١٣/٢.

فخرجوا في كثرة كاثرة فراراً من الموت، وحذراً من الهلاك، فما أغنى عنهم ما كانوا يحذرون، وعوملوا بنقيض ما يقصدون، فأماتهم الله من آخرهم، فهلكوا جميعاً ثم أحياهم عبرة لكلّ معتبر، ودلالة على أن الحذر لا ينجي من القدر، وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتُمْ لَأَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٣].

وقد أصاب من قال:

وكفى بالموت فاعلم واعظاً لمن الموت عليه قد قدر
فاذكر الموت واحذر ذكره إن في الموت لذي اللب عبر
كل شيء سوف يلقي حتفه في مقام أو على ظهر سفر
والمنايا حوله ترصده ليس ينجيه من الموت الحذر^(١)

ولم يطمع الله بشراً في الخلود في الأرض ولو فعل لكان أولى بذلك رسول الله ﷺ، ولكنه سلك طريقاً سلكه قبله الأنبياء وغيرهم، وشرب من كأس لا بد لكلّ عبد أن يتجرّع منها ولو طال به المدى، وامتدّ به العمر. وقد قال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿وَلَيْنَ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مَثَلًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرْتُمْ﴾ [المؤمنون: ٣٤]، وقال له: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَیْتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠ - ٣١].

وقد كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كثيراً ما يتمثل بهذه

الآيات:

لا شيء مما ترى تبقى بشاشته يبقى الإله ويودي^(٢) المال والولد

(١) ذكرها القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: ٩٦/١٨ - ٩٧، ونسبها إلى طرفة بن العبد، ولم أقف عليها في ديوان طرفة.

(٢) يقال: أودى به المُنون: أي أهلكه، واسم الهلاك من ذلك الودى، وقتلما يستعمل، والمصدر الحقيقي الإيداء. ويقال: أودى بالشيء ذهب به. لسان العرب: ٣٨٥/١٥، بتصرف يسير. وانظر: القاموس المحيط، ص: ١٧٢٩.

لم تغن عن هرمز^(١) يوماً خزائنه
ولا سليمان إذا تجري الرياح له
أين الملوك التي كانت لعزتها
حوض هنالك مورود بلا كذب
ونحو ذلك يقول الشافعي رحمه الله:

تمتّى رجال أن أموت وإن أمت
فقل للذي يبغي خلاف الذي مضى
فتلك سبيل لست فيها بأوحد
تهياً لأخرى مثلها فكأن قد^(٢)

فإذا علم العبد ما سبق وطن نفسه على حلول الموت بها، وأنه ذاهب لا محالة، وأنه مفارق لهذه الحياة لا شك في ذلك، واستيقن أنه ميت لا مريّة فيه، فرفعه ذلك إلى ملازمة الطاعات، ومجانبة المنكرات، والثبات على ذلك حتّى يحلّ بنفسه مفرّق الجماعات.



(١) هرمز بن سابور، تولّى ملك الفرس بعد أبيه، وكان يلقّب بالجريء لشجاعته، شديد البطش مع عدل فيه، وهو الذي بنى مدينة رامهرمز، ملك سنة عشرة أيّام ثمّ قام بالملك بعده ابنه بهرام.

وانظر: تاريخ الطبري: ٣٩٦/١ - ٣٩٧، طبعة: دار الكتب العلميّة. تاريخ اليعقوبي: ١٦١/١. المتّظم: ٨٢/٢. الكامل في التّاريخ: ٢٩٩/١، طبعة: دار الكتب العلميّة.

(٢) مِنْ كُلِّ أَوْبٍ: أي من كلّ طريقٍ ووجوهٍ وناحيةٍ. لسان العرب: ٢٢٠/١. وانظر: القاموس المحيط، ص: ٧٦.

(٣) التذكّرة، ص: ٩. وأبيات الشّعْر نسبها ابن كثير رحمه الله لورقة بن نوفل، وأشار إلى أنّ بعضها لأميّة بن أبي الصّلت. انظر: البداية والنهاية: ٢٩٨/٢.

(٤) ديوان الإمام الشافعي، جمع وشرح الأستاذ عبد العزيز سيّد الأهل، طبعة: المجلس الأعلى للشؤون الإسلاميّة بالقاهرة، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م، ص: ٢٨.

الآجال محدودة والأعمار معدودة

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ أَجْلاً مَعْيِناً، وَوَقْتاً مُّحْدوداً، فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُ، وَحُلَّ وَقْتُ زَوَالِهِ لَا يَتَقَدَّمُ عَنْهُ بَرَهَةٌ مِنَ الزَّمَنِ وَلَا يَتَأَخَّرُ، لَا الْأُمَمُ مَجْتَمِعَةٌ وَلَا أَفْرَادُهَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤]، وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ [١] مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ [الحجر: ٤ - ٥].

قال ابن جرير رَحِمَهُ اللَّهُ:

«يقول تعالى ذكره: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا﴾ يا مُحَمَّدُ مِنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ مِنْ أَهْلِ الْقَرْيَةِ الَّتِي أَهْلَكْنَا أَهْلَهَا فِيمَا مَضَى ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ يقول: إِلَّا وَلَهَا أَجَلٌ مُّوَقَّتٌ وَمُدَّةٌ مَعْرُوفَةٌ، لَا نَهْلِكُهُمْ حَتَّى يَبْلُغُوا، فَإِذَا بَلَّغُوا أَهْلَكْنَاهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ، فَيَقُولُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: فَكَذَلِكَ أَهْلُ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَنْتَ مِنْهَا وَهِيَ مَكَّةُ، لَا نَهْلِكُ مُشْرِكِي أَهْلَهَا إِلَّا بَعْدَ بُلُوغِ كِتَابِهِمْ أَجْلَهُ، لِأَنَّ مِنْ قَضَائِي أَنْ لَا أَهْلِكَ أَهْلَ قَرْيَةٍ إِلَّا بَعْدَ بُلُوغِ كِتَابِهِمْ أَجْلَهُ... مَا يَتَقَدَّمُ هَلَاكُ أُمَّةٍ قَبْلَ أَجْلِهَا الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ أَجْلاً لِهَلَاكِهَا، وَلَا يَسْتَأْخِرُ هَلَاكُهَا عَنِ الْأَجْلِ الَّذِي جَعَلَ لَهَا أَجْلاً»^(١).

فهذا عن الأمم، وقال عن الأفراد: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا﴾ [آل عمران: ١٤٥].

أي بأجل محدود مقيد، إلى وقت معلوم بقضاء من الله مبرم، وقدر محكم.

(١) جامع البيان: ٥/١٤ - ٦.

فالآجال محدودة بأزمنة وأمكنة لا يتخطاها المرء ولا يتعداها، ولو سلك كل سبيل، واتخذ كل سبب يظن أنه يفلت به من أجله، كما زعم المنافقون ذلك فأكذبهم الله ورد عليهم زعمهم فقال: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُل لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]^(١)، ففي الآية توقيت لزمان الموت وتحديد لموضعه.

ولو أن العباد استحقوا الهلاك والفناء بسبب ظلمهم ما بادرهم الله بذلك حتى يبلغوا منتهى أعمارهم وغاية آجالهم، وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [النحل: ٦١]^(٢).

ويقول: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَبَّيْكَ اللَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ [فاطر: ٤٥].

قال ابن جرير رحمه الله:

«ولو يعاقب الله الناس ويكافئهم بما عملوا من الذنوب والمعاصي، واجترحوا من الآثام ما ترك على ظهرها من دابة تدب عليها، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى، يقول: ولكن يؤخر عقابهم ومؤاخذتهم بما كسبوا إلى أجل معلوم عنده، محدود لا يقصرون دونه، ولا يجاوزونه إذا بلغوه»^(٣).

(١) وانظر: يسير الكريم الرحمن، ص: ١٢١.

(٢) وانظر معنى الآية في: جامع البيان: ١٢٥/١٤ - ١٢٦. معالم التنزيل: ٧٤/٣. الجامع لأحكام القرآن: ١١٩/١٠ - ١٢٠. تفسير القرآن العظيم: ٨٨٩/٢.

(٣) جامع البيان: ١٤٧/٢٢.

المقتول ميت بأجله لا كما تزعم المعتزلة أنه مقطوع عنه أجله، ولو لم يقتل لعاش إلى أجله فكأنه له أجلان، وهذا باطل لأنه لا يليق أن ينسب إلى الله تعالى أنه جعل له أجلاً يعلم أنه لا يعيش إليه كفعل من جهل العواقب، فالله قدر أن يموت هذا بسبب القتل، وذاك بسبب المرض، وهذا بالحرق، وغيره بالغرق إلى غير ذلك.

انظر: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ١٤٩، طبعة: المكتب الإسلامي. وانظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٤٩/٣، طبعة: مكتبة الخانجي. الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٢/٧. شرح التوي على مسلم: ١٨٢/١٦.

ولا يمهّل سبحانه نفساً حان وقت قطافها، وحضر أوان حصادها، ولو شيئاً يسيراً تلبية لطلبها، وإجابة لرغبتها، لأنه حلّ أجلها، وانقضى عمرها، فلا بقاء لها ولا مكث. قال ﷺ: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفِكَ أَحَدُكُمْ أَلَمُوتَ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝﴾ [المنافقون: ١٠ - ١١].

ولما بعثت إحدى بنات النبي ﷺ إليه أنّ ابناً لها في الموت، وأنها تحب أن يحضره، بعث إليها يقول: «إنّ الله ما أخذ، وله ما أعطى، وكلّ عنده بأجل مسمّى، فلتصبر ولتحتسب»^(١).

ولما قالت أمّ حبيبة ؓ: اللهم أمتعني بزوجي رسول الله، وبأبي أبي سفيان، وبأخي معاوية. فقال لها النبي ﷺ: «قد سألت الله لآجال مضروبة، وأيام معدودة، وأرزاق مقسومة، لن يعجل شيئاً قبل حله، أو يؤخر شيئاً عن حله، ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خيراً وأفضل»^(٢).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب قول النبي ﷺ: «يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان التوح من سنته»: (٣٢)، برقم: (١٢٨٤)، ص: ٢٧٠. عن أسامة ؓ، وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦]: (٢٥)، برقم: (٧٤٤٨)، ص: ١٥٦٥، إلّا أنّه قال: «وكلّ إلى أجل»، ولفظ مقارب في: كتاب المرضى: (٤٩/٧٥)، باب عيادة الصبيان: (٩)، برقم: (٥٦٥٥)، ص: ١٢٣٠، وفي كتاب القدر: (٥٦/٨٢)، باب ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨]: (٤)، برقم: (٦٦٠٢)، ص: ١٣٩٩، وفي كتاب الأيمان والتذور: (٥٧/٨٣)، باب قول الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٠٩]: (٩)، برقم: (٦٦٥٥)، ص: ١٤٠٩، وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠]: (٢)، برقم: (٧٣٧٧)، ص: ١٥٤٩.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه ولفظ مقارب في: كتاب القدر: (٤٦)، باب إنّ الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص عمّا سبق به القدر: (٧)، برقم: (٢٦٦٣)، ٤/ ٢٠٥١، عن عبد الله بن مسعود ؓ.

قال النووي رحمته الله:

«وهذا الحديث صريح في أنَّ الآجال والأرزاق مقدَّرة لا تتغيَّر عمَّا قدَّره الله تعالى وعلمه في الأزل، فيستحيل زيادتها ونقصها حقيقة عن ذلك»^(١).

(١) شرح النووي على مسلم: ٢١٣/١٦.

وقد ذكر النبي ﷺ في أحاديث عدَّة أنَّ صلة الرَّحْم تزيد في العمر. منها حديث أنس رضي الله عنه: «من أحبَّ أن ييسط له في رزقه، وينسأ له في أثره فليصل رحمه». صحيح البخاري، كتاب الأدب: (٥٢/٧٨)، باب من بسط له في الرِّزْق بصلة الرَّحْم: (١٢)، برقم: (٥٩٨٦). وانظر: رقم: (٥٩٨٥)، ص: ١٢٨٦، كتاب البيوع: (١٠/٣٤)، باب من أحبَّ البسط في الرِّزْق: (١٣)، برقم: (٢٠٦٧)، ص: ٤٣٠. صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥)، باب صلة الرَّحْم وتحريم قطيعتها: (٦)، برقم: (٢٥٥٧)، ١٩٨٢/٤. ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «فإنَّ صلة الرَّحْم محبة في الأهل، مثرة في المال، منسأة في الأثر». مستدرك الحاكم: ١٧٨/٤، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقال الذهبي رحمته الله: «صحيح». وانظر: سنن الترمذي، كتاب البر والصلة: (٢٤)، باب ما جاء في تعلُّم النَّسَب: (٤٩)، برقم: (١٩٧٩)، وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٣٠. مسند أحمد: ٣٧٤/٢. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٤٢/١٧، برقم: (٨٨٥٥). معجم الطبراني الكبير: ١٨/٩٨. ومنها حديث عائشة رضي الله عنها: «صلة الرَّحْم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار». مسند أحمد: ١٥٩/٦. وانظر: مكارم الأخلاق، لأبي بكر عبد الله بن محمَّد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، تحقيق: محمَّد السَّيد إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م، ص: ١٠٣، وقوله: ينسأ: أي يؤخَّر، والأثر هو الأجل.

وهذه الأحاديث لا تعارض ما سبق تقريره من أنَّ الآجال محدودة مقدَّرة لا يزداد فيها ولا ينقص.

ويجمع ما ظاهره التَّعارض بوجهين:

أحدهما: الزَّيادة في الأحاديث كناية عن البركة في العمر بسبب التَّوفيق إلى الطَّاعة، وعمارة وقته بما ينفعه في الآخرة، وصيَّانته عن تضييعه في غير ذلك.

ثانيهما: إنَّ الزَّيادة على حقيقتها وهي بالنَّسبة لعلم الملك الموكل بالعمر، كأن يقال له مثلاً، إنَّ عمر فلان مائة إن وصل رحمه، وستون إن قطعها، وقد سبق في علم الله أنَّه يصل أو يقطع، فالَّذي في علم الله لا يتقدَّم ولا يتأخَّر، والَّذي في علم الملك يمكن فيه الزَّيادة والنَّقص، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿يَمَحُورُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ عَنْهُهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾﴾ [الرَّعد: ٣٩]، فما في علم الله ثابت لا يتطرَّق إليه المحو، وهو =

والمرء لا يدري متى يحلّ به ذلك الأجل؟ لأنّ ذلك من علم الغيب الذي طواه الله عن خلقه فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

وقد بيّن النبي ﷺ أنّ هذه الخمس هي مفاتيح الغيب التي أخفاها الله عن عباده^(١). فلا يعلم الإنسان متى ينقضي أجله، وفي أي بقعة يكون مضجعه، أفي بر أم بحر؟ وفي سهل أم حزن؟ وقريب ذلك أم بعيد؟ كما قال سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥].

قال البيضاوي رحمه الله:

«أو لم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها، فيسارعوا إلى طلب الحقّ والتوجّه إلى ما ينجيهم قبل مغافصة الموت^(٢) ونزول العذاب»^(٣).

= القضاء المبرم، بخلاف علم الملك فيتطرق إليه المحو والإثبات، وهو القضاء المعلق. انظر: فتح الباري: ٤١٦/١٠، طبعة: دار المعرفة، وقارن ذلك بما ذكر ابن حزم في الفصل: ٤٩/٣، طبعة: الخانجي. والتّووي في شرحه على مسلم: ١٨٢/١٦.

(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنّ رسول الله ﷺ قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلّا الله: لا يعلم ما في غد إلّا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلّا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلّا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلّا الله». صحيح البخاري، كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيضُ الْأَرْحَامَ﴾ [الرعد: ٨]: (١)، برقم: (٤٦٩٧)، ص: ٩٩٤. وانظر: كتاب الكسوف (الصلاة): (٥/١٦)، باب لا يدري متى يجيء المطر إلّا الله: (٤٢٦/٢٩)، برقم: (١٠٣٩)، ص: ٢٢٢، كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩]: (١)، برقم: (٤٦٢٧)، ص: ٩٧٠، باب ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤]: (٢)، برقم: (٤٧٧٨)، ص: ١٠٢٩، كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧)، باب: (٤)، برقم: (٧٣٧٩)، ص: ١٥٥٠.

(٢) يقال: غافسه الموت: إذا فاجأه وأخذه على غرة. انظر: القاموس المحيط، ص: ٨٠٦. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٤٧٧.

(٣) أنوار التنزيل: ٧٨/٣ - ٧٩.

وقد أجمعت الأمة على أنَّ الموت ليس له سنٌّ معلوم، ولا زمن معلوم، ولا مرض معلوم^(١).

ولذا أمر الله عباده بالاستعداد بالعمل الصالح قبل حلول الموت، وملازمة الطاعة قبل وقوع الفوت، حيث لا يجدي الندم بعد الفوات، ولا ينفع العذر بعد الإفراط، فقال تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ٥٤﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥٥﴾ أَن تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جُنُبِ اللَّهِ وَإِن كُنتَ لَمِنَ السَّخِرِينَ ٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ أَيْتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٥٩﴾ [الزمر: ٥٤ - ٥٩].

كما دعا الرسول ﷺ إلى المبادرة بالطاعة، وذلك باستنفاد العمر في ملازمة التقوى، وبذل الصحة قبل حلول العلل، ومجاهدة النفس قبل وقوع الأجل.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»، وفيه: «خذ من صحتك لمرضك، ومن حياتك لموتك»^(٢). وكان ابن عمر يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء»^(٣).

وفي رواية: «وعدّ نفسك في أهل القبور»^(٣). والمعنى استمر سائراً ولا

(١) التذكرة، ص: ١٠.

(٢) - أطرافه في: صحيح البخاري: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب قول النبي ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»: (٣)، برقم: (٦٤١٦)، ص: ١٣٦٧.

(٣) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣)، باب ما جاء في قصر الأمل: (٢٥)، برقم: (٢٣٣٣). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٨٤.

تفتر، فَإِنَّكَ إِنْ قَصَّرْتَ انْقَطَعْتَ وَهَلَكْتَ^(١).

قال ابن الجوزي رَحِمَهُ اللهُ:

«ينبغي للإنسان أن يعرف شرف زمانه، وقدر وقته، فلا يضيّع منه لحظة في غير قربة، ويقدم الأفضل فالأفضل من القول والعمل، ولتكن نيّته في الخير قائمة من غير فتور، بما لا يعجز عنه البدن من العمل... وقد كان جماعة من السلف يبادرون اللحظات. فنقل عن عامر بن عبد قيس^(٢) أن رجلاً قال له: كلّمني، فقال له: أمسك الشمس. وقال ابن ثابت البناني^(٣): ذهبت ألّقتن أبي، فقال: «يا بني دعني، فإنّي في وردي السادس»... فإذا علم الإنسان - وإن بالغ في الجد - بأنّ الموت يقطعه عن العمل، عمل في حياته ما يدوم له أجره بعد موته^(٤).

= سنن ابن ماجه، بلفظه - إِلَّا إِنَّهُ قَالَ: «مَنْ» بَذَلَ «فِي» - في: كتاب الزّهد: (٣٧)، باب مثل الدنيا: (٣)، برقم: (٤١١٤)، ص: ٤٤٥.

مسند أحمد، بلفظه - إِلَّا إِنَّهُ قَالَ: «مَنْ» - في: ٤١/٢. وبمعناه في: ٢٤/٢. قال أحمد شاكر رَحِمَهُ اللهُ: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣٤٣/٦، برقم: (٤٧٦٤)، ٨٦/٧، برقم: (٥٠٠٢).

معجم الطبراني الكبير: بلفظه في ٣١٩/١٢.

معجم الطبراني الصّغير، بلفظ مقارب في: ٥٩/١.

(١) تحفة الأحوذى: ٥١٥/٦.

(٢) عامر بن عبد قيس بن قيس أبو عبد الله أو أبو عمر، التّميمي العنبري التّصري، البصري، الزّاهد المشهور، من كبار التّابعين وعبّادهم، أدرك الجاهليّة، ثقة ورع لا تأخذه في الله لومة لائم، قال عنه كعب الأحبار: «هذا راهب هذه الأمة»، مات بالشّام.

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٠٣/٧. معرفة الثّقات: ١٤/٢. ثقات ابن حبان: ١٨٧/٥. مشاهير علماء الأمصار: ٨٩/١. الإصابة: ٧٦/٥.

(٣) هو محمّد بن ثابت بن أسلم البناني البصري، ضعيف في الحديث.

وانظر: التّاريخ الكبير: ٥٠/١. ضعفاء العقلي: ٣٩/٤. الجرح والتّعديل: ٢١٧/٧. المجروحين: ٢٥٢/٢. الكامل في ضعفاء الرّجال: ١٣٦/٦. تهذيب الكمال: ٢٤/٥٤٧. الكاشف: ١٦٠/٢. تهذيب التهذيب: ٧٢/٩. تقريب التهذيب: ٤٧٠/١. لسان الميزان: ٣٥٣/٧.

(٤) صيد الخاطر، ص: ٥٠.

فمبادرة العمر بالطاعات والمدوامة عليها غاية عرف السلف أهميتها
فأكثرُوا من التَّنبُّيه عليها والاهتمام بها.
قال أبو حازم رَضِيَ اللهُ عَنْهُ^(١):

«إِنَّ بضاعة الآخرة كاسدة فاستكثرُوا منها في أوان كسادها، فَإِنَّهُ لو جاء
يوم نفاقها لم تصل منها إلى قليل ولا إلى كثير»^(٢).
وقال أبو بكر بن عيَّاش رَضِيَ اللهُ عَنْهُ^(٣):

«لو سقط من أحدكم درهم لظلَّ يومه يقول: إِنَّا لله، ذهب درهمي، وهو
يذهب عمره، ولا يقول: ذهب عمري، وقد كان لله أقوام يبادرون الأوقات،
ويحفظون السَّاعات، ويلازمونها بالطاعات»^(٤).

وأبو بكر بن عيَّاش رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هو الَّذي لَمَّا حضرته الوفاة بكت أخته، فقال
لها: «لا تبك» وأشار إلى زاوية في البيت، فقال: «إِنَّهُ قد ختم أخوك في هذه
الزَّاوية ثمانية عشر ألف ختمة».

(١) هو سلمة بن دينار أبو حازم القصار القرشي المخزومي مولا هم المدني، الأعرج الأفرز
التمَّار، القاص العابد، التابعي الجليل، الحكيم الواعظ الزَّاهد، عالم المدينة، ثقة
فقيه ثبت، كثير العلم، كبير القدر، توفي سنة ١٤٠هـ، وقيل: غير ذلك.
وانظر: طبقات خليفة، ص: ٢٦٤. التاريخ الكبير: ٧٨/٤. معرفة الثقات: ١/٤٢٠.
الجرح والتعديل: ١٥٩/٤. ثقات ابن حبان: ٣١٦/٤. مشاهير علماء الأمصار: ١/
٧٩. التَّعديل والتَّجريح: ١١٢٧/٣. تهذيب الكمال: ٢٧٢/١١. تذكر الحفاظ: ١/
١٣٣. الكاشف: ١/٤٥٢. تهذيب التهذيب: ١٢٦/٤. تقريب التهذيب: ١/٢٤٧.

(٢) صفة الصفوة: ١/١٦٣.

(٣) أبو بكر بن عيَّاش بن سالم - اسمه كنيته على الرَّاجح - مولى واصل الأحدب الأسدي
الحنَّاط أو الخياط، الكوفي، الإمام القدوة شيخ الإسلام، المقرئ، ثقة عابد معروف
بالصلاح والفقه والعلم، ساء حفظه لَمَّا كبر، توفي سنة ١٩٣هـ، وقيل: بعدها، عن
٩٦ سنة.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٨٦/٦. الجرح والتَّعدل: ٣٤٨/٩. ثقات ابن حبان: ٧/
٦٦٨. مشاهير علماء الأمصار: ١/١٧٣. تاريخ بغداد: ٣٧١/١٤. التَّعديل والتَّجريح:
١٢٥٨/٣. تذكرة الحفاظ: ١/٢٦٥. الكاشف: ٢/٤١٢. تهذيب التهذيب: ٣٧/١٢.
تقريب التهذيب: ١/٦٢٤. الكواكب الثَّيرات، ص: ٨٧.

(٤) مواعظ ابن الجوزي: ١/٥٧. الفصل الثالث: بادر بالأعمال الصَّالحة.

وقال ثابت البناني رحمه الله:

«ما تركت في الجامع سادنة إلا وختمت القرآن عندها»^(١).

والآثار عنهم رحمهم الله في ذلك كثيرة.

ولا ينقص يوم من حياة المرء إلا نقص من عمره كما قال أبو الدرداء

والحسن رحمهما الله: «إنما أنت أيام كلما مضى منك يوم مضى بعضك»:

إنّا لنفرح بالأيّام نقطعها وكلّ يوم مضى يدني من الأجل

فاعمل لنفسك قبل الموت مجتهداً فإنما الرّيح والخسران في العمل^(٢)

وكلّ ساعة تمرّ على ابن آدم فإنّه يمكن أن تكون ساعة موته، بل كل نفس

كما قيل:

لا تأمن الموت في طرفٍ ولا نفسٍ وإنّ تَمَنَّعتَ بالحُجَّابِ والحَرَسِ^(٣)

وعن عائشة رضي الله عنها أنّ أباها كان إذا أخذته الحمى يقول:

كلّ امرئٍ مُصَبِّحٌ في أهله والموت أدنى من شراك نعله^(٤)

والعمر رأس مال الإنسان وهو عرضة للرّيح والخسارة.

قال الطّبي رحمه الله:

«إنّ الأوقات والسّاعات كرأس المال للتّاجر فينبغي أن يتجر فيما يربح

فيه، وكلّما كان رأس ماله كثيراً كان الرّبح أكثر، فمن انتفع من عمره بأن حسن

(١) ذكر ذلك ابن الجوزي في المرجع السّابق: ٥٧/١، من نفس الفصل.

(٢) لطائف المعارف، ص: ٣٤٦، ولم ينسب بيتي الشّعر لأحد، وعزاهما ابن عساكر في تاريخ دمشق للفضيل بن عياض رحمه الله. انظر: ٤٥١/٤٨.

(٣) القائل هو أبو العتاهية. شرح ديوان أبي العتاهية، ص: ١٣٣.

(٤) صحيح البخاري، كتاب فضائل المدينة (الحجّ): (٨/٢٩)، باب: (٢٢٢/١٢)، برقم:

(١٨٨٩)، ص: ٣٩٣، وكتاب مناقب الأنصار (المناقب): (٣٧/٦٣)، باب مقدم

النّبي صلّى الله عليه وآله وأصحابه المدينة: (١٠٦/٤٦)، برقم: (٣٩٢٦)، ص: ٨٢٢، وكتاب

المرضى: (٤٩/٧٥)، باب عيادة النّساء الرّجال: (٨)، برقم: (٥٦٥٤)، ص: ١٢٢٩،

وكتاب الطّب: (٥٠/٧٦)، باب من دعا برفع البواء والحمى: (٢٢)، برقم:

(٥٦٧٧)، ص: ١٢٣٤.

عمله فقد فاز وأفلح، ومن أضاع رأس ماله لم يربح، وخسر خسراناً مبيناً^(١).

وقال الغزالي رَحِمَهُ اللهُ:

«الإنسان... في دنياه حارث، وعمله حرثه، ودنياه محترثه، ووقت الموت وقت حصاده، ولذلك قال: «الدنيا مزرعة الآخرة»^(٢). وإنما البذر هو العمر، فمن انقضى عليه نفس من أنفاسه ولم يعبد الله فيه بطاعة فهو مغبون لضياح ذلك النفس فإنه لا يعود قط. ومثال الإنسان في عمره مثال رجل كان يبيع الثلج وقت الصيف ولم تكن له بضاعة سواه، فكان ينادي ويقول: ارحموا من رأس ماله يذوب، فرأس مال الإنسان عمره الذي هو وقت طاعته، وإنه ليزوب على الدوام، فكلما زاد سنة نقص بقيّة عمره، فزيادته نقصانه على التحقيق، ومن لم ينتهز في أنفاسه حتى يقتنص بها الطاعات كلّها كان مغبوناً»^(٣).

والعمر قصير، والموت قريب، فعلى المرء أن يسعى ويكدح ويقطع ساعاته في طاعة ربّه، ويلزم ذلك بقية بقائه، فما هي إلا لحظات وينقضي التعب، وتذهب المشقة، وتوضع الأثقال، ويصفو العكر، ويزوب الكدر، ويحطّ الرّحل في مقام الأنس وحضرة القدس، فيحصل المحبوب، ويقع المطلوب، وينال المرغوب.

تحدّث ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ عن أسر الشيطان والهوى والنفس الأمارّة بالسوء للعبد، وكيف تؤدّي هذه الثلاث إلى هلاكه ودماره، وأنها أعداء له مأكرة في العداوة، ثمّ بيّن طريق الخلاص منها فقال:

«فلما أن بلي العبد بما بلي به أعين بالعساكر والعُدَد والحصون، وقيل: قاتل عدوك وجاهده، فهذه الجنود خذ منها ما شئت، وهذه الحصون تحصّن

(١) نقلاً عن تحفة الأحوذى: ٥١٢/٦.

(٢) لم أجده فيما وقفت عليه من مراجع، إلا أن البيهقي روى في كتاب الزهد الكبير عن سري قال: قال عيسى ابن مريم رَحِمَهُ اللهُ: «الدنيا مزرعة إبليس وأنتم عمّارها»: ١٣٩/٢.

(٣) فضائح الباطنية: ١٩٦.

بأي حصن شئت منها، ورابطه إلى الموت، فالأمر قريب، ومدة المراقبة يسيرة جداً، فكأنك بالملك الأعظم وقد أرسل إليك رسله فنقلوك إلى داره، واسترحت من هذا الجهاد، وفرّق بينك وبين عدوك، وأطلقت في دار الكرامة تتقلب فيها كيف شئت، وسجن عدوك في أصعب العيوب وأنت تراه، فالسجن الذي كان يريد أن يودعك فيه قد أدخله، وأغلقت عليه أبوابه، وأيس من الروح والفرج، وأنت فيما اشتهدت نفسك، وقرّت عينك جزاء على صبرك في تلك المدة اليسيرة، ولزومك الثغر للرباط، وما كنت إلا ساعة ثم انقضت وكان الشدة لم تكن^(١).

فإذا علم العبد أنّ عمره في هذه الحياة محدود، وأنّ أيامه في الدنيا معدودة، لا يزداد فيها على ما كتب وقدر، وأنّها تمرّ كومضة برق خاطف، عاجلها بملازمة الطاعات، وسابقها باجتنب المعاصي والمنكرات، فإذا دهمه مفرّق الجماعات، وجده على أهبة الاستعداد، معتصماً بالله تعالى، ملتزماً بالثبات.



(١) الوابل الصيّب، ص: ٢٩.

الحذر من الدنيا

لقد حذر الله العباد من أن تشغلهم الدنيا بشهواتها، وتلهيهم بزينتها وزخارفها، فيغفلوا عن ساعة رحيلهم منها، وأوان سفرهم عنها، فلا يَعُدُّوا لذلك العدة، حيث قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ الْكَارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] (١).

فقد حكم على عباده بالموت وحثمه عليهم، ثم أعلمهم أن نيل الأجور واستحقاق الثواب يكون في الآخرة حين يزحزون عن النار ويسعدون في الجنة، وأما هذه الدنيا فهي متاع زائل، وغرور خادع، تُغري المرء وتخدعه، فيظن فيها طول البقاء، وهي حُطَامٌ فاني ونعيم مضمحل.

وأندرهم أن يلتهاوا بها، ويلهثوا في طلبها، وينشغلوا بها عن السعي والجد للآخرة فيفاجئهم الموت، وهم كذلك، فقال: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ [١] حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ [٢] كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ [٣] ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ [٤] [التكاثر: ١ - ٤].

قال ابن كثير رحمه الله:

«أشغلكم حب الدنيا ونعيمها وزهرتها عن طلب الآخرة وابتغائها، وتمادى بكم ذلك حتى جاءكم الموت وزرتم المقابر، وصرتم من أهلها؟» (٢).

وكشف لهم سبحانه عن حقيقتها، وأبان عن حقارتها حتى لا يغتر بها

(١) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ١٩٩/٤. الجامع لأحكام القرآن: ٣٠٢/٤.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٨٦٥/٤.

مغترّ، ويركن إليها غافل، فينشغل بها عن بغيته، ويغيب بها عن منيته، فقال ﷺ: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوَّلِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرِيَهُ مُضْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٥﴾﴾ [الحديد: ٢٠]»^(١).

وأما ما ورد عن النبي ﷺ من الأحاديث المحذرة عن الاغترار بالدنيا، والموضحة لهوانها وزوالها، والمنذرة من التعلّق بزخرفها، والافتتان بمتاعها، والركون إليها، والكاشفة عن حقيقتها، وسرعة زوالها، والموبّخة من الانغماس في شهواتها، والوقوع في برائنها، والسقوط في أحوالها، والتلّطّخ بأدناسها كثيرة جداً لا يسعها هذا المقام. منها:

حديث عمرو بن عوف للأنصار رضي الله عنه وفيه أن النبي ﷺ قال لأنصار: «فأبشروا وأمّلوا ما يسرّكم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تُبْسَطَ الدنيا عليكم كما بُسِطَتْ على من كان قبلكم، فتَنَافَسُوهَا كما تَنَافَسُوهَا، وتهلككم كما أهلكتهم»^(٢).

وحديث المستورد بن شدّاد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والله ما الدّنيا في الآخرة إلّا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه هذه - وأشار يحمي»^(٣)

(١) وانظر: آل عمران: (١٤). يونس: (٢٤). الكهف: (٤٥). وانظر: في معنى آية سورة الحديد تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٧٨٠ - ٧٨١. فقد أجاد وأحسن الشّيخ السّعدي رحمه الله في بيان الآية وإيضاحها بحيث لم أقف على مثله عند غيره، ولولا ملال الطّول لنقلته برّمته لجودته.

(٢) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١)، باب ما يحذر من زهرة الدّنيا والتنافس فيها: (٧)، برقم: (٦٤٢٥)، ص: ١٣٦٩، ولفظ مقارب في: كتاب الجزية والموادعة: (٣٤/٥٨)، باب وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنّصارى والمجوس والعجم، برقم: (٣١٥٨)، ص: ٦٦٧، وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب: (١٢)، برقم: (٤٠١٥)، ص: ٨٣٩.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الزّهد والرّفاق: (٥٣)، برقم: (٢٩٦١)، ٤/٢٢٧٤. (٣) هو يحيى بن يحيى بن بكير أبو زكريا التّميمي المنقري التّيسابوري، شيخ خرسان، ثقة =

بالسبابة - في اليمّ فليُنظر بما يرجع^(١).

وحديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(٢).

وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: نام رسول الله ﷺ على حصير^(٣) فقام وقد أثر في جنبه، فقلنا: يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاء^(٤)، فقال: «ما لي وما للدنيا؟ ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها»^(٥).

= ثبت إمام فقيه، قال عنه ابن راهويه: «ما رأيت مثله ولا رأى مثل نفسه»، توفي سنة ٢٢٦هـ.

وانظر: التاريخ الكبير: ٣١٠/٨. الجرح والتعديل: ١٩٧/٩. التعديل والتجريح: ٣/١٢٢٣. تهذيب الكمال: ٣١/٣٢. تذكرة الحفاظ: ٤١٥/٢. الكاشف: ٣٧٨/٢. تهذيب التهذيب: ٢٥٩/١١. تقريب التهذيب: ٥٩٨/١.

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، باب فناء الدنيا، وبيان الحشر يوم القيامة: (١٤)، برقم: (٢٧٥٨)، ٢١٩٣/٤.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣)، باب ما جاء في هوان الدنيا على الله ﷻ: (١٣)، برقم: (٢٣٢٠)، وقال: «هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٨٣.

سنن ابن ماجه، نحوه في: كتاب الزهد: (٣٧)، باب مثل الدنيا: (٣)، برقم: (٤١١٠)، ص: ٤٤٥.

معجم القطراني الكبير، نحوه في: ١٧٨/٦.

مسند الشهاب، بلفظه - دون قوله: «ماء» - في: ٣١٧/٢. عن أبي هريرة رضي الله عنه، وبالألفاظ مقاربة عن ابن عمر رضي الله عنهما، في: ٣١٦/٢.

(٣) الحصير: شيء منسوج يعمل من سعف النخل وغيره ويرمل بالخيوط، فإن كان صغيراً على قدر ما يسجد عليه المصلي أو فوق ذلك سمي خُمرة، فإن عظم حتى يكفي الرجل لجسده كله في صلاة أو مضجع فحينئذ حصير، قيل: سمي حصيراً لأنه يلي وجه الأرض، وقيل: لأنه حُصِرَتْ طاقته بعضها مع بعض، والجمع: حُصِر، فتضم الصاد وتسكن تخفيفاً. وانظر: غريب الحديث للهروي: ٢٧٧/١. لسان العرب: ١٩٦/٤.

(٤) وطاء: الوطاء: خلاف الغطاء. يقال: وَطِئَ الشَّيْءُ يَطْوُهُ وَطْأً: داسَهُ. والوطيء من كل شيء: ما سهل ولان. وحقيقته من التوطئة، وهي التمهيد والتذليل. وفراش وطيء: يُؤذِي جَنْبَ النَّائِمِ. انظر: لسان العرب: ١٩٥/١ - ١٩٩. وانظر: النهاية في غريب الحديث: ١٩٩/٥.

(٥) أصل هذا الحديث: في صحيح البخاري، كتاب المظالم والقصب: (٢٢/٤٦)، =

وحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل». وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لمرضك، ومن حياتك لموتك»^(١).

قال النووي رحمته الله في معناه:

«لا تركز إلى الدنيا، ولا تتخذها وطناً، ولا تحدث نفسك بطول البقاء فيها، ولا بالاعتناء بها، ولا تتعلق منها إلا بما يتعلق به الغريب في غير وطنه، ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذي يريد الذهاب إلى أهله»^(٢).

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

«من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب، ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات»^(٣).

= باب الغرفة والعُلْيَةِ المشرفة: (٢٥)، برقم: (٢٤٦٨)، ص: ٥١٣. وانظر: كتاب النكاح: (٤١/٦٧)، باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها: (٨٤/٨٣)، برقم: (٥١٩١)، ص: ١١٤١. وفي صحيح مسلم، كتاب الطلاق: (١٨)، باب في الإيلاء واعتزال النساء: (٥)، برقم: (١٤٧٩)، ١١٠٦/٢.

سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣)، باب: (٤٤)، برقم: (٢٣٧٧)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٨٩ - ٣٩٠. وجزء منه بنحوه عن عمر رضي الله عنه، في كتاب صفة القيامة: (٣٤)، باب: (٢٧)، برقم: (٢٤٦١)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٠٢.

سنن ابن ماجه، بلفظ مقارب في: كتاب الزهد: (٣٧)، باب مثل الدنيا: (٣)، برقم: (٤١٠٩). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٤٤٥.

مسند أحمد، نحوه في: ٣٠١/١. عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي: ٣٩١/١، عبد الله رضي الله عنه. قال أحمد شاکر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر: ٢٦٢/٤، برقم: (٢٧٤٤)، ٢٦٤/٥ - ٢٦٥، برقم: (٣٧٠٩).

مسند أبي يعلى، جزء منه بنحوه عن عمر رضي الله عنه، في: ١٩٣/١، برقم: (٢٢٢). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح». وعن عبد الله رضي الله عنه، في: ١٩٥/٩، برقم: (٥٢٩٢).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ١٠٥٤. (٢) رياض الصالحين، ص: ٢١٥ - ٢١٦.

(٣) تسلية أهل المصائب، ص: ٣٢٨.

وقد أجاد الحسن البصري رحمته الله في وصفها حين كتب إلى عمر بن عبد العزيز رحمته الله:

«فإن الدنيا دار ظَنٍّ^(١) ليست بدار إقامة، إنما أنزل إليها آدم عليه السلام عقوبة، فاحذرهما يا أمير المؤمنين، فإن الزَّاد منها تركها، والغنى فيها فقرها، لها في كل حين قتيل، تذلل من أعزَّها، وتفقر من جمعها، هي كالسمِّ يأكله من لا يعرفه وهو حتفه، فكن فيها كالمداوي جراحه يحتمي قليلاً مخافة ما يكره طويلاً، ويصبر على شدَّة الدَّواء مخافة طول البلاء، فاحذر هذه الدَّار الغرَّارة الخدَّاعة الخيَّالة^(٢)، التي قد تزيت بخدعها، وفتنت بغرورها، وختلت بآمالها، وتشوّفت لخطابها، فأصبحت كالعروس المجلَّوة^(٣)، فالعيون إليها ناظرة، والقلوب عليها والهة، والنفوس لها عاشقة، وهي لأزواجها كلهم قاتلة، فعاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاغترَّ وطغى ونسي المعاد، فشغل بها لَبَّه حتَّى زلَّت عنها قدمه، فعظمت عليها ندامته، وكثرت حسرته، واجتمعت عليه سكرات الموت وألمه وحسرات الفوت، وعاشق لم ينل منها بغيته فعاش بغصته، وذهب بكمده، ولم يدرك منها ما طلب، ولم تسترح نفسه من التعب، فخرج بغير

= روى القضاعي في مسند الشَّهاب عن الحارث الأعور عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «من اشتاق إلى الجنَّة سارع إلى الخيرات، ومن أشفق من النَّار لها عن الشَّهوات، ومن ترقَّب الموت لها عن اللَّذات، ومن زهد في الدُّنيا هانت عليه المصائب»: ٢٢٦/١، برقم: (٣٤٨). والحارث الأعور لا يحتج بحديثه. انظر: تقريب التهذيب: ١٤٦/١.

(١) ظَنٌّ: يقال: ظَنَنْ يَظُنُّ ظَنًّا وَظَنًّا بالتحريك وُظُونًا: ذهب وسار. لسان العرب: ٢٧٠/١٣. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٤٠٤. القاموس المحيط، ص: ١٥٦٦.

(٢) الخيَّالة: من التَّخِيل وهو الظَّن والوهم، أي تبدي خلاف الحقيقة، وتظهر خلاف الواقع. وانظر: لسان العرب: ٢٢٦/١١. القاموس المحيط، ص: ١٢٨٨.

(٣) جلا الأمر وجَلَّاه وجَلَّى عنه: كشفه وأظهره، وقد أنجلى وتَجَلَّى. وأمرٌ جَلِيٌّ: واضح. والماشطة تَجَلُّو العُرُوس، أي تزيتها وتحسَّنها وتبرز محاسنها. وجَلَّوُ العُرُوس جَلَاءً وجَلُوةً واجتَلَيْتُها بمعنى إذا نظرت إليها مَجْلُوةً. وانظر: لسان العرب: ١٥٠/١٤ - ١٥٢. وانظر: مختار الصحاح، ص: ١٠٨. القاموس المحيط، ص: ١٦٤٠.

زاد، وقدم على غير مهاد، فكن أسدّ ما تكون فيها أحذر ما تكون لها، فإنّ صاحب الدّنيا كلّما اطمأن منها إلى سرور أشخصته إلى مكروه، وصل الرّخاء منها بالبلاء، وجعل البقاء فيها إلى فناء سرورها مشوب بالحزن، أمانها كاذبة، وأمالها باطلة، وصفوها كدر، وعيشها نكد... إلخ^(١).

هذا وصف دقيق لرجل خبر الدّنيا فاحترز منها، وعرف ما بها فلم يسقط فريسة لها، وتبيّن لها أمرها فلم يذهل ببريقها، وافتضح له شأنها فلم تأسره بخداعها، وهو الذي استوعب الدّرس من أناس سبقوه، وفهم عنهم ما علموه من هذه الحياة ودرسوه، وذلك حين يقول:

«والذي نفسي بيده لقد أدركت أقواماً كانت الدّنيا عليهم أهون عليهم من التّراب الذي تمشون عليه»^(٢).

وقد أحسن مقال:

هي الدّار دارُ الأذى والقذى	ودارُ الفناء ودارُ الغير
ولو نلتها بحذافيرها	لمتّ ولم تقض منها الوطر
أيا من يؤمّل طول الحياة	وطول الحياة عليه ضرر
إذا ما كبرت وبان الشّباب	فلا خير في العيش بعد الكبر ^(٣)

فإذا علم الإنسان قيمة الدّنيا، وأنّه مفارق لها، وزائل عنها كما قيل:

فما أهل الحياة لنا بأهل	ولا دار الحياة لنا بدار
وما أموالنا والأهل فيها	ولا أولادنا إلّا عواري
وأنفسنا إلى أجل قريب	سيأخذها المعير من المعار ^(٤)

(١) إغاثة اللّاهفان: ٣٧/١ - ٣٨، وعزاه إلى ابن أبي الدّنيا، ولم أقف عليه في شيء من كتبه التي رجعت إليها.

(٢) تسلية أهل المصائب، ص: ٣٢٨ - ٣٢٩.

(٣) القائل أبو العتاهية. شرح ديوان أبي العتاهية، ص: ١١٠ - ١١١.

(٤) هذه الأبيات أوردها ابن رجب في لطائف المعارف، ص: ١١٧، ولم يذكر قائلها، ولم أقف عليه فيما رجعت إليه من مراجع.

حذر من شرّها، ولازم التّقوى فلم ينفك عنها، وصبر على الطّاعة فلم يفارقها، فكان عند الموت ثابتاً، وعند فراق روحه لجسده صابراً.

ولا يعني كلّ هذا أن ينزع الإنسان يده من الدّنيا، ويستدبرها بظهره، ويعيش فيها كرهبانيّة التّصارى، أو كزهاد المتصوّفة. بل يأخذ منها ما يعينه على طاعة ربّه، ولا يؤدّي به إلى معصيته. منهجه في ذلك التّوسط والاعتدال، كما قال له البارى سبحانه: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا ءَاتٰكَ اللّٰهُ الدّٰرَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ [القصص: ٧٧].

وذلك لا ينافي الثّبات، ولا يؤدّي إلى السّقوط والانحراف.



تثبيت الملائكة للميت وتبشير

لقد أخبر المولى سبحانه عن حال المشركين والكافرين والظالمين لأنفسهم عند احتضارهم ومجيء الملائكة لقبض أرواحهم العبيثة، فلا تسأل حينها عما يجدون في ذلك المقام من الخزي والإهانة والتبكي وأنواع العذاب، حيث قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْفَوْا سَلَامًا مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [النحل: ٢٨ - ٢٩] ^(١).

ثم أردف بإخباره عن حال المستمرين على تقواهم، الظاهرين المظهرين من كل نقص يتطرق إليهم، أو يخل بإيمانهم، فطابت قلوبهم بمعرفة الله ومحبتة، وألسنتهم بذكره، وجوارحهم بطاعته، فأقبلت عليهم ملائكة الله تهتئهم، وتبشّروهم، وتحييهم قائلين: سلام عليكم: أي سلمتم من كل آفة، ومن كل ما تكرهون، وذلك بسبب طاعتكم وانقيادكم لأمر ربكم، وملازمتكم لشرع نبيكم، فادخلوا جنته، حيث النعيم المقيم، والثواب العظيم. وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾﴾ [النحل: ٣٢]. ويقول ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ تَزَلَّجَ مِنْ عَقُوبٍ رَحِيمٌ ﴿٣٢﴾﴾ [فصلت: ٣٠ - ٣٢].

(١) وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ٩٩/١٤ - ١٠١. الجامع لأحكام القرآن: ١٠/١٠٠ - ١٠٢. أنوار التنزيل: ٣/٣٩٤. تفسير القرآن العظيم: ٨٧٩/٢ - ٨٨١. فتح القدير: ١٥٩/٣. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٣٩٢.

لقد أخبر الله سبحانه عن أوليائه المؤمنين الأتقياء، الذين وحدوه فلم يلتفتوا لغيره من الآلهة والأنداد الباطلة، وآمنوا به بصدق ويقين لم يتطرق إليه شك أو يخالطه دخن، ثم استقاموا على طاعته قولاً وفعلاً، وداوموا على ذلك غير منحرفين ولا زائغين، فأولئك عند احتضارهم تنزل عليهم ملائكة الرحمة تثبتهم وتبشّرهم قائلة لهم: لا تخافوا ممّا تقدمون عليه من أمر الآخرة، ولا تحزنوا على ما خلفتموه وراءكم من أمر الدنيا، وأبشّروا بالجنة التي يحصل لكم بها ذهاب كلّ شرّ، وحصول كلّ خير. نحن المتولّون لأمركم حفظاً ورعاية في الدنيا والآخرة^(١).

قال ابن كثير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ:

«وقوله تبارك وتعالى: ﴿نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾، أي تقول الملائكة للمؤمنين عند الاحتضار: نحن كنّا أولياءكم في الحياة الدنيا، نسدّدكم، ونوفّقكم ونحفظكم بأمر الله، وكذلك نكون معكم في الآخرة، نؤنس منكم الوحشة في القبور، وعند النّفخة في الصّور، ونؤمّنكم يوم البعث والنّشور، ونجاوز بكم الصّراط المستقيم، ونوصلكم إلى جنّات النّعيم. ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهُ أَنْفُسُكُمْ﴾: أي في الجنة من جميع ما تختارون ممّا تشتهيهِ النفوس وتقرّ به العيون. ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾: أي مهما طلبتم وجدتم وحضر بين أيديكم كما اخترتم، ﴿تَزِلُّونَ مِنْهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢): أي ضيافة وعطاء وإنعاماً من غفور لذنوبكم، رحيم بكم، رؤوف حيث غفر وستر ورحم ولطف»^(٢).

وقال السّعدي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ:

«يقولون لهم أيضاً - أي الملائكة - مثبتين لهم، ومبشّرين: ﴿نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾: يحثّونهم في الدنيا على الخير، ويزيّنونه لهم، ويرهبّونهم عن الشرّ، ويقبّحونه في قلوبهم، ويدعون الله لهم، ويثبتونهم عند المصائب والمخاوف، وخصوصاً عند الموت وشدّته، والقبر وظلمته، وفي القيامة وأهوالها على الصّراط، وفي الجنة يهنّئونهم بكرامة ربّهم، و﴿يَدْخُلُونَ

(١) وانظر في معنى الآيات: جامع البيان: ١١٤/٢٤ - ١١٧. معالم التنزيل: ١١٤/٣. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٧/١٥ - ٣٥٩. أنوار التنزيل: ١١٤/٥ - ١١٥. فتح القدير: ٥١٥/٤.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ١٤٩/٤ - ١٥٠.

عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الَّذِينَ ﴿٢٤﴾ [الرعد: ٢٣ - ٢٤] (١).
ومن تثبيت الملائكة لأهل الإيمان ما تقوله لهم عند السياق كما ذكر الله سبحانه في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٢٩﴾ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴿٣٠﴾﴾ [الفجر: ٢٧ - ٣٠].

أي تقول الملائكة لنفس المؤمن عند خروجها، مطمئنة لها ومثبتة: أيتها النفس الساكنة الموقنة بربها، المصدقة بثوابه، المطمئنة إلى وعده بنيل الكرامة، المخلصة الطائفة، الراضية عن الله تعالى، وعن قضائه وقدره، المرضية عنده سبحانه، ادخلي في زمرة عباد الله الصالحين، وكوني من جملتهم، وانتظمي في سلكهم لتتالي ما نالوا من السعادة والكرامة بدخول الجنة (٢).

ويؤيد ذلك ما جاء في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل وفيه: «إنَّ العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة، نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس، معهم كفن من أكفان الجنة، وحَنُوط (٣) من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مدَّ البصر، ثم يجيء ملك الموت عليه السلام حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء (٤) . . .» الحديث (٥).

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال عليه السلام: «الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل صالحاً قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة، وأبشري بروح (٦) وريحان (٧)، ورب غير غضبان، فلا يزال

(١) تيسير الكريم الرحمن، ص: ٦٩٤.

(٢) وانظر معنى الآيات في: جامع البيان: ١٩٠/٣٠ - ١٩٣. معالم التنزيل: ٤٨٦/٤ - ٤٨٧. الجامع لأحكام القرآن: ٥٧/٢٠ - ٥٨. تفسير القرآن العظيم: ٨٠٦/٤. فتح القدير: ٤٤٠/٥ - ٤٤١. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٨٥٥.

(٣) الحَنُوط والحنَاط واحد: وهو ما يُخلط من الطيب لأكفان الموتى وأجسامهم خاصة. النهاية في غريب الحديث: ٤٥٠/١. وانظر: الفائق: ٣٢٧/١.

(٤) السقاء: ظرف الماء من الجلد ويُجمع على أسقية. النهاية في غريب الحديث: ٣٨١/٢.

(٥) سبق تخريجه انظر، ص: ٩٩٤.

(٦) الروح: هو نسيم الريح. المرجع السابق: ٢٧٢/٢.

(٧) الريحان: هو كلُّ نبت طيب الريح من أنواع المشموم، ويطلق على الرحمة والرزق =

يقال لها ذلك حتى تخرج..» الحديث^(١).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها، قال ﷺ: «المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان من الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله، وأحب الله لقاءه...» الحديث^(٢).

يقول ابن القيم رحمته الله:

«إذا تولاه الملك - أي المؤمن - تولاه أنصح الخلق له، وأنفعهم وأبرهم له، فثبتته، وعلمته، وقوى جنانه، وأيده، قال تعالى: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢].

ويقول الملك عند الموت: لا تخف ولا تحزن، وأبشر بالذي يسرك، ويثبتته بالقول الثابت أحوج ما يكون إليه في الحياة الدنيا، وعند الموت، وفي القبر عند المسألة. فليس أحد أنفع للعبد من صحبة الملك له، وهو وليه في يقظته ومنامه وحياته وعند موته وفي قبره، ومؤنسه في وحشته، وصاحبه في خلوته، ومحدثه في سره، ويحارب عنه عدوه، ويدافع عنه ويعينه عليه، ويعده بالخير ويبشّره به، ويحثّه على التصديق بالحق»^(٣).

ولا شك أن العبد عند الموت يمرّ بأحرج لحظات حياته، فهو في أمس الحاجة إلى من يعينه على الثبات ويؤيده حتى يجتاز تلك العقبة بأمن وسلام، والملائكة من أعظم ما يؤيده ويثبتته عندئذ.

= والرّاحة. انظر: المرجع السابق: ٢/٢٨٨. وانظر: المفردات، ص: ٢٠٦.

(١) سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الزّهد: (٣٧)، باب ذكر الموت والاستعداد له:

(٣١)، برقم: (٤٢٦٢). قال الألباني رحمته الله «صحيح»، ص: ٤٥٩.

مسند أحمد، بلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: ٢/٣٦٤، ٦/١٣٩ - ١٤٠. قال أحمد

شاكِر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكِر: ١٦/٣١٣، برقم:

(٨٧٥٤).

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ١٠٣٢.

(٣) الجواب الكافي، ص: ٧٤.

دعاء الحاضرين للميت

عن أم سلمة قالت: دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة^(١) وقد شقَّ بصره^(٢) فأغمضه ثم قال: «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ». فضجَّ ناسٌ من أهله. فقال: «لا تدعوا على أنفسكم إلَّا بخير، فإنَّ الملائكة يؤمنون على ما تقولون»، ثم قال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لأبي سلمة، وارفع درجته في المهديين، واخلفه في عقبه في الغابرين^(٣)»، واغفر لنا وله يا ربَّ العالمين، وافسح له في قبره، ونور له فيه^(٤).

قال التَّووي رَحِمَهُ اللهُ:

قولها: ثم قال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لأبي سلمة» إلى آخره: فيه استحباب الدَّعاء للميت عند موته ولأهله وذريته بأمر الآخرة والدُّنيا^(٥).

وعنها رَوَّاهُ قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا حَضَرْتُمُ الْمَرِيضَ أَوِ الْمَيِّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ». قالت: فلما مات أبو سلمة أتيت النَّبِيَّ ﷺ فقلت: يا رسول الله إِنَّ أبا سلمة قد مات قال: «قولي اللَّهُمَّ

(١) اسمه عبد الله بن عبد الأسد بن هلال المخزومي، أخو النَّبِيِّ ﷺ من الرِّضَاعَةِ، وابن عمته، مشهور بكنيته. انظر: الإصابة: ١٥٢/٤.

(٢) شَقَّ بَصْرُهُ: أي انْفَتَح. التَّهْيَاةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٤٩١/٢.

(٣) الغابرين: جمع غابر وهو الباقي. انظر: غريب الحديث للهروي: ٨٠/٤. الفائق: ١/ ١٩. التَّهْيَاةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٣٣٧/٣.

(٤) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب إغماض الميت والدَّعاء إذا حضر: (٤)، برقم: (٩٢٠)، ٦٣٤/٢.

(٥) شرح التَّووي على مسلم: ٢٢٣/٦.

اغفر لي وله، وأعقبني منه عُقبى حسنة». قالت: فقلت، فأعقبني الله من هو خير لي منه محمداً ﷺ^(١).

قال النووي رَحِمَهُ اللهُ:

«قوله ﷺ: «إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً فإنّ الملائكة يؤمنون على ما تقولون: «فيه النّذب إلى قول الخير حينئذ من الدّعاء والاستغفار له، وطلب اللّطف به، والتّخفيف عنه ونحوه، وفيه حضور الملائكة حينئذ وتأمينهم»^(٢).

ففي حديثي أمّ سلمة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا إرشاد منه ﷺ واستحباب لمن حضر احتضار أحد من المسلمين أن يدعو ويستغفر له حينئذ.

وقوله: «فقولوا خيراً» فيه دلالة على إطلاق الدّعاء من غير تقييد، ولا شك إنّ المحتضر كما هو في حاجة إلى مغفرة الله ورحمته وعفوه فهو في أمسّ الحاجة إلى تثبيت الله له، فيدعو الحاضر له بذلك كما يدعو له بالمغفرة والرّحمة، ويؤيده قول النووي رَحِمَهُ اللهُ: «وطلب اللّطف به، والتّخفيف عنه، ونحوه».



(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب ما يقال عند المريض والميت:

(٣)، برقم: (٩١٩)، ٢/٦٣٣.

(٢) شرح النووي على مسلم: ٢٢٢/٦.

نذر الموت ورساله

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَحَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٣٧﴾﴾ [فاطر: ٣٦ - ٣٧].

إنَّ أهل النار لما لاقوا أليم العذاب وشدة النكال سألوا الله وطلبوا منه الرجعة إلى الدنيا تارة أخرى ليعملوا غير ما كانوا يعملون، فلم يجب الله سؤالهم، ولم يحقق طلبهم، وإنما وبَّخهم وقرَّعهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَحَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾: أي أما عمَّرناكم دهرًا وعمراً يتمكَّن فيه من أراد منكم التذكُّر من العمل الصَّالح، وملازمة الطاعات، وواصلنا إليكم النذر، نذيراً عقب نذير، فلم ينجع فيكم ذلك ولم يفد، حتَّى إذا انقضت آجالكم، وتمَّت أعماركم، ووفدتم إلى دار الجزاء طلبتم الرجوع إلى الدنيا مرَّة أخرى، أتى لكم ذلك وهيَّات^(١).

وقد اختلف أهل العلم في مبلغ العمر الَّذي أخروا له: فقيل: هو البلوغ، وقيل: سبع عشر سنة، وقيل: ثمان عشرة سنة، وقيل: عشرون سنة، وقيل: أربعون سنة. ونسب هذا الأخير إلى الحسن البصري، ومسروق بن الأجدع رحمهما الله، واختاره ابن جرير رحمهما الله، وأيده بقوله:

«لأنَّ في الأربعين يتناهى عقل الإنسان وفهمه، وما قبل ذلك وما بعده

(١) انظر: تيسير الكريم الرَّحْمَن، ص: ٦٣٦ - ٦٣٧.

منتقص عن كماله في حال الأربعين»^(١).

واحتج القرطبي رحمته الله لذلك بقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: ١٥]. حيث يكتمل عقل الإنسان عند الأربعين، ونقل قول الإمام مالك رحمته الله: «أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس، حتى يأتي لأحدهم أربعون سنة، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامة حتى يأتيهم الموت»^(٢).

وقد صحَّ عن ابن عباس رضي الله عنهما، ونقل عن علي رضي الله عنه أيضاً أن العمر الذي أعذر الله فيه لابن آدم ستون سنة^(٣).

ويؤيد ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أعذر الله إلى امرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة»^(٤).

وأورد البخاري باباً قال فيه: «باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر لقوله: ﴿أُولَئِكَ نَعْمَ لَكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ وَحَاءَ لَكُمْ النَّذِيرُ﴾»^(٥).

وانتصر لذلك ابن كثير رحمته الله وقال:

«ولمّا كان هذا هو العمر الذي يعذر الله تعالى إلى عباده به ويزيح به عنهم العلل، كان هو الغالب على أعمار هذه الأمة، كما ورد بذلك

(١) جامع البيان: ١٤٢/٢٢. رجَّح رحمته الله هذا القول لأنّه لم يثبت عنده حديث أبي هريرة رضي الله عنه الآتي. وانظر: تفاصيل تلك الأقوال في: معالم التنزيل: ٥٧٣/٣. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٢/١٤ - ٣٥٣. تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٨٨ - ٣٩٠. فتح القدير: ٣٥٤/٤.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/١٤. التذكرة، ص: ٤٨ - ٤٩.

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٣/٨٨٨ - ٨٨٩.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١)، باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر: (٥)، برقم: (٦٤١٩)، ص: ١٣٦٨.

(٥) المرجع السابق، ص: ١٣٦٧.

وقد أشار الحافظ ابن حجر رحمته الله إلى أنّ بعض طرق حديث أبي هريرة رضي الله عنه فيه التصريح بالمراد، وذلك ما رواه أبو نعيم في مستخرجه عنه رضي الله عنه بلفظ: «العمر الذي أعذر فيه لابن آدم ستون سنة، ﴿أُولَئِكَ نَعْمَ لَكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ﴾» [فاطر: ٣٧]. فتح الباري: ٢٣٩/١١، طبعة: دار المعرفة.

الحديث... عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك»^(١).

فالسّتون جعلت مبلغاً لانقضاء الأجل لأنها قريبة من معترك المنايا، وهي سنّ الإنابة والخشوع، فمن أمهله الله إلى ذلك فقد أعذر إليه، فعليه مجاهدة النفس ليمثل ما أمر به من الطّاعة، وينزجر عمّا نهى عنه من المعصية، ليظلّ بقيّة عمره كذلك حتّى لا تخترمه المنيّة في حالة غفلة منه^(٢).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله في بيان قوله ﷺ: «أعذر الله»:

«الإعذار إزالة العذر، والمعنى أنّه لم يبق له اعتذار كأن يقول: لو مدّ لي في الأجل لفعلت ما أمرت به، يقال: أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكّنه منه، وإذا لم يكن له عذر في ترك الطّاعة مع تمكّنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ إلّا الاستغفار والطّاعة والإقبال على الآخرة بالكلّيّة»^(٣).

(١) تفسير القرآن العظيم: ٨٩٠/٣. والحديث في:

سنن الترمذي، بلفظه - إلّا أحرف يسيرة - في: كتاب الدّعوات: (٤٤)، باب: (١٠١)، برقم: (٣٥٥٠)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٥٥٨، ونحوه في: كتاب الزّهد: (٣٣)، باب ما جاء في فناء أعمار هذه الأمتة ما بين الستين إلى السبعين: (٢٣)، برقم: (٢٣٣١)، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح بلفظ: أعمار أمتي ما بين»، ص: ٣٨٤.

سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الزّهد: (٣٧)، باب الأمل والأجل: (٢٧)، برقم: (٤٢٣٦). قال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ص: ٤٥٧.

سنن البيهقي، بلفظه في: باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر: ٣/٣٧٠. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ في: باب ذكر الإخبار عن وصف العدد الذي به يكون عوام أعمار الناس، برقم: (٢٩٨٠). قال شعيب الأرناؤوط: «إسناده حسن»: ٢٤٦/٧.

مستدرک الحاكم، بلفظه في: ٢/٤٦٣ - ٤٦٤، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». وقال الذّهبي رحمته الله: «على شرط مسلم».

(٢) وانظر: فتح الباري: ١١/٢٤٠، طبعة: دار المعرفة.

(٣) المرجع السابق: ١١/٢٤٠، طبعة: دار المعرفة.

ومع ذلك لم يتركه الله هملًا بل بعث له الرّسل، وقدم له النّذر ليزيل عنه العلل، ويقيم عليه الحجج، ويدفعه إلى الطّاعات والعمل، ويحذّره من التّواني والكسل، ليكون عند الموت على أهبة الاستعداد، وكامل العدد والعتاد. ولذا قال سبحانه في الآية السّابقة: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾.

وقد اختلف أهل العلم في المراد بالنّذر هنا كما اختلفوا من قبل في مبلغ عمر الإنذار على أقوال:

١ - قول أكثر المفسّرين أنّه محمّد ﷺ^(١).

ولا شك أنّ رسول الله بل رسل الله جميعاً أعظم منذرين إلى الأمم، فالله أرسلهم ليقيم حججه بهم على العباد كما قال سبحانه: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَنْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ (٨) قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ (٩) [الملك: ٨ - ٩]، وقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

وقد اختار ابن جرير رحمه الله هذا القول، ونصره ابن كثير رحمه الله^(٢).

٢ - إنّه القرآن^(٣).

والقرآن جعله الله كذلك نذيراً لهذه الأمة لما فيه من حجج وقوارع، وتوجيهات وإرشادات، وتبشير وإنذار، ولذلك قال سبحانه: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، وقال: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ: إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ (٦٩) لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧٠) [يس: ٦٩ - ٧٠].

(١) معالم التنزيل: ٥٧٣/٣.

(٢) جامع البيان: ١٤٢/٢٢. تفسير القرآن العظيم: ٨٩١/٣.

(٣) انظر: معالم التنزيل: ٥٧٣/٣. الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/١٤. فتح القدير: ٣٥٤/٤.

٣ - إنه الشَّيب^(١).

لأنَّ الشَّيب يأتي في سنِّ الاكتهال، وهو علامة لمفارقة سنِّ الصِّبا الذي هو سنُّ اللُّهو واللَّعب^(٢). كما قيل:

رأيت الشَّيب من نذر المنايا لصاحبه وحسبك من نذير^(٣)
وقال آخر:

ثلاث وستون قد جزتها فماذا تؤمِّل أو تنتظر
وحلَّ عليك نذير المشيب فما ترعوي^(٤) أو فما تزدجر
تمرَّ لياليك مرّاً حثيثاً وأنت على ما أرى مستمر
فلو كنت تعقل ما ينقضي من العمر لا اعتضت خيراً بشراً
فما لك ويحك لا تستعد إذن لدار المقام ودار المقر
أترغب عن فجأة للمنون وتعلم أن ليس منها وزر
فإمّا إلى جنة أزلفت وإمّا إلى سقر تستمر^(٥)
٤ - إنه كمال العقل^(٦):

لأنَّ كمال العقل تعرف به حقائق الأمور، ويفصل به بين الحسنات والسيِّئات، فالعاقل يعمل لآخرته، ويرغب فيما عند ربّه، فهو نذير^(٧).

(١) انظر: جامع البيان: ١٤٢/٢٢. معالم التنزيل: ٥٧٣/٣. الجامع لأحكام القرآن: ١٤/٣٥٣. أنوار التنزيل: ٤٢٢/٤. تفسير القرآن العظيم: ٨٩١/٣. فتح القدير: ٣٥٤/٤.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٤/١٤.

(٣) أورده القرطبي في الجامع: ٣٥٤/١٤. والتذكرة، ص: ٤٦، ولم يشر لقائله، ولم أقف عليه.

(٤) يقال: لا يرعوي إلى شيء منه: أي لا ينكف ولا ينزجر، من رعا يرعو إذا كف عن الأمور. لسان العرب: ٣٢٨/١٤. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٢٤٨.

(٥) التذكرة، ص: ٤٧، ونسبه إلى القاضي منذر بن سعيد البلوطي رحمته الله. والبيت الخامس منكسر عن الوزن فلعل كلمة «إذن» زائدة.

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/١٤. أنوار التنزيل: ٤٢٢/٤. فتح القدير: ٣٥٥/٤.

(٧) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٤/١٤. التذكرة، ص: ٤٨.

٥ - إنه موت الأهل والأقارب^(١).

وموت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان إنذار بالرحيل في كل وقت وأوان وحين وزمان^(٢). كما قيل:

الموت في كل حين ينشر الكفنا ونحن في غفلة عمّا يداوينا
لا تطمئن إلى الدنيا وبهجتها وإن توشّحت من أثوابها الحسنّا
أين الأحبة والجيران ما فعلوا أين الذين هموا كانوا لنا سكنا
سقاها الموت كأساً غير صافية فصيرتهم لأطباق الثرى رهنا^(٣)
٦ - إنه الحمى^(٤).

وروي في خبر عنه عليه السلام أنّه قال: «الحمى رائد الموت»^(٥).

قال الأزهري رحمته الله:

«وفي الحديث: «الحمى رائد الموت» أي رسول الموت، كالرائد الذي يبعث ليرتاد منزلاً»^(٦).

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/١٤. أنوار التنزيل: ٤/٤٢٢. فتح القدير: ٤/٣٥٤ - ٣٥٥.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٤/١٤. التذكرة، ص: ٤٨.

(٣) المرجع السابق، ص: ٤٧ - ٤٨، ونسبه للفقير أبي عبد الله محمد بن أبي زمنين رحمته الله.

(٤) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٣/١٤. فتح القدير: ٤/٣٥٤.

(٥) مسند الشهاب، بلفظه في: ٦٩/١، عن عبد الرحمن بن المرقع رحمته الله، وعن الحسن رحمته الله مرسلاً.

المرض والكفارات، لأبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، تحقيق: عبد الوكيل التديوي، طبعة: الدار السلفية، بمبائي، الطبعة الأولى: ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م، بلفظه - جزء من حديث - في: ص: ٧٣، ٨٨، عن الحسن رحمته الله مرسلاً. وفي: ص: ٧٤ عن سعيد بن جبير رحمته الله مرسلاً.

قال الرّمخسري:

«رود هو رسول القوم الذي يرتاد لهم مسايط الغيث، وقد راد الكلاً يروده رباداً. وفي أمثالهم: لا يكذب الرائد أهله. فشبه به الحمى كأنها مقدّمة الموت وطليعته لشدة أمرها». الفائق: ٩٠/٢. وانظر: النهاية في غريب الحديث: ٢/٢٧٥.

(٦) تهذيب اللغة: ١٦٣/١٤.

إذا عُلِمَ هذا يتبيّن لنا ممّا سبق أنّ الذي رجّحه أكثر أهل التّفسير أنّ
المراد بالتّذير في الآية هو الرّسول ﷺ.

ولكن لا يمنع ذلك أن يكون جميع ما ذكر نُذْراً تنذر بحلول الأجل ودنو
الرّحيل، إذ كلّها علامات تنبّه من حلّت به على قرب الرّوال من هذه الحياة،
ووشيك الانتقال إلى عالم البرزخ، فيعدّ العدّة ويتأهب للسّفر، فيتزوّد بالتّقوى،
ويكثر من الطّاعات، ويعالج الآثام والمنكرات، ويداوم على الأعمال
الصّالحات من غير جفاء ولا كسل، ولا خمول ولا ملل، حتّى إذا فاجأه هادم
اللّدات ومفرق الجماعات وجده رابط الجأش ملتزماً بالثّبات، غير مضيّع ولا
مفرّط، فعاز السّعادة ونال الأمنيات، بنيل رضوان الله ودخول الجنّات.



الفصل الرَّابِع

نماذج للتَّبات عند الموت

محَمَّد رسول الله ﷺ

لم يجعل الله لبشر الخلد في الأرض، ولو فعل لكان أولى بالخلد أفضل البشر، وخيرهم عند ربّه محمّد ﷺ، ولكنّ الله وجّه له الخطاب في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤].

ونعى إليه نفسه وهو لا يزال على قيد الحياة فقال له: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [٣٠] ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِّصُونَ [٣١] [الزمر: ٣٠ - ٣١]. قال القرطبي رحمه الله بعد إيراد الآية:

«وهو خطاب للنبي ﷺ أخبره بموته وموتهم، فاحتمل خمسة أوجه: أحدها: أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة، الثاني: أن يذكره حثّاً على العمل، الثالث: أن يذكره توطئة للموت، الرابع: لئلا يختلفوا في موته كما اختلفت الأمم في غيره... الخامس: ليعلمه أنّ الله تعالى قد سَوَّى فيه بين خلقه مع تفاضلهم في غيره، لتكثر فيه السّلوة وتقلّ فيه الحسرة»^(١).

ومدحه ربّه وأثنى عليه أمره أن يقول: إنّ حياته ومماته وجميع أعماله لله وحده، خالصة له من كلّ شائبة، فليس لأحد سواه فيها نصيب وذلك في قوله: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦٢] لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ [١٦٣] [الأنعام: ١٦٢ - ١٦٣].

وفي هذا دلالة على أنّه يموت، وأنّه يموت على الإيمان كما كانت حياته عليه^(٢).

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٤/١٥.

(٢) انظر: معالم التنزيل: ١٤٦/٢. أنوار التنزيل: ٤٧٢/٢.

ومع ذلك فقد نبّهه الله بعلامات تدلّ على دنو أجله وقرب رحيله ليكثر من التزوّد بالطاعات والأعمال الصّالحات.

* لقد أنزل عليه قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ۚ إِنَّهُ كَانَ قَوَّامًا ۝﴾ [النصر: ١ - ٣].

قال ابن عباس رضي الله عنهما:

«نعت لرسول الله ﷺ نفسه حين أنزلت فأخذ في أشدّ ما كان اجتهداً في أمر الآخرة»^(١).

وقد سأل عمر رضي الله عنه ابن عباس رضي الله عنهما عما يعلمه من هذه السّورة فقال: «أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه»، فقال عمر: «ما أعلم منها إلّا ما تعلم»^(٢). وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول قبل أن يموت: «سبحانك وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك»، قالت: قلت: يا رسول الله ما هذه الكلمات التي أراك أحدثتها تقولها؟ قال: «جعلت لي علامة في أمّتي إذا رأيتها قلتها: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ﴾»^(٣).

(١) معجم الطبراني الكبير: ٣٢٨/١١. معجم الطبراني الأوسط: ٢٨٤/٢. تفسير القرآن العظيم: ٨٩٧/٤. وانظر: صحيح البخاري، كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب قوله: ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ﴾ [النصر: ٢]: (٢/٣)، برقم: (٤٩٦٩)، ص: ١٠٩٦.

(٢) المرجع السابق، بلفظه في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١)، باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥)، برقم: (٣٦٢٧)، ص: ٧٦٣، وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٣٠)، ص: ٩٢٢، ولفظ مقارب في: باب: (٥١/٥٢)، برقم: (٤٢٩٤)، ص: ٨٩٣، وفي كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ۚ إِنَّهُ كَانَ قَوَّامًا ۝﴾ [النصر: ٣]: (٣/٤)، برقم: (٤٩٨٠)، ص: ١٠٩٧.

(٣) صحيح البخاري، نحوه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب: (١)، برقم: (٤٩٦٧)، ص: ١٠٩٦.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الصّلاة: (٤)، باب ما يقال في الرّكوع والسّجود: (٤٢)، برقم: (٤٨٤): (١/٣٥١).

وقد نزلت هذه السّورة عليه في أوساط أيّام التّشريق في حجّة الوداع فعلم أنّه الوداع، فودّع النّاس فيها بخطبة أمرهم ونهاهم مبيناً لهم أمور الإسلام العظام^(١). وقال للنّاس: «لتأخذوا مناسككم فإنّي لا أدري لعلّي لا أحجّ بعد حجّتي هذه»^(٢). وقال عندما قرب من المدينة: «أيّها النّاس فإنّما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربّي فأجيب»^(٣).

* عن فاطمة رضي الله عنها أنّ النّبي صلى الله عليه وآله أسرّ إليها: «إنّ جبريل كان يعارضني القرآن كلّ سنة مرّة، وإنّه عارضني العام مرّتين، ولا أراه إلّا حضر أجلي»^(٤).

* عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان النّبي صلى الله عليه وآله يعتكف في كلّ رمضان عشرة أيّام، فلمّا كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوماً»^(٥).

والأدلّة على ذلك كثيرة، وكلّها منبّه لرسول الله صلى الله عليه وآله على قرب الأجل ليزداد من حسن العمل، وقد فعل صلى الله عليه وآله.

بل خيّرّه ربّه سبحانه بين البقاء في الدّنيا والانتقال منها، فاختر الانتقال ليهنأ بقاء ربّه.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله جلس على المنبر فقال: «عبد خيّر الله بين أن يؤتيه زهرة الدّنيا وبين ما عنده فاختر ما عنده». فبكى

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم: ٨٩٦/٤.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الحجّ: (١٥)، باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر راكباً: (٥١)، برقم: (١٢٩٧)، ٩٤٣/٢، عن جابر رضي الله عنه.

(٣) المرجع السابق، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب فضائل الصّحابة: (٤٤)، باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه: (٤)، برقم: (٢٤٠٨)، ١٨٧٣/٤، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١)، باب علامات النّبوة في الإسلام: (٢٥)، برقم: (٣٦٦٤)، ص: ٧٦٢.

صحيح مسلم، نحوه في: كتاب فضائل الصّحابة: (٤٤)، باب فضائل فاطمة بنت النّبي عليها الصّلاة والسّلام: (١٥)، برقم: (٢٤٥٠)، ١٩٠٤/٤ - ١٩٠٥.

(٥) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الاعتكاف: (٩/٣٣)، باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان: (٩٢/١٧)، برقم: (٢٠٤٤)، ص: ٤٢٤.

أبو بكر وبكى فقال: فدينك بآبائنا وأمّهاتنا. قال: فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا به^(١).

وعن أبي مويّهة قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إني قد أوتيت بمفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربّي». قلت: بأبي أنت وأمي خذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها ثم الجنة. قال: «لا والله يا أبا مويّهة لقد اخترت لقاء ربّي»^(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول: إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يُحيى أو يُخَيَّر»^(٣) (٤).

(١) المرجع السابق، بلفظ مقارب في: كتاب مناقب الأنصار (المناقب): (٣٧/٦٣)، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة: (١٠٥/٤٥)، برقم: (٣٩٠٤)، ص: ٨١٦، ونحوه في: كتاب الصلاة: (٥/٨)، باب الخوخة والممر في المسجد: (٨٠)، برقم: (٤٦٦)، ص: ١١٤، وفي كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ (المناقب): (٣٧/٦٢)، باب قول النبي ﷺ: «سدوا الأبواب إلّا باب أبي بكر»: (٣١/٣)، برقم: (٣٦٥٤)، ص: ٧٦٨. صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب فضائل الصحابة: (٤٤)، باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه: (١)، برقم: (٢٣٨٢)، ٤/١٨٥٤.

(٢) سنن الدارمي، بلفظه في: باب وفاة النبي ﷺ: ٥٠/١. مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٤٨٩/٣، ونحوه في: ٤٨٨/٣. مستدرک الحاكم، بلفظ مقارب في: ٥٧/٣، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم إلّا أنّه عجب بهذا الإسناد». ووافقه الذهبي رحمه الله. والحديث إسناده ضعيف، ولكن يشهد له حديث أبي سعيد رضي الله عنه السابق. وانظر: بحثاً مطوّلاً عنه في: الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٢٥/٣٧٥ - ٣٧٨، الهامش.

(٣) شك من الراوي. والروايات الأخرى تؤيد رواية «يخير». وانظر: فتح الباري: ٨/١٣٧، طبعة: دار المعرفة.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٣٧)، ص: ٩٢٣، ولفظ مقارب في: باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ: ٨٤/٨٥، برقم: (٤٤٦٣)، ص: ٩٢٧، وفي كتاب الرقاق: (٨١/٥٥)، باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه: (٤١)، برقم: (٦٥٠٩)، ص: ١٣٨٤. صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب فضائل الصحابة: (٤٤)، باب في فضل عائشة رضي الله عنها: (١٣)، برقم: (٢٤٤٤)، ٤/١٨٩٤.

ولَمَّا دنا وقت رحيله ﷺ اشتدَّ وجعه، فكان يجلس في مِخْضَبٍ^(١) ويصبُّ عليه الماء من سبع قرب لم تحلَّ أوكيْتُهُنَّ^(٢)، يتبرَّد بذلك^(٣).

فلَمَّا اشتدَّ عليه الألم قيل له في ذلك فقال: «إنا كذلك يشدُّ علينا البلاء، ويضاعف لنا الأجر»^(٤). وقال: «إني أوعك كما يوعك رجلان منكم»^(٥).

وكان يبلغ به الوجع مبلغاً عظيماً. وفي ذلك تقول عائشة ؓ: «ما رأيت أحداً أشدَّ عليه الوجع من رسول الله ﷺ»^(٦).

فلَمَّا حضرت لحظات الاحتضار اشتدَّ به الأمر ﷺ وبلغ به الجهد مبلغه،

(١) المخضب: إناء تغسل فيه الثياب. انظر: غريب الحديث للهروي: ٩١/٣. النهاية في غريب الحديث: ٣٩/٢.

(٢) الوكأ: هو الخيط الذي تُشدُّ به الصرَّة والكيس والقربة وغير ذلك. يقال: أوكيت السقاء أوكيه إيكاء فهو موكى. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٢٢١/٥ - ٢٢٢.

(٣) انظر: صحيح البخاري، كتاب الوضوء: (٤)، باب الغسل والوضوء في المخضب والقدر والخشب والحجارة: (٤٧/٤٥)، برقم: (١٩٨)، ص: ٦٠ - ٦١، كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٤٢)، ص: ٩٢٤، كتاب الطب: (٥٠/٧٦)، باب: (٢٢)، برقم: (٥٧١٤)، ص: ١٢٤٠. صحيح مسلم، كتاب الصلاة: (١٤)، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر: (٢١)، برقم: (٤١٨)، ٣١١/١.

(٤) سنن البيهقي، بلفظه في: باب ما ينبغي لكل مسلم أن يستشعره من الصبر على جميع ما يصيبه: ٣٧٢/٣.

مستدرک الحاكم، بلفظه في: ٩٩/١، عن أبي سعيد الخدري ؓ، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم»، ونحوه في: ٣٤٢/٤، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه».

مسند أبي يعلى، بلفظه في: ٣١٢ - ٣١٣، برقم: (١٠٤٥).

(٥) سبق تخريجه انظر: ص: ٣٦٧.

(٦) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب المرضى: (٤٩/٧٥)، باب شدة المرض: (٢)، برقم: (٥٦٤٦)، ص: ١٢٢٨.

صحيح مسلم، بلفظه - إلا أنها قالت: «رجلاً» - في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥)، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أن نحو ذلك: (١٤)، برقم: (٢٥٧٠)، ١٩٩٠/٤.

حتى قالت عائشة رضي الله عنها: «ما أغبط أحداً بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ»^(١).

أي لا أحسد أحداً ولا أتمنى ولا أفرح لأحد بسهولة موت لما رأيت شدة وفاته، وعلمت أن ذلك ليس من المنذرات الدالة على سوء عاقبة المتوفى، وأن هون الموت وسهولته ليس من المكرمات، وإلا لكان ﷺ أولى الناس به: فلا أكره شدة الموت لأحد، ولا أغبط أحداً يموت من غير شدة^(٢).

وعنها رضي الله عنها قالت: «رأيت رسول الله ﷺ وهو بالموت وعنده قدح فيه ماء، وهو يدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه الماء ثم يقول: «اللهم أعني على غمرات الموت أو سكرات الموت»^(٣).

وفي رواية أنه جعل يقول: «لا إله إلا الله إن للموت سكرات»^(٤).

ولما جعل يتغشاه الكرب، قالت فاطمة رضي الله عنها: «واكرب أبتاه»، فقال رسول الله ﷺ: «لا كرب على أبيك بعد اليوم. إنه قد حضر من أبيك ما ليس بتارك منه أحداً الموافاة يوم القيامة»^(٥).

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله:

«إن المراد بالكرب ما كان يجده من شدة الموت، وكان فيما يصيب جسده من الآلام كالبحر ليتضاعف له الأجر»^(٦).

(١) سبق تخريجه انظر: ص: ٩٨٧.

(٢) تحفة الأحوذى: ٤٨/٤ - ٤٩، بتصرف.

(٣) سبق تخريجه انظر: ص: ٩٨٦. (٤) سبق تخريجه انظر: ص: ٩٨٦.

(٥) صحيح البخاري، بلفظ مقارب - إلى قوله: «كرب بعد اليوم - في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٦٢)، ص: ٩٢٧، عن أنس رضي الله عنه.

سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦)، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ: (٦٥)، برقم: (١٦٢٩). قال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ص: ١٧٨.

(٦) فتح الباري: ١٤٩/٨، طبعة: دار المعرفة.

ومع هذه الشدة وذلك الضنك إلا إنه ﷺ ظلّ ثابتاً ثابتاً يفوق ثبات كلّ من ثبت، وبقي صابراً صبراً يزيد على صبر كلّ من صبر، وكيف لا يثبت وهو الذي علم رفيع منزلته عند الله، وعظيم مكانته عند مولاه، وبه يقتدى في الثبات، وله ينسب وبه يعرف، وهو إمام الثابتين، وسيد الصّابرين؟.

ودلّ على ذلك قوله ﷺ في آخر ما تكلم به: «مع الرّفيق الأعلى مع الذين أنعم الله عليهم من النّبيين والصّديقين والشّهداء والصّالحين وحسن أولئك رفيقاً»^(١). وفي رواية: جعل يقول: «في الرّفيق الأعلى» حتّى قبض ومالت يده»^(٢).

فسروره ﷺ بلقاء ربّه، وفرحه بالحصول على عظيم ثوابه وجزيل أجره، وتنعمه بمرافقة الخيرين من عباد الله أنساه كلّ ذلك شدة الموت وعظيم سكرته، فظلّ ثابتاً صابراً محتسباً إلى أن رفعت روحه إلى الرّفيق الأعلى ﷺ.



(١) سبق تخريجه بلفظ مقارب، انظر: ص: ١٠٢٠. وانظر: صحيح البخاري: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب آخر ما تكلم به النّبي ﷺ: (٨٥/٨٤)، برقم: (٤٤٦٣)، ص: ٩٢٧. صحيح مسلم، كتاب فضائل الصّحابة: (٤٤)، باب في فضل عائشة رضي الله تعالى عنها: (١٣)، برقم: (٢٤٤٤)، ١٨٩٣/٤.

(٢) سبق تخريجه انظر: ص: ٩٨٦.

يعقوب عليه السلام

هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام (١).

قال تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٣٣) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ ءَابَاؤُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَكَ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢ - ١٣٣].

لقد أخبر الله عن يعقوب عليه السلام أنه وصى بنيه كما وصى إبراهيم عليه السلام بنيه من قبل على توحيد الله تعالى، وطاعته والخضوع له، والإسلام الذي اختاره الله لهم رحمة بهم وإحساناً إليهم. وحذّرهم إن فارقوا ذلك طرفة عين خشية أن تخترمه المنية وهم على غيره فيهلكوا.

قال القرطبي رحمته الله في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾:

«إيجاز بليغ، والمعنى: الزموا الإسلام ودوموا عليه ولا تفارقوه حتى تموتوا، فأتى بلفظ موجز يتضمّن المقصود، ويتضمّن وعظاً وتذكيراً بالموت، وذلك أنّ المرء يتحقّق أنّه يموت ولا يدري متى، فإذا أمر بأمر لا يأتيه الموت إلّا وهو عليه، فقد توجه الخطاب من وقت الأمر دائماً لازماً» (٢).

(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «الكریم ابن الکریم ابن الکریم ابن الکریم یوسف بن یعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام». صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠)، باب ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٣٣]: (١٩/١٨)، برقم: (٣٣٨٢)، ص: ٧١٤. وانظر: حديث رقم: (٣٣٩٠، ٤٦٨٨).

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٣٦/٢ - ١٣٧.

ويؤيد ذلك ابن كثير رحمه الله بقوله:

«أي أحسنوا في حال الحياة، والزموا هذا ليرزقكم الله الوفاة عليه، فإنَّ المرء يموت غالباً على ما كان عليه، ويبعث على ما مات عليه، وقد أجرى الله الكريم عادته بأنَّه من قصد الخير وفق له ويسر عليه، ومن نوى صالحاً ثبت عليه»^(١).

وإذا كان عليه السلام وصى أبناءه وأرشدهم إلى الثبات على الإسلام حتَّى الموت دلَّ ذلك على ثباته هو على ما أرشد إليه ووصى به، ويتضح ذلك جلياً في إخبار الله عنه وهو في سياق الموت، حيث يقول لأبنائه: «مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي» ليختبر حالهم بعد وفاته، وتقرَّ عينه بامثالهم ما وصَّاهم به بعد مماته، وليتثبت من الأمر ويستوثق الحال، فأجابوه بما أقرَّ عينه وأراح باله بأنَّهم ثابتون على الإسلام، خاضعون منقادون لله، عابدون له، موحدون، لا يشركون به شيئاً ولا يعدلون^(٢).

فثباته عليه السلام لم يكن قاصراً على نفسه، بل أراد أن يثبت غيره وهو في حال الموت، وهذا من أعظم أنواع الثبات.



(١) تفسير القرآن العظيم: ٢٧٧/١. وانظر: جامع البيان: ٥٦١/١. معالم التنزيل: ١/

١١٨. أنوار التنزيل: ٤٠٥/١. فتح القدير: ١٤٥/١.

(٢) وانظر: تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٩.

جماعة من السلف الصالح رحمهم الله

إن تاريخ الإسلام الأبيض الناصع مليءٌ بجهازة من الخيرين الذين عُرِفَ ظاهريهم بالصّلاح، وسَلِمَت عقيدتهم، وحَسُنَ تدبيرهم لله تعالى، وقد تركوا بصمات مضيئة في العلم والعمل والثبات عليه، دَوَّنَها لهم تاريخ الإسلام الحافل بالعلماء الربانيين والأتقياء النَّاسِكين، لتكون نبراساً ينشأ على ضوء نوره أجيال متعاقبة من أبناء الإسلام المخلصين، فيأخذون منه جمال القدوة وحسن الأسوة.

وأنتخب هنا جماعة من أولئك الأفاضل، والذين دَوَّنَت لهم عبارات عند الاحتضار تكشف عن ثباتهم، وتدلُّ على صبرهم، وصدق توجَّههم لله تعالى، ليكونوا نماذج صادقة في الثبات عند الموت، وليبرهنوا على صدق هذا الدين العظيم الذي جعله الله تعالى ديناً للبشرية جمعاء، لا يقبل ديناً سواه.

من أولئك:

* بلال بن رباح رضي الله عنه:

قال عنه سعيد بن عبد العزيز رحمته الله (١):

(١) سعيد بن عبد العزيز بن أبي يحيى أبو محمد التنوخي الدمشقي، الإمام الحافظ، فقيه أهل دمشق ومفتيهم، من العباد الزاهدين، ثقة ثبت، اختلط قبل موته، توفي سنة ١٦٧هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٦٨/٧. طبقات خليفة، ص: ٣١٦. التاريخ الكبير: ٣/٤٩٧. معرفة الثقات: ٤٠٣/١. الجرح والتعديل: ٤٢/٤. ثقات ابن حبان: ٣٦٩/٦. مشاهير علماء الأمصار: ١٨٤/١. تهذيب الكمال: ٥٣٩/١٠. تذكرة الحفاظ: ١/٢١٩. الكاشف: ٤٤٠/١. جامع التحصيل، ص: ١٨٢. تهذيب التهذيب: ٥٣/٤. تقريب التهذيب: ٢٣٨/١. لسان الميزان: ٢٣٠/٧. الكواكب النيرات، ص: ٤١.

«لَمَّا احْتُضِرَ بِلَالٌ قَالَ: غَدًا نَلْقَى الْأَحَبَّةَ مُحَمَّدًا وَحُزْبَهُ، قَالَ: تَقُولُ امْرَأَتُهُ: وَابِيْلَاهُ! فَقَالَ: وَافِرْحَاهُ»^(١).

* معاذ بن جبل رضي الله عنه:

عن الحارث بن عَمِيرَةَ رضي الله عنه^(٢) قَالَ:

«إِنِّي لَجَالِسٌ عِنْدَ مَعَاذٍ، وَهُوَ يَمُوتُ، وَهُوَ يُغْمَى عَلَيْهِ وَيَفِيقُ، فَقَالَ: «أَخْنَقْ خَنْقَكَ فَوْعَزْتُكَ إِنِّي لِأَحَبُّكَ»^(٣).

* أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه:

عن سَلَمِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه^(٤) قَالَ:

«إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه بَكَى فِي مَرَضِهِ فَقِيلَ لَهُ: مَا يَبْكِيكَ؟ فَقَالَ: أَمَا إِنِّي لَا أَبْكِي عَلَى دُنْيَاكُمْ هَذِهِ، وَلَكِنِّي أَبْكِي عَلَى بَعْدِ سَفَرِي، وَقِلَّةِ زَادِي، وَإِنِّي أَمْسَيْتُ فِي صَعُودٍ، مَهْبَطُهُ عَلَى جَنَّةٍ وَنَارٍ، وَلَا أَدْرِي إِلَى أَيَّتَهُمَا يُؤْخَذُ بِي»^(٥).

وَدَخَلَ عَلَيْهِ مِرْوَانٌ وَهُوَ فِي شَكْوَاهُ فَقَالَ: شَفَاكَ اللَّهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ:
«اللَّهُمَّ إِنِّي أَحَبُّ لِقَاءِكَ فَأَحِبِّ لِقَائِي». فَمَا بَلَغَ مِرْوَانُ أَصْحَابَ الْقُطَا^(٦)

(١) سير أعلام النبلاء: ١

(٢) الحارث بن عَمِيرَةَ الحارثي الزبيدي الشامي، أسلم في عهد النبي ﷺ، وصحب معاذاً رضي الله عنه، صدوق في الحديث، توفي في ولاية يزيد بن معاوية.

وانظر: التاريخ الكبير: ٢/٢٧٥. الجرح والتعديل: ٣/٨٣. ثقات ابن حبان: ٤/١٣٢. تاريخ بغداد: ٨/٢٠٥. الإصابة: ٢/١٥٨.

(٣) الطبقات الكبرى: ٣/٥٨٩، ٧/٣٨٨. سير أعلام النبلاء: ١/٤٦٠. وقد سبق قوله ﷺ. انظر: ص: ١٠٣٥.

(٤) سلم بن بشير بن حجل القيسي البصري، يروي عن أبي هريرة رضي الله عنه ولم يره. قال يحيى بن معين: «ليس به بأس».

وانظر: التاريخ الكبير: ٤/١٥٧. الجرح والتعديل: ٤/٢٦٦. ثقات ابن حبان: ٤/٣٣٤، ٦/٤٢٠.

(٥) الزهد لابن المبارك، بلفظه في: ص: ٣٨، برقم: (١٥٤).

الزهد لابن أبي عاصم بلفظه - إلا أحرف سيرة - في: ص: ١٥٣.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤/٣٣٩. حلية الأولياء: ١/٣٨٣. سير أعلام النبلاء: ٢/٦٢٥.

(٦) لم أقف على المراد بذلك، ولعله موضع يباع فيه القُطَا، وهو الطائر المعروف.

حتى مات^(١).

* معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه:

لَمَّا حضرته الوفاة قال: أقعدوني، فأقعدوه فجعل يذكر الله ويسبّحه، ثم قال: «الآن تذكر ربك يا معاوية، بعد الانحطام^(٢) والانهازم؟ ألا كان ذلك وغصن الشباب ريان؟ وبكى حتى علا بكاؤه، ثم قال منشدًا:

هُوَ الموت لَا مَنجَا مِنَ الموت وَالَّذِي أَحَازِرُ بعد الموتِ أَذْهَى وَأَفْظَعَ
ثم قال: اللهم يا رب ارحم الشيخ العاصي، والقلب القاسي، اللهم أقل العثرة، واغفر الزلة، وجد بحلمك على من لا يرجو غيرك، ولا يثق بأحد سواك^(٣).

* عمرو بن العاص رضي الله عنه:

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه إنَّ أباه قال حين احتضر:
«اللهم إنك أمرت بأمور، ونهيت عن أمور، تركنا كثيراً ممَّا أمرت، ورتعنا^(٤) في كثير ممَّا نهيت، اللهم لا إله إلا أنت». ثم أخذ بإبهامه فلم يزل يهلل حتى فاض^(٥).
وفي رواية عنه أنه قال: «اللهم إنك أمرتنا فأضعنا، ونهيتنا فركبنا، فلا بريء فأعذر، ولا عزيز فأنتصر، ولكن لا إله إلا أنت». وما زال يقولها حتى مات^(٦).

(١) الطبقات الكبرى: ٣٣٩/٤. تاريخ دمشق: ٣٨٥/٦٧. سير أعلام النبلاء: ٦٢٥/٢.

(٢) يقال: حَطَمَهُ فأنْحَطَمَ وَتَحَطَّمَ: إذا تكسّر في أي وجه كان، وقيل: هو كسر الشيء اليابس خاصّة كالْعَظْم ونحوه. انظر: لسان العرب: ١٣٧/١٢ - ١٣٨. وانظر: مختار الصحاح، ص: ١٤٣. القاموس المحيط: ١٤١٥.

(٣) تسلية أهل المصائب، ص: ١٢١. وانظر: سير أعلام النبلاء: ١٦٠/٣.

(٤) الرُّتْعُ: الأكل والشرب رَعْدًا في الرِّيف، ويطلق على الرعي في الخصب، ويقال: خرجنا نَرْتَعُ ونَلْعِبُ: أي نَنَعِم ونَلْهُو. انظر: لسان العرب: ١١٢/٨ - ١١٣. وانظر: مختار الصحاح، ص: ٢٣٢. القاموس المحيط، ص: ٩٣٠.

(٥) تاريخ دمشق: ١٩٦/٤٦، وفي: «ووقعنا في كثير». سير أعلام النبلاء: ٧٥/٣. وانظر: مسند أحمد: ١٩٩/٤.

(٦) الطبقات الكبرى: ٢٦٠/٤. تاريخ دمشق: ١٩٩/٤٦. سير أعلام النبلاء: ٧٦/٣ - ٧٧. قال المحقق: «إسناده قوي». وانظر: مسند أحمد: ١٩٩/٤.

* الحسن بن علي رضي الله عنه:

عن رَقَبَةَ بن مَصْقَلَةَ رضي الله عنه (١) قال:

«لَمَّا حضر الحسن بن علي رضي الله عنه قال: «أخرجوني إلى الصَّحراء لعلي أنظر في ملكوت السماوات». يعني الآيات. فلَمَّا أخرج به قال: «اللهم إِنِّي أحسب نفسي عندك، فَإِنَّهَا أعزَّ الأنفس عليّ». وكان ممَّا صنع الله له أَنَّهُ احتسب نفسه (٢).

* عامر بن عبد قيس رضي الله عنه:

قال قتادة رضي الله عنه:

«لَمَّا احتَضِرَ عامر بكى ف قيل: ما يبكيك؟ قال: «ما أبكي جزعاً من الموت، ولا حرصاً على الدُّنيا، ولكن أبكي على ظمأ الهواجر، وقيام اللَّيل» (٣).

* عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه:

عن ليث بن أبي رُقَيْة رضي الله عنه (٤) أَنَّ عمر بن عبد العزيز قال: «أجلسوني» فأجلسوه، فقال: «أنا الَّذي أمرتني فقَصَّرت، ونهيتني فعصيت - ثلاثاً - ولكن لا إله إلاَّ الله» ثمَّ أَحَدَ النَّظَر، وقال: «إِنِّي لأرى حضرة ما هم بإنس ولا جن». ثمَّ قبض (٥).

(١) رَقَبَةُ بن مَصْقَلَةَ - ويقال: مَسْقَلَةُ - بن عبد الله أبو عبد الله، العبدى الكوفي، ثقة مأمون، متقن ورع به مزح، مفوّه من رجالات العرب، توفّي سنة ١٢٩هـ.

وانظر: التاريخ الكبير: ٣/٣٤٢. معرفة الثقات: ١/٣٦٣. الجرح والتعديل: ٣/٥٢٢. ثقات ابن حبان: ٦/٣١١. مشاهير علماء الأمصار: ١/١٦٧. التَّعْدِيلُ والتَّجْرِيع: ٢/٥٧٨. تهذيب الكمال: ٩/٢١٩. الكاشف: ١/٣٩٨. جامع التَّحْصِيل، ص: ١٧٥. تهذيب التهذيب: ٣/٢٤٧. تقريب التهذيب: ١/٢١٠.

(٢) معجم الطَّبْراني الكبير: ٣/٧٠. وانظر: سير أعلام النبلاء: ٣/٢٧٥.

(٣) المرجع السَّابِق: ٤/١٩.

(٤) ليث بن أبي رُقَيْة الثَّقَفِي مولا هم السَّامِي، كاتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، مقبول الحديث. وانظر: التاريخ الكبير: ٧/٢٤٧. الجرح والتَّعْدِيل: ٧/١٨٠. تهذيب الكمال: ٢٤/٢٥٤. تهذيب التهذيب: ٨/٤١٢. تقريب التهذيب: ١/٤٦٤.

(٥) سير أعلام النبلاء: ٥/١٤١.

وفي رواية أنه كان يتلو قول الله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [القصص: ٨٣] مراراً عند موته^(١).

* أبو حازم سلمة بن دينار رَحِمَهُ اللهُ :

عن محمد بن مطرف^(٢) قال :

«دخلنا على أبي حازم الأعرج لما حضره الموت، فقلنا: كيف تجدك؟ قال: «أجدني بخير، راجياً لله، حسن الظن به، إنه والله ما يستوي من غدا أو راح يعمر عقد الآخرة لنفسه فيقدمها أمامه قبل أن ينزل به الموت حتى يقدم عليها، فيقوم لها وتقوم له، ومن غدا أو راح في عقد الدنيا يعمرها لغيره، ويرجع إلى الآخرة لا حظ له فيها ولا نصيب»^(٣).

* أبو جعفر المنصور رَحِمَهُ اللهُ :

لما احتضر قال: «اللهم إني قد ارتكبت عظام جرأة مني عليك، وقد أطعته في أحب الأشياء إليك: شهادة أن لا إله إلا الله منك لا مناً عليك». ثم مات^(٤).

* علي بن صالح بن حي رَحِمَهُ اللهُ :

(١) الزهد لابن المبارك، ص: ٣٠٩. وانظر: حلية الأولياء: ٥/٣٣٥. سير أعلام النبلاء: ١٤١/٥. تسلية أهل المصائب، ص: ١٢١ - ١٢٢.

(٢) محمد بن مطرف بن داود بن مطرف أبو غسان اللبني التيمي المدني، إمام حافظ، أحد العلماء الثقات الأثبات، توفي بعسقلان قبل سنة ١٧٠هـ.

وانظر: التاريخ الكبير: ١/٢٣٦. الجرح والتعديل: ٨/١٠٠. ثقات ابن خبّان: ٧/٤٢٦. مشاهير علماء الأمصار: ١/١٨١. تاريخ بغداد: ٣/٢٩٥. التعديل والتجريح: ٢/٦٤٢. تهذيب الكمال: ٢٦/٤٧٠. تذكرة الحفاظ: ١/٢٤٢. الكاشف: ٢/٢٢٢. تهذيب التهذيب: ٩/٤٠٧. تقريب التهذيب: ١/٥٠٧. لسان الميزان: ٧/٣٧٦.

(٣) سير أعلام النبلاء: ٦/١٩٩. (٤) المرجع السابق: ٧/٨٧.

(٥) علي بن صالح بن صالح بن حي، أبو محمد أبو الحسن، الهمداني الكوفي المقرئ، رأس في العلم والعمل، ثقة قليل الحديث، توفي سنة ١٥١، وقيل: بعدها.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٦/٣٧٤. طبقات خليفة، ص: ١٦٨. التاريخ الكبير: =

قال الحسن بن صالح رحمته الله (١):

«لَمَّا احْتَضَرَ أَخِي، رَفَعَ بَصْرَهُ ثُمَّ قَالَ: ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩] ثُمَّ خَرَجَتْ نَفْسُهُ، فَنَظَرْنَا فَإِذَا ثَقَبَ فِي جَنْبِهِ قَدْ وَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ، وَمَا عَلِمَ بِهِ أَحَدٌ» (٢).

* عبد الله بن المبارك رحمته الله:

قال أحمد بن عبد الله العجلي: حدثني أبي (٣) قال:

«لَمَّا احْتَضَرَ ابْنُ الْمُبَارَكِ جَعَلَ رَجُلٌ يَلْقَاهُ قُلٌّ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَأَكْثَرَ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ: «لَسْتُ تُحْسِنُ، وَأَخَافُ أَنْ تُؤْذِيَ مُسْلِمًا بَعْدِي، إِذَا لَقَّيْتَنِي، فَقُلْتَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ لَمْ أَحْدِثْ كَلَامًا بَعْدَهَا، فَدَعَنِي، فَإِذَا أَحْدَثْتَ كَلَامًا فَلَقَّنِي حَتَّى تَكُونَ آخِرَ كَلَامِي» (٤).

= ٢٨٠/٦. معرفة الثقات: ١٥٤/٢. الجرح والتعديل: ١٩٠/٦. ثقات ابن حبان: ٧/٢٠٨. مشاهير علماء الأمصار: ١٦٩/١. تهذيب الكمال: ٤٦٤/٢٠. الكاشف: ٢/٤١. تهذيب التهذيب: ٢٩٢/٧. تقريب التهذيب: ٤٠٢/١. لسان الميزان: ٣١١/٧.

(١) الحسن بن صالح بن صالح بن حي، أبو عبد الله الثوري الهمداني الكوفي، الإمام القدوة، والفقير العابد الزاهد، ثبت، حسن الفقه، رمي بالتشيع، توفي سنة ١٦٩هـ، وقيل: غير ذلك.

وانظر: طبقات خليفة، ص: ١٦٨. التاريخ الكبير: ٢/٢٩٥. معرفة الثقات: ١/٢٩٦. الجرح والتعديل: ١٨/٣. ثقات ابن حبان: ١٦٤/٦. مشاهير علماء الأمصار: ١/١٧٠. تهذيب الكمال: ١٧٧/٦. تذكرة الحفاظ: ٢١٦/١. الكاشف: ١/٣٢٦. تهذيب التهذيب: ٢٤٨/٢. تقريب التهذيب: ١٦١/١. لسان الميزان: ١٩٦/٧.

(٢) سير أعلام النبلاء: ٣٧٢/٧.

(٣) هو عبد الله بن صالح بن مسلم العجلي، الكوفي نزيل بغداد، المقرئ، محدث ثقة، توفي سنة ٢١١هـ.

وانظر: معرفة الثقات: ٣٨/٢. الجرح والتعديل: ٨٥/٥. ثقات ابن حبان: ٨/٣٥٢. تاريخ بغداد: ٩/٤٧٧. التعديل والتجريح: ٨٣٤/٢. تهذيب الكمال: ١٠٩/١٥. تذكرة الحفاظ: ١/٣٩٠. الكاشف: ١/٥٦٢. تهذيب التهذيب: ٢٢٩/٥. تقريب التهذيب: ٣٠٨/١. لسان الميزان: ٧/٢٦٤.

(٤) سير أعلام النبلاء: ٨/٤١٨.

* الإمام الشافعي رحمته الله:

قال المُرْنِي رحمته الله (١):

«دخلت على الشافعي في مرضه الذي مات فيه، فقلت: يا أبا عبد الله كيف أصبحت؟ فرفع رأسه وقال: «أصبحت من الدنيا راحلاً، وإخواني مفارقاً، ولسوء عملي ملاقياً، وعلى الله وارداً، ما أدري روعي تصير إلى جنة فأهنيها، أو إلى النار فأعزّيها»، ثم بكى، وأنشأ يقول:

ولما قسا قلبي وضاعت مذاهبي	جعلت رجائي دُونَ عفوك سلماً
تعاطمني ذنبي فلما قرنته	بعفوك ربّي كان عفوك أعظماً
فما زلت ذا عفٍ عن الذنب لم تزل	تجوّد وتعفو مِنّةً وتكرّماً
فإن تنتقم منّي فلستُ بآيسٍ	ولو دخلت نفسي بجرمي جهنماً
ولولاك لم يغوى إبليس عابداً	فكيف وقد أغوى صفيك آدمًا
وإني لآتي الذنب أعرفُ قدره	وأعلمُ أنّ الله يعفو ترّحماً (٢)

هذه نماذج، وغيرها كثير لأهل الحقّ المتمسّكين بهذا الدين قولاً وعملاً، أيقنوا بما عند الله، وصدّقوا بما جاءهم عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فعصّوا عليه بالتواجد، وتشبّثوا به، وطبّقوه في أفعالهم وأحوالهم وأقوالهم، ولم يلتفتوا إلى غيره من أقوال أو أفعال أو اعتقادات تخالف ذلك، ولذا كانوا عند الموت

(١) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل أبو إبراهيم المُرْنِي المصري، تلميذ الإمام الشافعي، عابد زاهد معظم للعلم وأهله، قليل الرواية، رأس في الفقه، مجتهد قوي الحجّة، وهو ناشر مذهب الإمام الشافعي رحمته الله، فقال عنه الإمام الشافعي رحمته الله: «المزني ناصر مذهبي»، من آثاره: المختصر، والجامع الكبير والصغير، توفي سنة ٢٦٤هـ.

وانظر: الجرح والتعديل: ٢/٢٠٤. وفيات الأعيان: ١/٢١٧. سير أعلام النبلاء: ١٢/٤٩٢. العبر: ١/٣٧٩. طبقات الشافعية الكبرى: ٢/٩٣. البداية والنهاية: ١/٣٦. النجوم الزاهرة: ٣/٣٩. شذرات الذهب: ٣/٢٧٨. الأعلام: ١/٣٢٩.

(٢) مناقب الشافعي للبيهقي: ٢/١١١، ٢٩٣، ٢٩٤. تاريخ دمشق: ٥٠/٣٣١ - ٣٣٢، ٥١/٤٣٠ - ٤٣١. سير أعلام النبلاء: ١٠/٧٥ - ٧٦. وقال: «إسناده ثابت عنه». طبقات الشافعية الكبرى: ١/٢٩٥ - ٢٩٦.

وانظر: ديوان الشافعي، ص: ٥٩ - ٦٠.

ثابتين، وعلى ما هم عليه مطمئنين، وفيما عند الله راغبين، وهذا شأن كل من تمسك بهدي المصطفى ﷺ وظلّ عليه حتى فارق هذه الحياة.

قال ابن القيم رحمه الله:

«قلوب أصحاب الأدلة السمعية مطمئنة بالإيمان بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله وملائكته واليوم الآخر، لا يضطربون في ذلك، ولا يتنازعون فيه، ولا يعرض لهم الشك عند الموت، ولا يشهدون على أنفسهم ويشهدون على غيرهم بالحيرة والوقوف والشك»^(١).

وهذا بخلاف من أعرض عن كتاب الله، وغفل عن هدي رسول الله ﷺ، وتمسك بأمور من وساوس الشيطان، ما أنزل الله بها من سلطان، ولا قام على صحتها دليل ولا برهان، فإنه يحدث له الاضطراب والحيرة والشك عند الموت، كأمثال أهل الكلام المذموم، فإنهم أكثر الناس شكاً عند الموت وعدم ثبات^(٢).

فالتلمساني^(٣) لما دهمه الموت تغير واضطرب وجعل يتأوه، ف قيل له: مم تتأوه؟ فقال: من خوف الفوت، ف قيل له: ومثلك يخاف الفوت وأنت تدخل الفقير^(٤) إلى الخلوة^(٥) فتوصله إلى الله في ثلاثة أيام؟. فبين أن ذلك كله زال

(١) الصواعق المرسلّة: ٧٤١/٢ - ٧٤٢. (٢) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٩/٤.

(٣) سليمان بن علي بن عبد الله عفيف الدين التلمساني الكومي - قبيلة - الشاعر الصوفي المتكلم على طريقة ابن عربي. اتهم برقة الدين والميل إلى مذهب التصيرية والاتحادية، ولذا نسبت إليه عظام في الأقوال والاعتقادات في الحلول والاتحاد والزندقة، وله مصنفات مليئة بضلال التصوف، توفي سنة ٦٩٠هـ.

وانظر: العبر: ٣/٣٧٢. البداية والنهاية: ١٣/٣٢٦. التجوم الزاهرة: ٨/٢٩. شذرات الذهب: ٧/٧١٩. الأعلام: ٣/١٣٠.

(٤) الفقير: ضد الغني، وهو المحتاج. انظر: لسان العرب: ٥/٦٠ - ٦١. القاموس المحيط، ص: ٥٨٨. وللفقير عند الصوفية إطلاق آخر. قال النووي: «نعت الفقير: السكون عند العدم، والبذل والإيثار عند الوجود». وقال بعض الكبراء: «الفقير: هو المحروم من الإرفاق والمحروم من السؤال». التعرف لمذهب أهل التصوف، ص: ٩٦.

(٥) يقال: خلال المكان الشيء يخلو خلواً وخلأ وأخلّى: إذا لم يكن فيه أحد ولا شيء فيه، وهو خال، والخلوة الاسم منه. وانظر: لسان العرب: ١٤/٢٣٧.

عنه وما وجد له حقيقة^(١).

وابن الفارض^(٢) يقول عند الموت:

إن كان منزلتي في الحبّ عندكم ما قد لقيت فقد ضيّعت أيّامي
أمنية ظفرت نفسي بها زمناً واليوم أحسبها أضغاث أحلام^(٣)

وأبو المعالي الجويني يقول عند موت:

«لقد خضت البحر الخضم، وخلّيت أهل الإسلام وعلومهم، ودخلت في
الذي نهوني عنه، والآن فإن لم يتداركني ربّي برحمته فالويل لابن الجويني،
وها أنا أموت على عقيدة أمّي، أو قال: على عقيدة عجائز نيسابور»^(٤).

وأبو المعالي هو القائل:

«يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام، فلو عرفت أنّ الكلام يبلغ بي إلى ما
بلغ ما اشتغلت به»^(٥).

= وعند أهل التصوّف: الخلوة محادثة السرّ مع الحقّ حيث لا أحد ولا ملك.
التعريفات، ص: ١٣٦.

(١) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٦٨/٢.

(٢) عمر بن علي بن مرشد، شرف الدّين، المعروف بابن الفارض، أبو حفص الحموي ثمّ
المصري، الشّاعر الفيلسوف الصّوفي. ممّن يرى وحدة الوجود، ولذا ملأ بها قصيدته
الثّائية، وهو من الفصحاء الأدباء، لقّب بسلطان العاشقين، وله ديوان شعر مطبوع،
توفي سنة ٦٣٢هـ.

وانظر: وفيات الأعيان: ٤٥٤/٣. سير أعلام النبلاء: ٣٦٨/٢٢. العبر: ٢١٣/٣.
ميزان الاعتدال: ٢٥٨/٥. البداية والنهاية: ١٤٣/١٣. لسان الميزان: ٣١٧/٤. النّجوم
الزّاهرة: ٢٨٨/٦. شذرات الذهب: ٢٦١/٧. الأعلام: ٥٥/٥.

(٣) مجموع الفتاوى: ٢٤٦/٢. وقوله في ديوانه، ص: ٢٠٧، طبعة: دار صادر، دار
بيروت، بيروت، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م، وسياقهما فيه:

إن كان منزلتي في الحبّ عندكم ما قد رأيت فقد ضيّعت أيّامي
أمنية ظفرت روعي بها زمناً واليوم أحسبها أضغاث أحلام
وأمنيته المزعومة هي الاتحاد مع الله، تعالى الله عمّا يقول علوّاً كبيراً.

(٤) شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٨، طبعة: المكتب الإسلامي.

(٥) المرجع السابق، ص: ٢٢٨، طبعة: المكتب الإسلامي.

والخُونَجِي^(١) يقول لَمَّا حضره الموت:

«أموت ولم أعرف شيئاً إلا أنّ الممكن يفتقر إلى الممتنع. ثمّ قال:
الافتقار وضع سلبي، أموت ولم أعرف شيئاً»^(٢).

وغير هؤلاء كثيرون ممّن أعرضوا عن الكتاب والسنة، واشتغلوا بغيرهما
فكان حالهم عند الموت الحيرة والشكّ وعدم الثبات^(٣).

وفي هذا تحذير لمن سلك مسلكهم أو نهج نهجهم فيخشى عليه من عدم
الثبات عند الممات.



(١) هو محمّد بن ناماور بن عبد الملك، أفضل الدّين أبو عبد الله الخونجی، فارسي الأصل، نزيل مصر، شافعي المذهب، القاضي الفيلسوف المتكلّم، له تصانيف في القلّب والمنطق، منها: كشف الأسرار عن غوامض الأفكار، الموجز، توفي سنة ٦٤٦هـ.

وانظر: سير أعلام النبلاء: ٢٢٨/٢٣. العبر: ٢٥٥/٣. طبقات الشافعية الكبرى: ٨/١٠٥. البداية والنهاية: ١٧٥/١٣. شذرات الذهب: ٤٠٩/٧. الأعلام: ١٢٢/٧.

(٢) درء تعارض العقل والنقل: ١/١٦٢.

(٣) وانظر طرفاً من أخبار أولئك في: شرح العقيدة الطحاوية، ص: ٢٢٧ - ٢٢٩، طبعة: المكتب الإسلامي.

باب السَّابِع

الثبات في القبر

وفيه فصول:

الفصل الأول: معاني القبر في اللّغة والشرع وأحكامه.

الفصل الثاني: الإيمان بنعيم القبر وعذابه وحقيقة ذلك.

الفصل الثالث: فتنة القبر وعوامل الثبات عندها.

الفصل الأول

معاني القبر في اللغة والشرع وأحكامه

قَبْرَ: القاف والباء والراء أصل صحيح يدلّ على غموض في شيء وتطامن^(١).
ومن ذلك يقال: أرض قُبُور: أي غامضة. ونخلة قبور: وهي التي يكون
حملها في سعتها، أو السريعة الحمل^(٢).
وقَبِرْتُ الميِّت أَقْبِرُهُ قَبْرًا: أي دفنته. وأَقْبِرْتُهُ: أمرْتُ بأن يُقبر، أو جعلت
له مكانًا يُقْبَرُ فيه، أو صيّرت له قَبْرًا يُدْفَن فيه^(٣).
والقَبْرُ: واحد القُبُور، وهو مدفن الإنسان^(٤).
والمَقْبَرَةُ: مثناة الباء، مكان القبور وجمعها مقابر^(٥). وسَمِعَ في الشعر:
المَقْبَرُ^(٦). وقيل: هو موضع القَبْرِ^(٧).

-
- (١) معجم مقاييس اللغة: ٤٧/٥.
(٢) انظر: تهذيب اللغة: ١٣٩/٩. معجم مقاييس اللغة: ٤٨/٥. لسان العرب: ٦٩/٥.
القاموس المحيط، ص: ٥٩٠. معجم متن اللغة: ٤٨١/٤.
(٣) وانظر: تهذيب اللغة: ١٣٨/٩. معجم مقاييس اللغة: ٤٧/٥. الصّحاح: ٧٨٤/٢.
مختار الصّحاح، ص: ٥١٨. لسان العرب: ٦٩/٥. القاموس المحيط، ص: ٥٩٠.
معجم متن اللغة: ٤٨٠/٤.
(٤) تهذيب اللغة: ١٣٨/٩. الصّحاح: ٧٨٤/٢. مختار الصّحاح، ص: ٥١٨. لسان
العرب: ٦٨/٥. القاموس المحيط، ص: ٥٩٠.
(٥) وانظر: معجم مقاييس اللغة: ٤٨/٥. الصّحاح: ٧٨٤/٢. مختار الصّحاح، ص: ٥١٨.
لسان العرب: ٦٨/٥. القاموس المحيط، ص: ٥٩٠.
(٦) قال عبد الله بن ثعلبة الحنفي:
أزور وأعتاد القبور ولا أرى سوى رمس أحجار عليه ركود
لكل أناس مقبر بفنائهم فهم ينقصون والقبور تزيد
لسان العرب: ٦٩/٥.
(٧) وانظر: تهذيب اللغة: ١٣٨/١. الصّحاح: ٧٨٤/٢. لسان العرب: ٦٨/٥.

والقابر: هو الدّافن بيده. والمُقبر: هو الله تعالى، لأنّه صيّره ذا قبر. وليس فعله كفعل الآدمي^(١).

والإقبار: أن يهَيَّأ له قبراً، أو يُنْزَله مَنَزَله^(٢).

* لقد تبيّن من اللّغة أنّ القبر هو مقرّ الميّت الذي يقبر فيه، وهو في الأصل مصدر قبرته إذا دفنته، وهو بمعنى المقبور^(٣).

وقد أنعم الله على الإنسان أن جعل له قبراً يوارى فيه وأكرمه به، ولم يجعله كسائر الحيوانات التي تلقى جيفها على وجه الأرض، ولذا قال سبحانه في معرض تعداد نعمه على البشر: ﴿ثُمَّ أَمَلَهُمْ فَآفَقَهُمْ﴾ [عبس: ٢١].

أي خصّه وأكرمه بالقبر دون سائر المخلوقات^(٤).

وقد أنيط القبر في السنّة النبويّة بأحكام متعدّدة منها:

١ - إعماقه وتوسيعه وتحسينه.

عن هشام بن عامر رضي الله عنه قال: «اشتدّ الجراح يوم أحد فشكى ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: «احفروا وأوسعوا وأحسنوا، وادفنوا في القبر الاثنین والثلاثة، وقدموا أكثرهم قرأناً»^(٥).

(١) تهذيب اللّغة: ١٣٨/٩. وانظر: لسان العرب: ٦٩/٥.

(٢) المرجع السابق: ٦٩/٥.

(٣) انظر: التّعريف: ٥٧١/١. وقد ذكر العلماء أنّ القبر له أسماء عدّة منها: اللّحد والرّمس والضّريح والبرزخ والحافرة والشّق (الألفاظ المؤتلفة): ٢٤٣/١، والجدث: (غريب الحديث لابن قتيبة): ٣٨٠/١. النّهاية في غريب الحديث: ٢٤٣/١ (الهَدَم. (المرجع السابق: ٢٥٠/٥).

(٤) انظر: تيسير الكريم الرّحمن، ص: ٨٤٣.

(٥) سنن أبي داود، نحوه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في تعميق القبر: (٦٧/٦٥)، برقم: (٣٢١٥)، ص: ٣٦٢.

سنن التّرمذي، بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد: (٢٠)، باب ما جاء في دفن الشّهداء: (٣٤)، برقم: (١٧١٣)، وقال: «وهذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٩٥.

سنن النسائي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب دفن الجماعة في القبر الواحد: (٩٠)، برقم: (٢٠١٦)، ولفظ مقارب برقم: (٢٠١٥)، (٢٠١٧)، وفي: باب ما =

وفي رواية: «وأعمقوا»^(١).

وعن رجل من الأنصار قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، وأنا غلام مع أبي، فجلس رسول الله ﷺ على حفيرة القبر، فجعل يوصي الحافر، ويقول: «أوسع من قبل الرأس، وأوسع من قبل الرجلين، لرب عَذَق^(٢) له في الجنة»^(٣).

وفي الحديثين دلالة على مشروعية تعميق القبر وتوسيعه وتحسينه^(٤).

= يستحب من توسيع القبر: (٨٧)، برقم: (٢٠١١)، وفي: باب من يقدم: (٩١)، برقم: (٢٠١٨). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٢٦. سنن ابن ماجه، نحوه في: كتاب الجنائز: (٦)، باب ما جاء في حفر القبر: (٤١)، برقم: (١٥٦٠). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٧٠. سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب الصلاة على الجنازة: ٣٤/٤. مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ٢٠/٤، ونحوه في: ١٩/٤. مسند أبي يعلى، بلفظ مقارب في: ١٢٧/٣، برقم: (١٥٥٨). قال محققه: «إسناده صحيح».

(١) هذه الزيادة وردت في:

سنن أبي داود، كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في تعميق القبر: (٦٧/٦٥)، برقم: (٣٢١٦). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٢٦. سنن النسائي: كتاب الجنائز: (٢١). باب ما يستحب من إعماق القبر: (٨٦). برقم: (٢٠١٠). قال الألباني رحمه الله: «صحيح». ص: ٢٢٦. سنن البيهقي، الباب السابق: ٣٤/٤. معجم الطبراني الكبير: ١٧٢/٢٢.

(٢) العَذَق: هو التخلّة، ويطلق على التمر لأنه منها. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤٤١/١. غريب الحديث للخطابي: ٢٧٨/١. الفائق: ٤٠٣/٢، ٤٠٦. النهاية في غريب الحديث: ١٣٥/٢، ١٦٦.

(٣) سنن أبي داود، نحوه في: كتاب البيوع: (٢٢)، باب في اجتناب الشبهات: (٣)، برقم: (٣٣٣٢). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٧٤. سنن البيهقي، نحوه في: باب كراهية مبايعة من أكثر ماله من الربا أو ثمن المحرم: ٣٣٥/٥.

سنن الدارقطني، نحوه في: ٢٨٥/٤.

مسند أحمد، بلفظه في: ٤٠٨/٥.

(٤) ظاهر الأمر في الحديثين يفيد وجوب المذكور فيهما من التعميق والتوسيع والتحسين. =

٢ - جواز جعل اللحد^(١) أو الشق^(٢) في القبر لوضع الميت فيه.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «لَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْحَدُ، وَآخَرُ يَضْرَحُ^(٣)، فَقَالُوا: نَسْتَخِيرُ رَبَّنَا، وَنَبْعَثُ إِلَيْهِمَا، فَأَيُّهُمَا سَبَقَ تَرْكَنَاهُ، فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمَا، فَسَبَقَ صَاحِبُ اللَّحْدِ، فَلَحَدُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ»^(٤).

= وذهب جماعة من العلماء إلى أنه يفيد الاستحباب. كما صرح ابن حزم على أن الأمر في ذلك يقتضي الفرضية.

وليس في الأحاديث حدٌ للإعماق أو التوسيع وإن كان بعض أهل العلم قدّر ذلك بقامة إنسان معتدل الطول، وقيل: إلى السّرة، وقيل: إلى الثدي، وقيل: قامة وبسطة، وتقدير ذلك أربعة أذرع ونصف، وأقلّه ما يورث الميت ويمنع من ظهور راحته أو نبشه.

وانظر: المحلى: ١١٦/٥ - ١١٧. المجموع شرح المهذب لمحيي الدين بن شرف النووي، تحقيق: محمود مطرجي، طبعة: دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م: ٢٤٥/٥ - ٢٤٦. المغني: ١٨٧/٢، طبعة: دار الفكر. نيل الأوطار: ١٢٤/٤. أحكام الجنائز، ص: ١٤٤.

(١) قال النووي رحمته الله: «اللحد: بفتح اللام وضمتها معروف وهو الشق تحت الجانب القبلي من القبر». شرح النووي على مسلم: ٣٤/٧.

وقال الشوكاني رحمته الله: «وسمي اللحد لحداً لأنه شقّ يعمل في جانب القبر فيميل عن وسطه، والإلحاد في أصل اللغة الميل والعدول، ومنه قيل للمائل عن الدين ملحد». نيل الأوطار: ١٢٦/٤.

(٢) الشق: بفتح الشين أن يحفر إلى أسفل في أرض القبر كالتّهر، وهو الضريح، انظر: المجموع شرح المهذب: ٢٤٥/٥. المغني: ١٨٧/٢، طبعة: دار الفكر.

(٣) يضرخ من الضريح وهو: القبر، فعيلٌ بمعنى مفعول، والضرخ الشق في الأرض. النهاية في غريب الحديث: ٨١/٣، بتصرف يسير.

(٤) سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦)، باب ما جاء في الشق: (٤٠)، برقم: (١٥٥٧). قال الألباني رحمته الله: «حسن صحيح»، ويمعناه برقم: (١٥٥٨). عن عائشة رضي الله عنها. قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ١٧٠.

موطأ مالك، نحوه في: كتاب الجنائز: (١٦)، باب ما جاء في دفن الميت: (١٠)، برقم: (٢٨). عن عروة رحمته الله من قوله: ٢٣١/١.

مسند أحمد، بلفظ مقارب في: ١٣٩/٣، ويمعناه في: ٢٩٢/١. عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده ضعيف»، برقم: (٢٦٦١). مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢٢٩/٢ - ٢٣٠.

وعن عامر بن سعد^(١) بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص قال في مرضه الذي هلك فيه: «الحدوا لي لحداً، وانصبوا عليّ اللبن نصباً كما صنع برسول الله ﷺ»^(٢).

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «اللحد لنا والشقّ لغيرنا»^(٣). والأحاديث تدلّ على مشروعيّة اللحد والشقّ في القبر، وإن كان اللحد أفضل^(٤).

(١) عامر بن سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب، القرشي الزهري المدني، تابعي، ثقة كثير الحديث، توفي سنة ١٠٤هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٦٧/٥. طبقات خليفة، ص: ٢٤٣. التاريخ الكبير: ٦/٤٤٩. معرفة الثقات: ١١/٢. الجرح والتعديل: ٣٢١/٦. ثقات ابن حبان: ١٨٦/٥. مشاهير علماء الأمصار: ٦٦/١. التعليل والتجريح: ٩٩١/٣. تهذيب الكمال: ١٤/٢١. الكاشف: ٥٢٢/١. تهذيب التهذيب: ٥٦/٥. تقريب التهذيب: ٢٨٧/١.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب في اللحد ونصب اللبن على الميت: (٢٩)، برقم: (٩٦٦)، ٦٦٥/٢.

(٣) سنن أبي داود، نحوه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في اللحد: (٦١/٥٩)، برقم: (٣٢٠٨). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٣٦٢.

سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في قول النبي ﷺ: «اللحد لنا والشقّ لغيرنا»: (٥٣)، برقم: (١٠٤٥)، وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه». وقال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٨٦.

سنن النسائي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب اللحد والشق: (٨٥)، برقم: (٢٠٠٩). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٢٥.

سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦)، باب ما جاء في استحباب اللحد: (٣٩)، برقم: (١٥٥٤)، وبرقم: (١٥٥٥). عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه. قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ١٧٠.

سنن البيهقي، بلفظه في: باب السنّة في اللحد. وعن جرير رضي الله عنه، في: ٤٠٨/٣. مسند أحمد، بلفظه مع زيادة فيه عن جرير رضي الله عنه، في: ٣٥٧/٤، وعنه ضمن حديث طويل في: ٣٥٩/٤، وعنه بلفظ: «اللحد لنا والشقّ لأهل الكتاب»، في: ٣٦٢/٤.

(٤) قال النووي رحمه الله: «أجمع العلماء أن الدفن في اللحد وفي الشقّ جائزان، لكن إن كانت الأرض صلبة لا ينهار ترابها فاللحد أفضل، لما سبق من الأدلة، وإن كانت رخوة تنهار فالشقّ أفضل. المجموع شرح المهذب: ٢٤٦/٥. وانظر: شرح النووي على مسلم: ٣٤/٧. نيل الأوطار: ١٢٦/٤. أحكام الجنائز، ص: ١٤٤.

٣ - أن يرفع القبر بعد الدفن عن الأرض نحو شبر، كي يُعرف ويتميّز ولا يُهان، وأن يجعل مستمماً^(١).

عن جابر رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ أُلحد، ونصب عليه اللبن نصباً، ورفع قبره من الأرض نحواً من شبر»^(٢).
وعن سفيان الثمار رحمته الله^(٣) أنه رأى قبر النبي ﷺ مستمماً^(٤).

(١) مستم: أي مرتفع، من السنام الذي هو أعلى كل شيء له سنام. انظر: النهاية في غريب الحديث: ٤٠٩/٢.

(٢) سنن البيهقي، بلفظ مقارب في: باب لا يزداد في القبر على أكثر من ترابه لئلا يرتفع جداً: ٤١٠/٣.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه في: باب ذكر وصف قبر النبي ﷺ، وقد ارتفعه من الأرض، برقم: (٦٦٣٥). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم»: ٦٠٢/١٤.

نقل النووي رحمته الله عن أهل العلم استحباب رفع القبر عن الأرض قدر شبر، وألا يزداد على التراب الذي خرج منه، لئلا يرتفع ارتفاعاً كثيراً. انظر: المجموع شرح المهذب: ٢٥٨/٥. وانظر: المغني: ١٩٠/٢، طبعة: دار الفكر.

(٣) سفيان بن دينار أبو الوراق أو أبو سعيد الثمار العُصفري الأحمرري الكوفي، ولد في عهد معاوية رضي الله عنه فهو تابعي، ثقة في الحديث.

وانظر: الجرح والتعديل: ٢٢٠/٤. التعديل والتجريح: ١١٣٦/٣. تهذيب الكمال: ١٤٣/١١. الكاشف: ٤٤٨/١. تهذيب التهذيب: ٩٧/٤. تقريب التهذيب: ٢٤٤/١.

(٤) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما: (٩٦)، برقم: (١٣٩٠)، ص: ٢٩٢.

وقد اختلف أهل العلم في تسنيم القبر وتسطيحه من حيث الأفضلية، فذهب قوم إلى أفضلية التسنيم واحتجوا بحديث سفيان الثمار، وذهب آخرون إلى أفضلية التسطيح واستدلوا بأثر القاسم رحمته الله حيث قال: «دخلت على عائشة فقلت يا أمه اكشفي لي عن قبر النبي ﷺ وصاحبه رضي الله عنه، فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة - أي ملزوقة بالأرض - مبطوحة ببطحاء العرصة - الموضع الواسع بين الدور ولا بناء فيه - الحمراء». سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في تسوية القبر: (٦٨/٦٦)، برقم: (٣٢٢٠). قال الألباني رحمته الله: «ضعيف»، ص: ٣٦٣. سنن البيهقي، بلفظه في: باب تسوية القبور وتسطيحها: ٣/٤. مستدرک الحاكم، بلفظه في: ١/ ٥٢٤، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وانظر: مسند أبي يعلى:

٥٣/٨، برقم: (٤٥٧١).

٤ - إعلامه بحجر ونحوه ليعرف ويدفن إليه من مات من أهله.

عن المطلب بن أبي وداعة رضي الله عنه قال «لما مات عثمان بن مظعون أخرج بجنازته فدفن، فأمر النبي ﷺ رجلاً أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله، فقام إليها^(١) رسول الله ﷺ وحسّر عن ذراعيه... قال المطلب: قال الذي يخبرني ذلك عن رسول الله ﷺ قال: كأني أنظر إلى بياض ذراعي رسول الله ﷺ حين حسر عنهما، ثم حملها فوضعها عند رأسه، وقال: «أتعلم بها قبر أخي، وأدفن إليه من مات من أهلي»^(٢).

= وأجاب التوي عن رواية سفيان الثمار فقال: «القبر غير عما كان، فكان أول الأمر مسطحاً كما قال القاسم، ثم لما سقط الجدار في زمن الوليد بن عبد الملك، وقيل في زمن عمر بن عبد العزيز أصلح فجعل مستمماً». المجموع شرح المهذب: ٢٥٩/٥.

وقال البيهقي رحمته الله: «ما صحت رواية القاسم بن محمد: «قبورهم مبطوحة ببطحاء العرصة» فذلك يدل على التسطيح. وصحت رؤية سفيان الثمار قبر النبي ﷺ مستمماً، فكأنه غير عما كان عليه في القديم، فقد سقط جداره في زمن الوليد بن عبد الملك، وقيل: في زمن عمر بن عبد العزيز، ثم أصلح. وحديث القاسم بن محمد في هذا الباب أصح وأولى أن يكون محفوظاً، إلا أن بعض أهل العلم من أصحابنا استحب التسنيم في هذا الزمان لكونه جائزاً بالإجماع، وأن التسطيح صار شعاراً لأهل البدع، فلا يكون سبباً لإطالة الألسنة فيه ورميه بما هو منزّه عنه من مذاهب أهل البدع وبالله التوفيق». سنن البيهقي: ٣/٤.

والأولى ما قاله الشيخ الألباني رحمته الله حيث قال: «لو صح - أي أثر القاسم - فليس معارضاً لحديث الثمار لأن قوله: «مبطوح» ليس معناه مسطح بل ملقى فيه البطحاء - وهو الحصى الصغيرة كما في النهاية - وهو ظاهر في الخبر نفسه: «مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء» فهذا لا ينافي التسنيم، ولهذا جمع ابن القيم بين الحديثين فقال في الزاد: ٥٢٤/١: «وقبره مستم مبطوح ببطحاء العرصة الحمراء، لا مبني ولا مطين، وهكذا كان قبر صاحبيه». أحكام الجنائز، ص: ١٥٥.

وللوقوف على الخلاف بين أهل العلم في أفضلية التسنيم أو التسطيح. انظر: المجموع شرح المهذب: ٢٥٩/٥. المغني: ١٩١/٢، طبعة دار الفكر. نيل الأوطار: ١٣٠/٤.

(١) تأنيث الضمير على تأويل الصخرة، عون المعبود: ١٧/٩.

(٢) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب في جمع الموتى في قبر، والقبر يعلم: (٥٩/٥٧)، برقم: (٣٢٠٦). قال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ٣٦١ - ٣٦٢.

٥ - النّهي عن البناء عليه، أو تجصيصه^(١) أو الكتابة أو القعود عليه. أو الصّلاة إليه، والمشي عليه.

عن جابر رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبنى عليه»^(٢).

وفي رواية: «نهى النبي ﷺ أن تجصص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ»^(٣).

وفي أخرى: «نهى رسول الله ﷺ أن يبنى على القبر، أو يزداد عليه، أو يجصص... أو يكتب عليه»^(٤).

وعن أبي الهيثاج الأسدي رضي الله عنه^(٥) قال: قال لي علي بن أبي طالب: ألا

= سنن البيهقي، بلفظه - عدا أحرف يسيرة -، في باب إعلام القبر بصخرة أو علامة ما كانت. ٤١٢/٣.

ذهب بعض أهل العلم إلى استحباب أن توضع علامتان إحداها عند رأسه والأخرى عند رجله، انظر: المجموع شرح المذهب: ٢٥٩/٥ - ٢٦٠. وهو ما يفعله الناس اليوم، والنبي ﷺ إنما وضع علامة واحدة عند رأسه، والخير كلّ الخير في اتباع هديه.

(١) تجصيصه: من الجصّ، والجصّ: معروف، وهو الذي يُطلى به، وهو معرّب ويستمرّ الجير.

وانظر: النهاية في غريب الحديث: ٣٢٤/١. لسان العرب: ١٠/٧.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب النّهي عن تجصيص القبر والبناء عليه: (٣٢)، برقم: (٩٧٠)، ٦٦٧/٢.

(٣) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في كراهية تجصيص القبور والكتابة عليها: (٥٨)، برقم: (١٠٥٢)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٨٨.

(٤) سنن النسائي: بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب البناء على القبر: (٩٧)، برقم: (٢٠٢٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٢٧.

(٥) هو حيّان بن الحصين أبو الهيثاج الأسدي الكوفي، تابعي ثقة.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٢٣/٦. التاريخ الكبير: ٥٣/٣. معرفة الثقات: ٤٣٥/٢.

الجرح والتعديل: ٢٤٣/٣. ثقات ابن حبان: ١٧٠/٤. تهذيب الكمال: ٤٧١/٧.

الكاشف: ٣٥٩/١. تهذيب التهذيب: ٥٩/٣. تقريب التهذيب: ١٨٤/١.

أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ: أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته».

وفي رواية: «ولا صورة إلا طمستها»^(١).

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب الأمر بتسوية القبر: (٣١)، برقم: (٩٦٩)، ٦٦٦/٢ - ٦٦٧.

قال الشوكاني رحمه الله في بيان هذا الحديث:

«قوله: «ولا قبراً مشرفاً إلا سويته»: فيه أنّ السّنة أنّ القبر لا يرفع رفعاً كثيراً من غير فرق بين من كان فاضلاً ومن كان غير فاضل. والظاهر أنّ رفع القبور زيادة على القدر المأذون فيه محرّم. وقد صرح بذلك أصحاب أحمد وجماعة من أصحاب الشافعي ومالك. والقول بأنّه غير محظور لوقوعه من السلف والخلق بلا نكير كما قال الإمام يحيى والمهدي في الغيث لا يصحّ، لأنّ غاية ما فيه أنّهم سكتوا عن ذلك، والسكوت لا يكون دليلاً إذا كان في الأمور الظنيّة، وتحريم رفع القبور ظنيّ. ومن رفع القبور الدّاخل تحت الحديث دخولاً أولاً وليّاً القبر والمشاهد المعمورة على القبور. وأيضاً هو من اتّخاذ القبور مساجد، وقد لعن النّبي ﷺ فاعل ذلك كما سيأتي، وكم قد سرى عن تشييد أبنية القبور وتحسينها من مفاسد يبكي لها الإسلام، منها اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفّار للأصنام، وعظم ذلك، فظنّوا أنّها قادرة على جلب النّفع ودفع الضّرر فجعلوها مقصداً لطلب قضاء الحوائج، وملجأ لنجاح المطالب، وسألوا منها ما يسأله العباد من ربّهم، وشدّوا إليها الرّحال، وتمسّحوا بها واستغاثوا. وبالجملّة أنّهم لم يدعوا شيئاً ممّا كانت الجاهليّة تفعله بالأصنام إلا فعلوه، فإنّا لله وإنّا إليه راجعون. ومع هذا المنكر الشّنيع والكفر الفظيع لا نجد من يغضب لله ويغار حمية للدين الحنيف، لا عالماً ولا متعلّماً، ولا أميراً ولا وزيراً ولا ملكاً. وقد توارد إلينا من الأخبار ما لا يشكّ معه أنّ كثيراً من هؤلاء القبوريين أو أكثرهم إذا توجّهت عليه يمين من جهة خصمه حلف بالله فاجراً، فإذا قيل له بعد ذلك احلف بشيخك ومعتقدك الولي الفلاني تلعنم وتلكأ وأبى واعترف بالحقّ، وهذا من أبين الأدلّة الدّالة على أنّ شركهم قد بلغ فوق شرك من قال: إنّّه تعالى ثاني اثنين أو ثالث ثلاثة. فيا علماء الدّين ويا ملوك المسلمين، أيّ رزء للإسلام أشدّ من الكفر؟ وأيّ بلاء لهذا الدّين أضّرّ عليه من عبادة غير الله؟ وأيّ مصيبة يصاب بها المسلمون تعدل هذه المصيبة؟ وأيّ منكر يجب إنكاره إن لم يكن هذا الشّرك البيّن واجباً؟

لقد أسمعت لو ناديت حيّاً ولكن لا حياة لمن تنادي

ولو ناراً نفخت بها أضواء ولكن أنت تنفخ في رماد

نيل الأوطار: ١٣١/٤ - ١٣٢.

وهو كلام قيم محكم، ونصيحة عزيزة غالية الثمن. ليتها تفهم ويستجاب لها من كثيرين ذلك شأنهم.

وعن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تصلّوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها»^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر»^(٢).

وفي رواية: «يطأ على قبر»^(٣).

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أمشي على جمرة أو سيف، أو أخصف نعلي برجلي أحبّ إليّ من أن أمشي على قبر مسلم، وما أبالي أوسط القبور قضيت حاجتي أو وسط السوق»^(٤).
وظاهر هذه النصوص يفيد تحريم البناء على القبور، وتخصيصها، والكتابة عليها، والقعود والمشي عليها، ووطئها، والصلاة إليها^(٥).

٦ - اتّخاذها مسجداً:

عن عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما قالوا: «لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه، فإذا اغتمّ بها كشفها عن وجهه، فقال: «وهو

(١) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب النّهي عن الجلوس على القبر والصّلاة عليه: (٣٣)، برقم: (٩٧٢)، ٢/٦٦٨.

(٢) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب النّهي عن الجلوس على القبر والصّلاة عليه: (٣٣)، برقم: (٩٧١)، ٢/٦٦٧.

(٣) مسند أحمد، بلفظه في: ٢/٣٨٩، ٥٢٨. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٧/١٢٠، برقم: (٩٠٣٦).

(٤) سنن ابن ماجه، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦)، باب ما جاء في النّهي عن المشي على القبور والجلوس عليها: (٤٥)، برقم: (١٥٦٧). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ١٧١.

(٥) انظر: نيل الأوطار: ٤/١٣٣ - ١٣٦. أحكام الجنائز، ص: ٢٠٤ - ٢١٠.

قال ابن حزم رحمته الله: «ولا يحلّ أن يبنى القبر، ولا أن يجصّص، ولا أن يزداد على ترابه شيء، ويهدم كلّ ذلك». المحلّى: ٥/١٣٣. ولمن يريد المزيد في الوقوف على أقوال أهل العلم في ذلك فعليه الرجوع إلى: المجموع شرح المهذب: ٥/٢٦٠. المغني: ١٩٢/٢ - ١٩٣.

كذلك. لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذر ما صنعوا^(١).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». قالت: فلو لا ذاك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً^(٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٣).

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الصلاة: (٥/٨)، باب: (٥٥)، برقم: (٤٣٥)، (٤٣٦)، ص: ١٠٨، ولفظه إلا أحرف يسيرة في: كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠)، باب ما ذكر عن بني إسرائيل: (٥١/٥٠)، برقم: (٣٤٥٣، ٣٤٥٤)، ص: ٧٣٢، وفي: كتاب اللباس: (٥١/٧٧)، باب الأكسية والخمائنص: (١٩)، برقم: (٥٨١٥)، (٥٨١٦)، ص: ١٢٥٩، ولفظ مقارب في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٤٣، ٤٤٤٤)، ص: ٩٢٤.

صحيح مسلم، بلفظه إلا أحرف يسيرة في: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥)، باب التهي عن بناء المساجد على القبور، واتخاذ الصور فيها، والتهي عن اتخاذ القبور مساجد: (٣)، برقم: (٥٣١)، ٣٧٧/١.

(٢) صحيح البخاري، بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور: (٦١)، برقم: (١٣٣٠)، ص: ٢٧٩، وفي باب ما جاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم: (٩٦)، برقم: (١٣٩٠)، ص: ٢٩٢، وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤)، باب مرض النبي ﷺ ووفاته: (٨٤/٨٣)، برقم: (٤٤٤١)، ص: ٩٢٤، دون ذكر النصارى.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥)، باب التهي عن بناء المساجد على القبور، واتخاذ الصور فيها، والتهي عن اتخاذ القبور مساجد: (٣)، برقم: (٥٢٩)، ٣٧٦/١.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الصلاة: (٥/٨)، باب: (٥٥)، برقم: (٤٣٧)، ص: ١٠٨.

صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥)، باب التهي عن بناء المساجد على القبور، واتخاذ الصور فيها، والتهي عن اتخاذ القبور مساجد: (٣)، برقم: (٥٣٠)، ٣٧٦/١.

وعنه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً، لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(١).

وعن جندب رضي الله عنه قال: «سمعت النبي صلى الله عليه وآله قبل أن يموت بخمس»^(٢) يقول: فذكر الحديث وفيه: «ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك»^(٣).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء، ومن يتخذ القبور مساجد»^(٤).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لما اشتكى النبي صلى الله عليه وآله، ذكرت بعض نساء كنيسة رأيتها بأرض الحبشة يقال لها: مارية. وكانت أم سلمة وأم حبيبة رضي الله عنهما أتتا أرض الحبشة. فذكرتا من حسنهما وتساوير فيها. فرفع رأسه صلى الله عليه وآله فقال: «أولئك إذا مات منهنم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، ثم صوّروا فيه تلك الصورة، أولئك شرار الخلق عند الله»^(٥).

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ٢/٢٤٦. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده صحيح». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٣/٨٧ - ٨٨، برقم: (٧٣٥٢). مسند الحميدي، بلفظه مع زيادة سيرة، في: ٢/٤٤٥، برقم: (١٠٢٥). وعند مالك في الموطأ عن عطاء بن يسار رضي الله عنه مرسلاً، ولفظه: أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، كتاب قصر الصلاة في السفر: (٩)، باب جامع الصلاة: (٢٤)، برقم: (٨٥)، ١/١٧٢.

(٢) أي ليالي.

(٣) صحيح مسلم، بلفظه في: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥)، باب التهي عن بناء المساجد على القبور، واتخاذ الصور فيها، والتهي عن اتخاذ القبور مساجد: (٣)، برقم: (٥٣٢)، ١/٣٧٧.

(٤) صحيح ابن خزيمة، بلفظه في: باب الزجر عن اتخاذ القبور مساجد، والدليل على أن فاعل ذلك من شرار الناس، برقم: (٧٨٩). قال الأعظمي: «إسناده حسن»: ٦/٢ - ٧. معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١٠/١٨٨.

(٥) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب بناء المسجد على القبر: (٧٠)، برقم: (١٣٤١)، ص: ٢٨١، ولفظ مقارب في: كتاب الصلاة: (٥/٨)، باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد: (٤٨)، برقم: (٤٢٧)، =

لقد بيّنت الأحاديث السابقة أنّ اتّخاذ القبور مساجد من خصال أهل الكتاب التي لعنهم رسول الله ﷺ عليها، ودعا عليهم بسببها تجنباً لمشابهتهم وفعلهم، بل لعن من فعل ذلك، ووصفه بأنّه من شرار الخلق، وغلّظ عليه في التّهيّ ليحذّر أمّته من هذا الصّنيع.

والنّصوص في ذلك متواترة بالنّهي عنه والتّغليظ فيه، ولذلك كان عامّة أهل العلم على تحريمه^(١). بل صرّح بعضهم على أنّه من الكبائر^(٢). وجرى عملهم على منعه والتّحذير منه^(٣). بل نصّوا على أنّ المساجد التي تبنى على القبور لا تصحّ الصّلاة فيها لأنّ ذلك ذريعة إلى الشّرك بالله، وأمروا بهدمها^(٤). ولذلك كان تغليظه ﷺ في النّهي والتّحذير منها حسماً لمادّة الشّرك وقلعاً لجذوره.

والصّحابة رضي الله عنهم تجنّبوا ذلك، بل لم يعرف في عهدهم وعهد التّابعين لهم بإحسان شيء من ذلك، بل لم يعرف قطّ في القرون الفاضلة بناء مسجد على قبر^(٥).

ومع كلّ ذلك التّحذير والنّهي إلّا أنّ هذه الأمّة مع الأسف - إلّا من رحم الله - قد ابتليت ببناء المساجد على القبور، واتّخذت القبور مساجد ولو

= ص: ١٠٦، وفي باب الصّلاة في البيعة: (٥٤)، برقم: (٤٣٤)، ص: ١٠٨، وفي كتاب مناقب الأنصار (المناقب): (٣٧/٦٣)، باب هجرة الحبشة: (٩٧/٣٨)، برقم: (٣٨٧٣)، ص: ٨١٠.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب المساجد ومواضع الصّلاة: (٥)، باب التّهيّ عن بناء المساجد على القبور، واتّخاذ الصّور فيها، والنّهي عن اتّخاذ القبور مساجد: (٣)، برقم: (٥٢٨)، ١/ ٣٧٥ - ٣٧٦.

(١) انظر: اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ٣٢٩. إغاثة اللّهُفان: ١/ ١٨٥.

(٢) انظر: الزّواجر عن اقتراف الكبائر، لأبي العباس أحمد بن محمّد بن علي بن حجر المكي الهيثمي، مطبعة: مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطّبعة الثّانية، ١٣٩٠هـ - ١٤٨١م: ١/ ١٤٨.

(٣) انظر: اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ١٠٩. مسائل الجاهليّة، ص: ١١٩.

(٤) انظر: اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ٣٣٠.

(٥) انظر: مجموع الفتاوى: ١/ ٣٢١، ١٧/ ٤٦٤.

بغير بناء، وعظمت القبور ومشاهد الموتى التي بثت في بقاع العالم الإسلامي باسم الصّلاح والولاية، ومعظم تلك المشاهد مكذوبة ومن فعل الشّياطين، وقصدها أهل الشّرك والبدع والضلال من هذه الأُمَّة بالتّضرّع والخشوع، والدّعاء والسّجود، والدّبح والنّذور، والطّواف وأنواع العبادات والتّعظيم والتّقديس، والصّلاة عندها وطلب الحاجات من أصحابها، وكلّ ذلك من الشّرك الأكبر والمحادّة لله.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في معرض حديثه عن زيارة القبور وما يصحّ منها وما لا يصحّ:

«وزيارة القبور على وجهين:

زيارة أهل التّوحيد المتّبعين للرّسل، وزيارة أهل البدع والشّرك:
فالأوّل: مقصودها أن يسلم على الميّت ويدعو له، وزيارة قبره بمنزلة الصّلاة عليه إذا مات، يقصد بها الدّعاء له، والله سبحانه يثيب هذا الدّاعي له عند قبره كما يثيب الدّاعي إذا صلّى عليه وهو على سريره.

والثّانية: مقصودها أن يطلب منه الحوائج، أو يقسم على الله، أو يظنّ أن دعاء الله عند قبره أقرب إلى الإجابة، فهذا كلّ من البدع المنكرة باتّفاق أئمّة المسلمين، ولم يكن شيء من هذا على عهد الرّسول صلّى الله عليه وآله وأصحابه والتّابعين لهم بإحسان»^(١).

وقال رحمته الله في موطن آخر:

«وأما الزّيارة البدعيّة فهي التي يقصد بها أن يطلب من الميّت الحوائج، أو يطلب منه الدّعاء والشفاعة، أو يقصد الدّعاء عند قبره لظنّ القاصد أنّ ذلك أجوب للدّعاء. فالزيارة على هذه الوجوه كلّها مبتدعة لم يشرعها النّبي صلّى الله عليه وآله ولا فعلها الصّحابة لا عند قبر النّبي صلّى الله عليه وآله ولا عند غيره، وهي من جنس الشّرك وأسباب الشّرك. ولو قصد الصّلاة عند قبور الأنبياء والصّالحين من غير أن يقصد دعاءهم والدّعاء عندهم مثل أن يتخذ قبورهم مساجد لكان ذلك محرماً

(١) منهاج السّنة: ٤٣٨/٢.

منهيًا عنه، ولكان صاحبه متعرّضاً لغضب الله ولعنته - ثمّ أورد بعض الأحاديث التي سبق ذكرها - ثمّ قال: «فإذا كان هذا محرّماً وهو سبب لسخط الرّب ولعنته فكيف بمن يقصد دعاء الميّت والدّعاء عنده وبه، واعتقد أنّ ذلك من أسباب إجابة الدّعوات، ونيل الطّلبات، وقضاء الحاجات، وهذا كان أوّل أسباب الشّرك في قوم نوح وعبادة الأوثان في النّاس»^(١).



(١) مجموع الفتاوى: ١/١٦٦ - ١٦٧.

وانظر في هذه الجزئية من البحث: المغني: ٢/١٩٣. اقتضاء الصّراط المستقيم، ص: ١٠٩، ٣٢٩ - ٣٣٠. مجموع الفتاوى: ١/٣٢١، ١١/٢٩٠، ١٧/٤٦٤، ٥٠١، ٢٧/٣٤٤. منهاج السّنة: ٢/٤٥٠ - ٤٥١. إعلام الموقعين: ٤/٤٠٣. إغاثة اللّهُفان: ١/١٨٤ - ١٨٦. مسائل الجاهلية، ص: ١١٨ - ١١٩ وللشيخ الألباني رحمه الله كتاب قيم بعنوان: تحذير السّاجد من اتّخاذ القبور مساجد، يرجع إليه من طلب المزيد.

الفصل الثّاني

الإيمان بنعيم القبر وعذابه وحقيقة ذلك

لقد جاءت الأدلة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ تترى دالة على تنعم الطائعين في القبر، وعذاب العاصين فيه.

قال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾﴾ [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠].

والبرزخ هو الحاجزين الدنيا والآخرة، حيث ينعم الطائعون، ويعذب العاصون^(١). وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٤﴾﴾ [طه: ١٢٤].

ذكر ابن جرير رحمه الله اختلاف أهل التفسير في المراد بالمعيشة الضنك، ثم روى بسنده عن أبي سعيد الخدري رحمه الله أنه قال: «﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه».

وعن أبي هريرة رحمه الله قال: «يطبق على الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، وهي المعيشة الضنك».

وعن أبي صالح والسدي رحمهما الله أن المراد بذلك عذاب القبر، ثم رجح ذلك^(٢). كما رجحه القرطبي^(٣) وابن كثير رحمهما. وذكر ابن كثير أن أثر

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم: ٤٠٩/٣ - ٤١٠. تيسير الكريم الرحمن، ص: ٥٠٨.

(٢) انظر: جامع البيان: ٢٢٥/١٦ - ٢٢٨، طبعة: دار الفكر. أثر أبي سعيد رحمه الله وأورده عبد الرزاق في المصنف بلفظه، برقم: (٦٧٤١)، ٥٨٤/٣. وأثر أبي هريرة رحمه الله وأورده هناد في الزهد، ولفظه: «يدخل الكافر قبره فيضيق عليه حتى تختلف فيه أضلاعه. فتلك المعيشة، قال: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾»، برقم: (٣٣٥٤)، ٢١٤/١ - ٢١٥.

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٥٩/١١.

أبي هريرة مرفوع إلى النبي ﷺ ثم قال: «إسناده جيد»^(١). كما رجّحه الشوكاني^(٢) والسعدي رحمهما الله ونص الأخير على أن هذه الآية إحدى الآيات الدالة على عذاب القبر^(٣).

وقال ﷺ: ﴿فَوَقَدَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِقَالَ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۝﴾ [غافر: ٤٥ - ٤٦].

ذهب الجمهور على أن عرض آل فرعون على العذاب يكون في البرزخ قبل يوم القيامة، لأنه قال عقب ذلك: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(٤).

قال ابن كثير رحمه الله:

«وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور»^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝﴾ [الطور: ٤٧].

العذاب في الآية شامل لكلّ عذاب يقع على الظالمين قبل يوم القيامة، فلا يمنع أن يدخل في ذلك عذاب القبر، لأنه قبل يوم القيامة، ولذا جاء عن علي وابن عباس والبراء بن عازب رضي الله عنهم أن المراد بذلك العذاب عذاب القبر^(٦).

وقال ﷺ: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ ۝ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۝ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝﴾ [التكاثر: ١ - ٤].

(١) تفسير القرآن العظيم: ٣/٢٧٠. (٢) انظر: فتح القدير: ٣/٣٩٢.

(٣) انظر: تيسير الكريم الرحمن، ص: ٤٦٥.

(٤) انظر: فتح القدير: ٤/٤٩٥. (٥) تفسير القرآن العظيم: ٤/١٢٢.

(٦) وانظر: جامع البيان: ٣٦/٢٧ - ٣٧، طبعة: دار الفكر. معالم التنزيل: ٤/٢٤٣.

الجامع لأحكام القرآن: ١٧/٧٨. أنوار التنزيل: ٥/٢٥٠. فتح القدير: ٥/١٠٢. تيسير

الكريم الرحمن، ص: ٧٦٠.

قال ابن جرير رحمته الله:

«وقوله: ﴿حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ (١) يعني: حتى صرتم إلى المقابر فدفنتم فيها، وفي هذا دليل على صحة القول بعذاب القبر، لأن الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء القوم الذين ألهاهم التكاثر، أنهم سيعلمون ما يلقون إذا هم زاروا القبور وعيداً منه لهم وتهديداً». ثم روى بسنده إلى علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: «كنّا نشكّ في عذاب القبر حتى نزلت هذه الآية: ﴿أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾» (١).

وقال تعالى في ذكر النعيم:

﴿فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ [الواقعة: ٨٨ - ٨٩].

قال ابن القيم رحمته الله في بيان مراتب حياة الإنسان:

«المرتبة التاسعة من مراتب الحياة حياة الأرواح بعد مفارقتها الأبدان وخلصها من هذا السجن وضيقه، فإنّ من ورائه فضاء وروحاً وريحاناً وراحة، نسبة هذه الدار إليه كنسبة بطن الأم إلى هذه الدار أو أدنى من ذلك... قال الله تعالى في هذه الحياة: ﴿فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ [الواقعة: ٨٨ - ٨٩]» (٢).

فهذا حال المؤمنين في البرزخ (٣).

وأما ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحاديث دالة على عذاب القبر ونييمه فهي كثيرة جداً. نصّ بعض أهل العلم على أنها بلغت حدّ التواتر (٤). أورد

(١) جامع البيان: ٢٨٤/٣٠، طبعة: دار الفكر. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٠/١٦٩. تفسير القرآن العظيم: ٨٦٦/٤ - ٨٦٧.

وأثر علي أوردته الترمذي في سننه، ولفظه: «ما زلنا نشكّ في عذاب القبر حتى نزل ألهاكم التكاثر»، كتاب تفسير القرآن: (٤٣)، باب ومن سورة ألهاكم التكاثر: (١٠٢)، برقم: (٣٣٥٥)، وقال: «هذا حديث غريب». وقال الألباني رحمته الله: «ضعيف الإسناد»، ص: ٥٣٢.

(٢) مدارج السالكين: ٢٧٤/٣. وانظر: الروح، ص: ٧٦.

(٣) وانظر: طريق المهجرتين، ص: ٢٩٩.

(٤) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٨٥/٤. الروح، ص: ٥٢. مفتاح دار السعادة: ٤٣/١ =

صاحباً الصّحيحين وغيرهما كثيراً منها عن جماعة من الصّحابة رضي الله عنهم منها: حديث عائشة رضي الله عنها: «أنّ يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر، فقالت لها: أعاذك الله من عذاب القبر، فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر، فقال: «نعم، عذاب القبر حقّ». قالت عائشة رضي الله عنها: فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلّى صلاة إلاّ تعوّد من عذاب القبر»^(١).

وحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: «مرّ النّبي صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال: «إنّهما ليعذّبان وما يعذّبان في كبير». ثمّ قال: «بلى، أمّا أحدهما فكان يسعى بالنّميمة، وأمّا أحدهما فكان لا يستتر من بوله». قال: ثمّ أخذ عوداً رطباً فكسره باثنتين، ثمّ غرز كلّ واحد منهما على قبر، ثمّ قال: «لعله يخفّف عنهما ما لم يببسا»^(٢).

وحديث زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: بينما النّبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النّجّار على بغلة له ونحن معه، إذ حادت به فكادت تلقيه، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة... فقال: «من يعرف أصحاب هذه الأقبر؟»، فقال رجل: أنا، قال: «فمتى مات هؤلاء؟» قال: ماتوا في الإشرّك. فقال: «إنّ هذه الأمة تبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الّذي

= شرح العقيدة الطحاوية: ١٣٦/٢، طبعة: مكتبة المعارف. تسليّة أهل المصائب، ص: ٢٩٣. أهوال القبور، ص: ٤٣.

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٨٦)، برقم: (١٣٧٢)، ص: ٢٨٨.

(٢) المرجع السّابق، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب عذاب القبر من الغيبة والبول: (٨٨)، برقم: (١٣٧٨)، ص: ٢٨٩، ونحوه في: كتاب الوضوء: (٤)، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله: (٥٧/٥٥)، برقم: (٢١٦)، ص: ٦٣، وفي باب: (٥٩/٥٦)، برقم: (٢١٨)، ص: ٦٤، وفي كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب الجريد على القبر: (٨١)، برقم: (١٣٦١)، ص: ٢٨٦، وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨)، باب الغيبة: (٤٦)، برقم: (٦٠٥٢)، ص: ١٢٩٨، وفي باب التّميمة من الكبائر: (٤٩)، برقم: (٦٠٥٥)، ص: ١٢٩٨.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الطّهارة: (٢)، باب الدّليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه: (٣٤)، برقم: (٢٩٢)، ٢٤٠/١ - ٢٤١.

أسمع منه». ثم أقبل علينا بوجهه فقال: «تعوذوا بالله من عذاب النار»، قالوا: نعوذ بالله من عذاب النار، فقال: «تعوذوا بالله من عذاب القبر»، قالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر، قال: «تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن»، قالوا: «نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن»، قال: «تعوذوا بالله من فتنة الدجال»، قالوا: نعوذ بالله من فتنة الدجال»^(١).

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قبر الميت - أو قال: أحكم - أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لأحدهما المُنكرُ والآخر النكيرُ، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول: هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا عبده ورسوله، فيقولان: قد كنّا نعلم أنّك تقول هذا. ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين، ثم ينور له فيه، ثم يقال له: نَمْ، فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم. فيقولان: نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلاَّ أحبُّ أهله إليه حتّى يبعثه الله من مضجعه ذلك، وإن كان منافقاً قال: سمعت النَّاس يقولون فقلت مثله لا أدري. فيقولان: قد كنّا نعلم أنّك تقول ذلك. فيقال للأرض: التثمي عليه، فتلتثم عليه فتختلف فيها أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتّى يبعثه الله من مضجعه ذلك»^(٢).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه - في حديثه الطويل - وفيه قال ﷺ في شأن العبد المؤمن: «فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسان فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربّي الله، فيقولان له: وما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام،

(١) المرجع السابق، بلفظه في: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه: (١٧)، برقم: (٢٨٦٧)، ٢١٩٩/٤ - ٢٢٠٠.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٧٠)، برقم: (١٠٧١)، وقال: «حديث حسن غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ١٩٠.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر الإخبار عن اسم الملكين اللذين يسألان الناس في قبورهم، برقم: (٣١١٧). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده قوي»: ٣٨٦/٧.

فيقولان له: ما هذا الرَّجل الَّذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله صلى الله عليه. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله، فأمنت به وصدقت. فينادي منادٍ في السَّماء أن صدق عبي فافرشوه من الجنَّة، وألبسوه من الجنَّة، وافتحوا له باباً إلى الجنَّة، قال: فيأتيه من رَوْحها وطيبها، ويفسح له في قبره مدَّ بصره. قال: ويأتيه رجل حسن الوجه، حسن الثَّياب طيِّب الرِّيح فيقول: أبشر بالَّذي يسرُّك هذا يومك الَّذي كنت توعده، فيقول له: من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالخير. فيقول: أنا عملك الصَّالح، فيقول: ربِّ أقم السَّاعة حتَّى أرجع إلى أهلي ومالي».

وقال في شأن العبد الكافر: «فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربِّك؟ فيقول: هاهاه^(١) لا أدري. فيقولان له: وما دينك؟ فيقول: هاهاه لا أدري. فيقولان له: ما هذا الرَّجل الَّذي بعث فيكم؟ فيقول: هاهاه لا أدري. فينادي منادٍ من السَّماء أن كذب، فافرشوا له من النَّار، وافتحوا له باباً إلى النَّار. فيأتيه من حرِّها وسمومها، ويضيق عليه قبره حتَّى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثَّياب، منتن الرِّيح، فيقول: أبشر بالَّذي يسوءك هذا يومك الَّذي كنت توعده، فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالشرِّ. فيقول: أنا عملك الخبيث. فيقول: ربِّ لا تقم السَّاعة»^(٢).

وأما أقوال أهل العلم فهي كثيرة مبثوثة بين طيَّات الكتب، بل قد أشار بعض من ألَّف في جمل الاعتقاد أنَّ ذلك من عقيدة أهل السَّنة والجماعة الَّتِي يجب على المؤمن اعتقادها^(٣). ونقل بعضهم الإجماع على ذلك، خلافاً لمن

(١) قال ابن الأثير رحمته الله: «هذه كلمة تقال في الإنعاد، وفي حكاية الضَّحك، وقد تقال للتَّوجَّع فتكون الهاء الأولى مبدلة من همزة أو وهو الأليق بمعنى هذا الحديث. يقال تَأَوَّهَ وَتَهَوَّهَ آهَةً وَهَاهَةً. النهاية في غريب الحديث: ٢٨٤/٥.

(٢) سبق تخريجه انظر: ص ٩٩٤.

(٣) انظر: متن العقيدة الطحاوية، ص: ١٧. مقالات الإسلاميين، ص: ٢٩٣. اعتقاد أئمة الحديث، ص: ٦٩ - ٧٠. شعار أصحاب الحديث، لأبي أحمد محمد بن محمد بن =

أنكر ذلك من أهل الابتداع والضلال^(١).

ولا بأس أن نستأنس ببعض ما نقل عن أهل العلم في ذلك:

قال الإمام أحمد رحمته الله:

«عذاب القبر حق لا ينكره إلا ضالّ أو مضلّ».

قال حنبل رحمته الله:

«قلت لأبي عبد الله في عذاب القبر، فقال: «هذه أحاديث صحاح نؤمن بها ونقرّ بها، كلّما جاء عن النبي صلى الله عليه وآله بإسناد جيّد أقرنا به، إذا لم نقرّ بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله ودفعناه ورددناه ردّدنا على الله أمره. قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]. قلت له: وعذاب القبر حق؟ قال: «حقّ يعذبون في القبور». قال: وسمعت أبا عبد الله يقول: نؤمن بعذاب القبر وبمنكر ونكير، وأنّ العبد يسأل في قبره: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧] في القبر»^(٢).

وقال القرطبي رحمته الله:

«الإيمان بعذاب القبر وفتنته واجب، والتّصديق به لازم، حسب ما أخبر به الصادق، وأنّ الله تعالى يحيي العبد المكلّف في قبره برّد الحياة إليه ويجعله من أعقل في مثل الوصف الذي عاش عليه ليعقل ما يسأل عنه، وما يجيب به

= أحمد بن إسحاق الحاكم، تحقيق: صبحي السامرائي، طبعة: دار الخلفاء، الكويت، ص: ٣٢. الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد على مذهب السّلف، لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: أحمد عصام الكاتب، طبعة: دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ، ص: ٢١٩ - ٢٢٦. تبیین کذب المفتري، ص: ١٦٢. لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرّشاد، لأبي محمّد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، تحقيق: بدر بن عبد الله البدر، طبعة: الدّار السّلفيّة، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ، ص: ٢٦. مجموع الفتاوى: ١٤٥/٣. لوامع الأنوار: ٢٥/٢. قطف الثّمر، ص: ١٣١.

(١) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٨٤/٤. وانظر: شرح التّووي على مسلم: ٧٠/٥. الشّريعة:

٣٦٩/١.

(٢) الرّوح، ص: ٥٧. لوامع الأنوار: ٢٣/٢.

وفهم ما أتاه من ربّه، وما أعدّ له في قبره من كرامة أو هوان، وبهذا نطقت الأخبار عن النّبِيِّ ﷺ المختار ﷺ وعلى آله أناء اللّيل وأطراف النّهار، وهذا مذهب أهل السنّة والذي عليه الجماعة من أهل الملة، ولم تفهم الصّحابة الذين نزل القرآن بلسانهم ولغتهم من نبيّهم ﷺ غير ما ذكرنا، وكذلك التّابعون بعدهم إلى هلم جرّاً^(١).

ونعيم القبر وعذابه من الأمور الغيبيّة التي لا يقدر البشر على رؤية ذلك أو سماعه، كحال النّائم الذي ينعم أو يعذب في نومه ولا يدرك ذلك من حوله، وكحال المريض الذي يستشعر الألم ولا يحسّ به من جاوره. والعقل السّليم لا ينفي ذلك لأنّه أمر خارج عن إدراكه، عاجز عن الإحاطة به.

قال ابن القيم رحمه الله:

«إنّ ما أخبر به الرّسول من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضمّه وكونه حفرة من حفر التّار أو روضة من رياض الجنّة^(٢) مطابق للعقل، وأنّه حقّ لا مرية فيه، وإنّ من أشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة علمه أوتي كما قيل:

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السّقيم^(٣)
وسرّ ذلك أنّ الله سبحانه جعل الدّور ثلاثاً: دار الدّنيا، ودار البرزخ، ودار القرار، وجعل لكلّ دار أحكاماً تختصّ بها، ورغب الإنسان من بدن

(١) التّدكرة، ص: ١٣٧. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٧٣/٢٠.

(٢) عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إنّما القبر روضة من رياض الجنّة أو حفرة من حفر التّار». سنن الترمذي، بلفظه: في: كتاب صفة القيامة: (٣٤)، باب: (٢٤)، برقم: (٢٤٦٠)، وقال: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه». وقال الألباني رحمه الله: «ضعيف جداً»، ص: ٤٠٢. معجم الطبراني الأوسط: ٨/ ٢٧٢ - ٢٧٣.

(٣) الرّوح، ص: ٦٤، وسوف يأتي من الأحاديث ما يؤيّد ما قال: وانظر: الاعتصام: ١/ ٥٢٤ - ٥٢٥.

وبيت الشّعر للمتنبّي، وهو من أبيات شعره التي صارت مثلاً بين النّاس لجودتها. انظر: يتيمة الدّهر: ٢٥٨/١.

ونفس، وجعل أحكام الدُّنيا على الأبدان والأرواح تبعاً لها، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح والأبدان تبعاً لها، حيث تجري هنالك الأحكام على الأرواح فتسري إلى أبدانها نعيماً أو عذاباً، كما تجري أحكام الدُّنيا على الأبدان فتسري على أرواحها نعيماً أو عذاباً، فإذا كان يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنَّعيم والعذاب على الأرواح والأجساد جميعاً^(١).

وأصل ذلك أنَّ الرُّوح لها بالبدن خمسة أنواع من التَّعلُّق متغايرة الأحكام:

أحدها: تعلقها به في بطن الأم جنيناً.

الثاني: تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض.

الثالث: تعلقها به في حال النَّوم، فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه.

الرَّابع: تعلقها به في البرزخ، فإنَّها وإن فارقت وتجرّدت عنه فإنَّها لم تفارقه فراقاً كليّاً بحيث لا يبقى لها التفات إليه البتَّة، فإنَّه ورد ردها إليه وقت سلام المسلم^(٢).

(١) انظر: الرُّوح، ص: ٦٣ - ٦٤. شرح العقيدة لطحاوية: ١٣٧/٢ - ١٣٨، طبعة: مكتبة المعارف.

(٢) ذكر ابن القيم رحمه الله أنَّ ابن عبد البر رحمه الله أورد حديثاً عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النَّبيِّ ﷺ قال: «ما من رجل يمرَّ بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلَّا عرفه وردَّ عليه السَّلام». ثمَّ قال: «ويروى هذا الحديث عن أبي هريرة مرفوعاً». قال: «فإن لم يعرفه وسلم عليه ردَّ عليه السَّلام». الرُّوح، ص: ١٢.

وانظر: تهذيب ابن القيم لسنن أبي داود، طبعة: دار الكتب العلميَّة: ٩٣/١١. وقد أورد الحديث السيوطي في الجامع الصَّغير، وأفاض المناوي في شرحه وخاض في أمور يعوزها الدَّلِيل، وينقصها البرهان، وفيها ما يؤدِّي إلى الابتداع وخدش المعتقد. انظر: فيض القدير: ٤٨٧/٥. والحديث وإه لا تقوم به حجة. انظر: العلل المتناهية، لعبد الرَّحْمَنِ بن علي بن الجوزي، تحقيق: خليل الميس، طبعة: دار الكتب العلميَّة، بيروت، الطَّبعة الأولى، ١٤٠٣هـ: ٩١١/٢ - ٩١٢. ضعيف الجامع الصَّغير وزيادته: ٥٢٠٨/٤. وقد روى أبو داود في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «ما من أحد يسلم عليَّ إلَّا ردَّ الله عليَّ رُوحِي حتَّى أرَدَّ عليه»

وورد أنّه يسمع خفق نعالهم حين يولّون عنه^(١)، وهذا الرّد إعادة خاصّة، لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة.

الخامس: تعلّقها به يوم بعث الأجساد، وهو أكمل أنواع تعلّقها بالبدن، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلّق إليه، إذ هو تعلّق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً^(٢).

فنعيم القبر وعذابه يقع على الرّوح والبدن جميعاً باتّفاق أهل السّنّة والجماعة، والرّوح تنعم أو تعذب منفردة عن البدن أو متّصلة به^(٣).

فكلّ من مات وهو مستحقّ للتّعيم أو العذاب ناله نصيبه منه، قبر أو لم يقبر، أكلته السّباع أو احترق حتّى صار رماداً ونسف في الهواء، أو صلب أو

= السّلام»، كتاب المناسك: (١١)، باب زيارة القبور: (٩٦/٩٧)، برقم: (٢٠٤١). قال الألباني رحمه الله: «حسن»، ص: ٢٣٢. وانظر: سنن البيهقي: ٢٤٥/٥. مسند أحمد: ٥٢٧/٢.

وقد أطال أهل العلم في الحديث عن المراد برّد روحه ﷺ، وأورد بعضهم استشكالات عليه يطول ذكرها. انظر: فتح الباري: ٤٨٨/٦، طبعة: دار المعرفة. شرح الرّزقاني على الموطأ: ٣٥٧/٤ - ٣٥٨. عون المعبود: ١٩/٦ - ٢٢. وظاهر الحديث يفيد الخصوصية، وإن كان الإمام ابن القيم يرى خلاف ذلك لما صحّ عنده حديث ابن عباس، وفي ذلك يقول:

هذا ورد نبينا لسلام من	يأتي بتسليم مع الإحسان
ما ذاك مختصاً به أيضاً كما	قد قاله المبعوث بالقرآن
من زار قبر أخي له فأتى	بتسليم عليه وهو ذو إيمان
ردّ الإله عليه حقاً روحه	حتّى يرّد عليه ردّ بيان

شرح التّونية: ١٦٨/٢ - ١٦٩. وانظر: كلام الشّارح على ذلك.

(١) انظر: صحيح البخاري، كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب الميّت يسمع خفق النّعال: (٦٨)، برقم: (١٣٣٨)، ص: ٢٨٠ - ٢٨١. صحيح مسلم، كتاب صفة الجنّة ونعيمها وأهلها: (٥١)، باب عرض مقعد الميّت من الجنّة أو النّار عليه: (١٧)، برقم: (٢٨٧٠)، ٢٢٠٠/٤ - ٢٢٠١.

(٢) الرّوح، ص: ٤٣ - ٤٤ بتصرّف. شرح العقيدة الطّحاوية: ١٣٦/٢ - ١٣٧، طبعة: مكتبة المعارف.

(٣) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٨٢/٤، ٢٨٤. الرّوح، ص: ٢٥. شرح العقيدة الطّحاوية: ١٣٧/٢، طبعة: مكتبة المعارف. تسليّة أهل المصائب، ص: ٢٩١ - ٢٩٢.

أغرق في البحر، وصل إلى روحه وبدنه من النعيم أو العذاب ما يصل إلى المقبور^(١).

وإنما أضيف النعيم والعذاب إلى القبر لكون معظم ذلك يقع فيه، وأنّ الغالب من الموتى يقبرون^(٢).

ولا شك أنّ النعيم أو العذاب الذي يقع في القبر لا يقاس بنعيم الدّنيا ولا عذابها لأنّه ليس من جنسه، ولا نوعه، بل هو نعيم وعذاب من نوع آخر لا عهد للإنسان به في الدّنيا.

قال ابن القيم رحمه الله:

«إنّ النّار التي في القبر والخضرة ليست من نار الدّنيا ولا من زروع الدّنيا فيشاهده من شاهد نار الدّنيا وخضرها، وإنّما هي من نار الآخرة وخضرها وهي أشدّ من نار الدّنيا، فلا يحسّ به أهل الدّنيا، فإنّ الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحتّه حتّى يكون أعظم حرّاً من جمر الدّنيا، ولو مسّها أهل الدّنيا لم يحسّوا بذلك، بل أعجب من هذا أنّ الرّجلين يدفنان أحدهما إلى جنب الآخر وهذا في حفرة من حفر النّار لا يصل حرّها إلى جاره، وذلك في روضة من رياض الجنّة لا يصل روحها ونعيمها إلى جاره، وقدرة الرّبّ تعالى أوسع وأعجب من ذلك، وقد أَرانا الله من آيات قدرته في هذه الدّار ما هو أعجب من ذلك بكثير، ولكنّ النفوس مولعة بالتكذيب بما لم تحطّ به علماً إلّا من وفقه الله وعصمه»^(٣).



(١) الرّوح، ص: ٥٨. شرح العقيدة الطحاوية: ١٣٧/٢ بتصرّف، طبعة: مكتبة المعارف.

(٢) انظر: فتح الباري: ٢٣٣/٣، طبعة: دار المعرفة. فيض القدير: ٣٠٩/٤.

(٣) الرّوح، ص: ٦٦.

الفصل الثالث

فتنة القبر وعوامل الثبات عندها

فتنة القبر والثبات عندها

إنَّ القبر أول منزلة يحطّ الإنسان رحله فيها بعد فراق هذه الحياة، وهي منزلة شاقّة يقدم إليها الإنسان وحيداً فريداً ليس معه إلّا ما قدّم في هذه الدّنيا. عن هانئ مولى عثمان رضي الله عنه قال: كان عثمان إذا وقف على قبر بكى حتّى يبيلّ لحيته، فقليل له: تذكر الجنّة والنّار فلا تبكي وتبكي من هذا؟ فقال: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «إنّ القبر أول منزل من منازل الآخرة فإنّ نجا منه فما بعده أيسر منه، وإن لم ينج منه فما بعده أشدّ منه»^(١).

وهو هائل مخيف بالغ الشّناعة والفظاظة كما قال صلى الله عليه وآله: «فما رأيت منظراً قطّ إلّا القبر أفظع منه»^(٢).

وما أنّ يوضع الميّت فيه إلّا ويعاجله القبر بضمة قاسية لا يفلت منها أحد كبيراً كان أم صغيراً، مطيعاً كان أم عاصياً.

عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «هذا الذي تحرّك له العرش، وفتحت له أبواب السّماء، وشهده سبعون ألفاً من الملائكة، لقد ضمّ ضمة، ثمّ فرّج عنه»^(٣). يعني بذلك سعد بن معاذ الصّحابي الجليل رضي الله عنه. كما جاء في

(١) سبق تخريجه. انظر: ص: ١٠٣٠.

(٢) سبق تخريجه. انظر: ص: ١٠٣٠.

(٣) سنن النسائي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب ضمة القبر وضغطته: (١١٣)، برقم: (٢٠٥٥). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٣٠.

مسند أحمد، نحوه في: ٣/٣٢٧، عن جابر رضي الله عنه.

مستدرک الحاكم، نحوه في: ٣/٢٢٧، عن جابر رضي الله عنه. قال الذّهي رحمه الله: «صحيح».

معجم الطبراني الكبير، بلفظه إلّا أحرف يسيرة، في: ١٠/٦.

روايته الأخرى صراحة حيث قال ﷺ: «إِنَّ للقبر ضغطة لو كان أحد ناجياً منها نجا سعد بن معاذ»^(١). وكما جاء في حديث ابن عباس رضي الله عنهما، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يوم دفن سعد بن معاذ وهو قاعد على قبره قال: «لو نجا أحد من فتنة القبر لنجا سعد بن معاذ، ولقد ضُمَّ ضُمَّة، ثم رخي عنه»^(٢).

بل الصَّغار لا يسلمون من ذلك. عن أبي أيوب رضي الله عنه أَنَّ صَبِيًّا دفن فقال رسول الله ﷺ: «لو أفلت أحد من ضمة القبر لأفلت هذا الصبي»^(٣).

وفوق ذلك فَإِنَّ القبر مظلم حالك الظلام مرعب، كما قال ﷺ: «إِنَّ هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها، وَإِنَّ الله ﷻ ينورها لهم بصلاتي عليهم»^(٤).

وفي هذا الموطن يخضع المرء إلى فتنة عظيمة وامتحان عسير، يوجل القلب من ذكره، ويرتاع الشخص لسماعه دعك عن وقوعه.

فعن أسماء رضي الله عنها قالت: «قام رسول الله ﷺ خطيباً فذكر فتنة القبر التي يفتتن فيها المرء، فلما ذكر ذلك ضجَّ المسلمون ضجّة»^(٥).

تلك الفتنة العظيمة هي مسألة القبر التي يتولّى أمرها ملكان غليظان شديدان عنيفان، يوجهان أسئلة محددة معيّنة إلى الميت، فإمّا أن يثبت ويوجب

= معجم الطبراني الأوسط، بلفظه إلا أحرف يسيرة، في: ٤٢٤/٢. وانظر: مشكاة المصابيح: ٤٩/١.

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ٩٨/٦، ولفظ مقارب في: ٥٥/٦، عن عائشة رضي الله عنها.
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر البيان بأنَّ ضغطة القبر لا ينجو منها أحد من هذه الأمة، برقم: (٣١١٢). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح على شرط مسلم»: ٣٧٩/٧. وانظر: صحيح الجامع: ٢٣٦/٢.
(٢) معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ٣٣٤/١٠، ولفظ مقارب في: ٢٣٢/١٢. وانظر: صحيح الجامع: ٧١/٥.

(٣) معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١٢١/٤. وانظر: صحيح الجامع: ٥٦/٥.
(٤) صحيح مسلم، بلفظه - جزء من حديث - في: كتاب الجنائز: (١١)، باب الصلاة على القبر: (٢٣)، برقم: (٩٥٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه: ٦٥٩/٢.

(٥) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٨٦)، برقم: (١٣٧٣)، ص: ٢٨٨.

بالجواب السديد الصحيح فيجتاز الامتحان بنجاح وفلاح، وإما أن يضطرب أمره ويفارقه الثبات، ويعجز عن الجواب فيكبو ويسقط، فيداهمه العقاب ويفاجئه العذاب.

وقد أوضح ﷺ تلك الفتنة، وأجلى أمرها، وكشف حقيقتها، وأبان خطورتها ليعد المرء العدة لها، ويهيئ نفسه للقائها، إذ هي أمر لا بد منه، وواقع لا مهرب عنه، وإنما يثبت فيها من وفق للثبات وأعانه الله عليه فقام بما يجب عليه، ويزيغ من جانبه التوفيق وتنكب الطريق.

وأحاديثه ﷺ في شأن تلك الفتنة كثيرة جداً تفوق العد والحصر، وإنما أورد منها ما يسعه المقام ويبين المراد والمرام، من ذلك:

عن أسماء رضي الله عنها قالت: قال ﷺ: «ولقد أوحى إلي أنكم تفتنون في القبور مثل أو قريب من فتنة الدجال... يؤتى أحدهم فيقال: ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن، أو الموقن - لا أدري أي ذلك قالت أسماء^(١) - فيقول هو محمد رسول الله، جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنّا، واتبعنا. فيقال: نم صالحاً، فقد علمنا إن كنت لمؤمناً، وأما المنافق، أو المرتاب - لا أدري أي ذلك قالت أسماء - فيقول: لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته»^(٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قبر الميت أو قال

(١) قائل ذلك هو هشام بن عروة رضي الله عنه.

(٢) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الوضوء: (٤)، باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل: (٣٧/٣٨)، برقم: (١٨٤)، ص: ٥٧ - ٥٨، ويلفظه - إلا أحرف يسيرة - في: كتاب الكسوف (الصلاة): (٥/١٦)، باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف: (٤٣٦/١٠)، برقم: (١٠٥٣)، ص: ٢٢٦، ويلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٣)، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس: (٢٤)، برقم: (٨٦)، ص: ٣٦، وفي كتاب الجمعة (الصلاة): (٥/١١)، باب من قال في الخطبة بعد الثناء: أما بعد: (٢٩/٣٤٥)، برقم: (٩٢٢)، ص: ١٩٩، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦)، باب الاقضاء بسنن رسول الله ﷺ: (٣/٢)، برقم: (٧٢٨٧)، ص: ١٥٣٢.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الكسوف: (١٠)، باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار: (٣)، برقم: (٩٠٥)، ص: ٦٢٤/٢.

أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لأحدهما المُنْكَر والآخر النَّكِيرُ، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرَّجل؟ فيقول ما كان يقول: هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمّداً عبده ورسوله، فيقولان: قد كنّا نعلم أنّك تقول هذا. ثمّ يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين، ثمّ ينور له فيه، ثمّ يقال له: نَمَ فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم. فيقولان: نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلاَّ أحبُّ أهله إليه حتّى يبعثه الله من مضجعه ذلك، وإن كان منافقاً قال: سمعت النَّاس يقولون فقلت مثله لا أدري. فيقولان: قد كنّا نعلم أنّك تقول ذلك. فيقال للأرض: التّمي عليه، فلتتّم عليه فتختلف فيها أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتّى يبعثه الله من مضجعه ذلك»^(١).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه - في حديثه الطّويل - وفيه قال ﷺ في شأن العبد المؤمن: «فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربّك؟ فيقول: ربّي الله. فيقولان له: وما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرَّجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله، فأمنت به وصدّقت. فينادي منادٍ في السّماء أن صدق عبدي فافرشوه من الجنّة، وألبسوه من الجنّة، وافتحو له باباً إلى الجنّة، قال: فيأتيه من روحها وطيبها، ويفسح له في قبره مدّ بصره. قال: ويأتيه رجل حسن الوجه، حسن الثّياب طيّب الرّيح فيقول: أبشر بالذي يسرّك هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول له: من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالخير. فيقول: أنا عمّلك الصّالح، فيقول: ربّ أقم الساعة حتّى أرجع إلى أهلي ومالي».

وقال في شأن العبد الكافر: «فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربّك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان له: وما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فيقولان له: ما هذا الرَّجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري. فينادي منادٍ من السّماء أن كذب، فافرشوا له من النّار، وافتحوا له باباً إلى النّار. فيأتيه من حرّها وسمومها، ويضيق عليه قبره

(١) سبق تخريجه. انظر: ١١٢٤.

حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب، متن الرّيح، فيقول: أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالشر. فيقول: أنا عملك الخبيث. فيقول: «ربّ لا تقم الساعة»^(١).

وعن أنس رضي الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال: «إنّ العبد إذا وضع في قبره، وتولّى عنه أصحابه، وإنّه ليسمع قرع نعالهم، أتاه ملكان، فيقعدانه فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ لمحمّد ﷺ، فأما المؤمن فيقول: أشهد أنّه عبد الله ورسوله. فيقال له: انظر إلى مقعدك من النّار، قد أبدلك الله به مقعداً من الجنّة. فيراهما جميعاً». قال قتادة: وذكر لنا: أنّه يفسح في قبره. ثمّ رجع إلى حديث أنس قال: «وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول النّاس، فيقال: لا دريت ولا تليت، ويضرب بمطارق»^(٢) من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين»^(٣).

فقد بيّنت الأحاديث أنّ المرء يمتحن في قبره، فيسأل عن ربّه ودينه ونبيّه. فأما المؤمن فيثبت عند ذلك السّؤال فيقول: ربّي الله، وديني الإسلام، ونبيّ محمّد ﷺ، فيجازى بالنّعيم العظيم، والفضل العميم، وأما الكافر أو المنافق أو المرتاب فيحار عن الجواب فيقول: هاه هاه لا أدري، سمعت النّاس يقولون شيئاً فقلته، فيعاقب بالعذاب الأليم، والنّكال الوخيم. وهنالك عوامل تعين المرء على الثّبات في القبر وأخرى تعيقه عنه. أورد ما أمكنني إيرادها منها في المبحث الآتي:

(١) سبق تخريجه. انظر: ص: ٩٩٤.

(٢) مطارق: جمع مطرقة، سميت بذلك لأنّه يطرق بها أي يضرب بها، فالطرق هو الضرب. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤٠٣/١. غريب الحديث للهروي: ٤٦/٢.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٨٦)، برقم: (١٣٧٤)، ص: ٢٨٩، ولفظ مقارب في: باب الميّت يسمع خفق النّعال: (٦٧)، برقم: (١٣٣٨)، ص: ٢٨٠ - ٢٨١.

صحيح مسلم، نحوه في: كتاب صفة الجنّة ونعيمها وأهلها: (٥١)، باب عرض مقعد الميّت من الجنّة أو النّار عليه: (١٧)، برقم: (٢٨٧٠)، ٢٢٠٠/٤ - ٢٢٠١.

عوامل الثبات في القبر

إن ملازمة الطاعات ومجانبة المعاصي في الجملة تعين العبد على الثبات في القبر كما كانت معينة له على الثبات في كل موطن. إلا أن الشارع الحكيم نصّ على عوامل بعينها لها أثر عظيم في تثبيت المؤمن في قبره. من تلك العوامل:

١ - توحيد الله تعالى:

لقد كان توحيد الله سبحانه دوماً في مقدّمة الأعمال الصالحة، لأنّه أساسها وأصلها الذي تنبني عليه، وإذا فقد أو خرم انهار صرحها، وتهاوى بنيانها، وهو أعظم عامل للثبات في جميع المواطن، وإن انحصر الكلام عليه في بعضها دون بعض، سيراً مع الأدلة ووقوفاً مع النصوص، فحيث ما ذكر ذكرناه، وإن لم يذكر تركناه، ليس غفلة عن أهميته، ولا تنقيصاً لمكانته. وإنما تنبيه بما ذكر على ما لم يُذكر.

وفي هذا الموطن جاء الدليل من الكتاب والسنة على أهمية التوحيد في ثبات المؤمن في القبر.

قال الله سبحانه: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

لقد كانت هذه الآية دليلاً على الثبات عند الموت كما سبق ذكره^(١). كما هي دليل على الثبات في القبر لأن الله نصّ فيها على الثبات في الموطنين.

(١) انظر: ص: ١٠١٣.

والقول الثابت هو كلمة التوحيد وهي شهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

وبين ذلك رسول الله ﷺ في حديث البراء رضي الله عنه حين قال: «إذا أقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فذلك قوله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾»^(١).
وزاد شعبة رضي الله عنه^(٢) في روايته: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نزلت في عذاب القبر»^(٣).

ولذا قال ابن جرير رضي الله عنه في معنى الآية بعد إيراده لأقوال أهل التأويل:

«والصواب من القول في ذلك ما ثبت به الخبر عن رسول الله ﷺ في ذلك، وهو أن معناه: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وذلك تثبيته إياهم في الحياة الدنيا بالإيمان بالله وبرسوله محمد ﷺ، وفي ﴿الْآخِرَةِ﴾ بمثل الذي تثبتهم به في الحياة الدنيا، وذلك في قبورهم حين يسألون

(١) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٨٦)، برقم: (١٣٦٩)، ص: ٢٨٨، ولفظ مقارب في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥)، باب ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]: (٢)، برقم: (٤٦٩٩)، ص: ٩٩٥.

(٢) هو شعبة بن الحجاج بن الورد أبو بسطام، الأزدي العتكي مولاهم، الواسطي البصري، شيخ الإسلام، حجة حافظ متقن، ورع عابد، قال عنه الثوري: «شعبة أمير المؤمنين في الحديث». وقال الشافعي: «لولا شعبة لما عرف الحديث بالعراق»، فهو أول من فتش بالعراق عن الرجال وذبح عن السنة، وكان يشدد في التدليس، توفي سنة ١٦٠هـ.
وانظر: الطبقات الكبرى: ٨٠/٧. طبقات خليفة، ص: ٢٢٢. التاريخ الكبير: ٤/٢٤٤. معرفة الثقات: ٤٥٦/١. الجرح والتعديل: ٤/٣٦٩. ثقات ابن حبان: ٦/٤٤٦. مشاهير علماء الأمصار: ١٧٧/١. تاريخ بغداد: ٩/٢٥٥. التعليل والتجريح: ٣/١١٦٢. تهذيب الكمال: ١٢/٤٧٩. تذكرة الحفاظ: ١/١٩٣. الكاشف: ١/٤٨٥. جامع التحصيل، ص: ١٩٦. تهذيب التهذيب: ٤/٢٩٧. تقريب التهذيب: ١/٢٦٦.

(٣) صحيح البخاري، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣)، باب ما جاء في عذاب القبر: (٨٦)، برقم: (١٣٦٩)، ص: ٢٨٨.

صحيح مسلم، بلفظ مقارب في: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١)، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه: (١٧)، برقم: (٢٨٧١)، ٤/٢٢٠١.

عن الذي هم عليه من التوحيد والإيمان برسوله ﷺ^(١).

وقال البغوي رحمه الله:

«قوله تعالى: ﴿يُتِنِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ كلمة التوحيد، وهي قول: «لا إله إلا الله، في ﴿الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾ يعني قبل الموت، ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ يعني في القبر. هذا قول أكثر المفسرين»^(٢).

ويؤيد ذلك ما سبق من أحاديث في سؤال الميت عن ربه ونبيه ودينه.

فلا يثبت في القبر إلا الموحّد الذي عرف الله حق المعرفة، وآمن به إيماناً صادقاً، ولم يصرف عبادة لسواه، بل وحده في ربوبيّته وألوهيته وأسمائه وصفاته.

٢ - الصّلاة والصّيام والزّكاة وفعل الخيرات:

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ يَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهِمْ حِينَ يُولَوْنَ عَنْهُ، فَإِنْ كَانَ مُؤْمِناً كَانَتِ الصَّلَاةُ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَكَانَ الصَّيَامُ عَنْ يَمِينِهِ، وَكَانَتِ الزَّكَاةُ عَنْ شِمَالِهِ، وَكَانَ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّلَةِ وَالْمَعْرُوفِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، فَيُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ فَتَقُولُ الصَّلَاةُ مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى عَنْ يَمِينِهِ فَيَقُولُ الصَّيَامُ مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى عَنْ يَسَارِهِ فَتَقُولُ الزَّكَاةُ مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ فَيَقُولُ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّلَةِ وَالْمَعْرُوفِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ. فيقال له: اجلس فيجلس وقد مثّلت له الشمس، وقد أدنيت للغروب، فيقال له: أرأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: دعوني حتّى أصلي، فيقولون: إنك ستفعل، أخبرنا عمّا نسألك عنه، أرأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه، وماذا تشهد عليه؟ قال: فيقول: محمّد أشهد أنّه رسول الله، وأنّه جاء بالحقّ من عند الله، فيقال له: على ذلك حييت، وعلى ذلك متّ، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله،

(١) جامع البيان: ٢١٨/١٣، طبعة: دار الفكر.

(٢) معالم التنزيل: ٣٣/٣.

ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له: هذا مقعدك منها وما أعد الله لك فيها، فيزداد غبطة وسروراً، ثم يفتح له باب من أبواب النار، فيقال له: هذا مقعدك منها، وما أعد الله لك فيها لو عصيته، فيزداد غبطة وسروراً، ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وينور له فيه، ويعاد الجسد لما بدأ منه، فتجعل نسمة^(١) في النسم الطيب، وهو طير يعلق^(٢) في شجر الجنة. قال: فذلك قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ إلى آخر الآية.

قال: «وإن الكافر إذا أتى من قبل رأسه لم يوجد شيء، ثم أتى عن يمينه فلا يوجد شيء، ثم أتى عن شماله فلا يوجد شيء، ثم أتى من قبل رجله فلا يوجد شيء، فيقال له: اجلس، فيجلس خائفاً مرعوباً، فيقال له: رأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه، وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: أي رجل؟ فيقال: الذي كان فيكم، فلا يهتدي لاسمه حتى يقال له: محمد، فيقول: ما أدري سمعت الناس قالوا قولاً فقلت كما قال الناس، فيقال له: على ذلك حيت، وعلى ذلك مت، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله...؟ الحديث.. إلخ»^(٣).

وعن أسماء رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «إذا دخل الإنسان قبره، فإن كان مؤمناً أحف به عمله الصلاة والصيام، قال: فيأتيه الملك من نحو الصلاة فترده، ومن نحو الصيام فيرده، قال: فيناديه: اجلس... وإن كان فاجراً أو

(١) نسمة: التهمة هي النفس والروح. سميت بذلك لأنها تتنسم الريح. وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٧٤٤/٣. غريب الحديث للخطابي: ٧٠٦/١. النهاية في غريب الحديث: ٤٨/٥.

(٢) تعلّق: أي تأكل، وهو في الأصل للإبل إذا أكلت العضاء. يقال: علقت تعلقت علوقاً، فنقل إلى الطير. النهاية في غريب الحديث: ٢٨٩/٣.

(٣) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظه في: باب ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن الميت إذا وضع في قبره لا يحرك منه شيء إلى أن يبلى، برقم: (٣١١٣). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده حسن»: ٣٨٠/٧. مستدرک الحاكم، نحوه في: ٥٣٥/١.

كافراً قال: جاء الملك وليس بينه وبينه شيء يردّه، قال: فأجلسه...» الحديث^(١).

لقد بيّنت الأحاديث أنّ لهذه الطّاعات أثراً عظيماً في القبر، فهي تحيط بالمؤمن من جميع جوانبه، وتحميه وتدافع عنه، بل تصدّ الملك وتمنعه من سؤاله، وفي ذلك تقوية لعزمه، وتأيد له وإعانة، وتثبيت له وطمأنينة، بل يبلغ به الثّبات والطمأنينة أن يطلب في ذلك المقام أن يصلي غير خائف ولا وجل.

ولمّا امتنع الكافر عن أداء تلك الطّاعات لم يجد ما يمنع من وصول الملك إليه من أي جهة شاء، وهو خائف مرعوب، فارقه الثّبات وغابت عنه الطمأنينة، ولازمه الوجل، حتّى شقي بعقابه كما سعد الأوّل بثوابه.

٣ - الشّهادة في سبيل الله:

لقد بيّن النّبي ﷺ أنّ من قتل في سبيل الله لإعلاء كلمة الله وإعزاز دينه آمن من فتنة القبر وسلم منها.

فعن رجل^(٢) من أصحاب النّبي ﷺ إنّ رجلاً قال: يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلّا الشّهيد؟ قال: «كفى ببارقة^(٣) السيوف على رأسه فتنة»^(٤).

وعن أبي أيوب رضيه الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من لقي العدو فصبّر

(١) مسند أحمد، بلفظه في: ٣٥٢/٦. وانظر: معجم الطبراني الكبير: ١٠٥/٢٤، وقد ذكره الحافظ رحمه الله في فتح الباري: ٢٣٧/٣ وسكت عنه. وقال الهيثمي رحمه الله: «ورجال أحمد رجال الصّحيح». مجمع الزوائد: ٥١/٣.

(٢) هو راشد بن سعد رضي الله عنه. انظر: التّرجيب والترهيب: ٢١٣/٢.

(٣) بارقة السيوف: أي لمعانها. يقال: برّق سيفه وأبرق إذا لمع به. التّهاية في غريب الحديث: ١٢٠/١.

وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٠٤/٢.

(٤) سنن النسائي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢١)، باب الشّهيد: (١١٢)، برقم: (٢٠٥٣). قال الألباني رحمه الله: «صحيح»، ص: ٢٣٠. وانظر: أحكام الجنائز، ص: ٣٦. صحيح الجامع: ١٦٤/٤.

حتى يقتل أو يغلب لم يفتن في قبره»^(١).

وعن المقدام بن معدي كرب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الشَّهيد عند الله ستّ خصال: يغفر له في أوّل دفعة، ويرى مقعده من الجنّة، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار، الياقوتة منها خير من الدّنيا وما فيها، ويزوّج بائنتين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين من أقاربه»^(٢).

فأمنه من فتنة القبر، ونجاته من عذابه دلالة على ثباته وعدم زيغهِ وارتكاسه. ولذا أغدق الله عليه بالأجر الكريم والفضل العظيم الذي خصّ به دون غيره من المؤمنين، كما قال سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ

(١) مستدرک الحاكم، بلفظه - إلّا إنّه لم يذكر: «العدو» - في: ١٣٠/٢، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

معجم الطبراني الكبير، بلفظه في: ١٨٧/٤.

معجم الطبراني الأوسط، بلفظه في: ٢٥٢/٤، ولفظ مقارب في: ١٥٢/٨.

قال الهيثمي رحمته الله: «رواه الطبراني في الأوسط وفيه مصفى بن بهلول والد محمّد ولم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات». مجمع الزوائد: ٣٢٨/٥.

قال القرطبي رحمته الله: «وإذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق أجلّ خطراً، وأعظم أجراً، فهو أحرى أن لا يفتن، لأنّه المقدم ذكره في التنزيل على الشهداء في قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ [النساء: ٦٩]. وقد جاء في المرباط الذي هو أقلّ مرتبة من الشهيد أنّه لا يفتن، فكيف بمن هو أعلى مرتبة منه ومن الشهيد؟ والله أعلم، فتأمله». التذكرة، ص: ١٧٢.

وكلام القرطبي رحمته الله فيه نظر، فقد تكون تلك خاصيّة وميزة للشَّهيد، والميزة لا تقتضي الأفضليّة. وهذا باب من الغيب تعوزه الأدلّة فلا يصلح فيه التخمين.

وقال الشيخ ناصر الألباني رحمته الله: «ترجي هذه الشَّهادة لمن سألها مخلصاً من قلبه ولو لم يتيسر له الاستشهاد في المعركة، بدليل قوله ﷺ: «من سأل الله الشَّهادة بصدق، بلغه الله منازل الشهداء، وإن مات على فراشه». أحكام الجنائز، ص: ٣٦. وما استدللّ به رحمته الله رواه مسلم رحمته الله بلفظه في صحيحه: كتاب الإمارة: (٣٣)، باب استحباب طلب الشَّهادة في سبيل الله تعالى: (٤٦)، برقم: (١٩٠٩)، ١٥١٧/٣، من حديث سهل بن حنيف رضي الله عنه.

(٢) سبق تخريجه. انظر: ص: ٦٩٠، وقوله: «يرى مقعده» عطف تفسير لقوله: «يغفل له»، لثلاث تزيّد الخصال على ستّ. انظر: تحفة الأحوذى: ٢٤٤/٥.

أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَسَتَبَشِّرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠].

وقد جاء بيان ذلك في حديث ابن مسعود رضي الله عنه عندما سأله مسروق رضي الله عنه عن معنى الآية الأولى فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فقال: هل تشتهون شيئاً؟ فقالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرّات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب نريد أن تردّ أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرّة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا»^(١).

فالشهداء أرواحهم حيّة عند الله حياة برزخيّة، مودوعة في أجواف طير خضر تتنعم بنعم الله، وترزق برزق الله، تسرح من الجنة حيث شاءت، تأكل من ثمارها، وتلتذّ بنعيمها، وهي مغتبطة فرحة بما نالت من أجر وحظيت من كرامة، بل تتمنى أن تعود إلى الدنيا لتقتل في سبيل الله مرّة أخرى لما رأت من فضل الشهادة وعظيم ثوابها^(٢).

٤ - الرّباط في سبيل الله:

الرّباط هو الملازمة في سبيل الله لشغل من ثغور المسلمين مدّة من الزّمن^(٣). فمن مات مرابطاً في سبيل الله فقد أמן فتنة القبر، ونجا من فتانيّ القبر، ونال بعد ذلك عظيم الثّواب وجزيل الأجر.

(١) سبق تخريجه. انظر: ص: ٦٨٦.

(٢) وقد وردت بعض النّصوص التي تفيد أنّ هنالك أسباباً بعينها إذا مات بها الإنسان نال منزلة الشّهيد. وهي: الموت بالطّاعون، وداء البطن، والغرق، والحرق، والهدم، وذات الجنب، وداء السّل، ويدخل في ذلك موت المرأة في نفاسها بسبب ولدها، والموت في سبيل الدّفاع عن الدّين والنّفس والمال والظّلم.

انظر: تفاصيل ذلك مع الأدلّة في أحكام الجنائز، ص: ٣٧ - ٤٢.

(٣) وانظر: المفردات، ص: ١٨٥ - ١٨٦. التّذكرة، ص: ١٦٩.

فعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كل الميت يختم على عمله إلا المرباط فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، ويؤمن من فتان القبر»^(١).

وفي رواية قال: «يُنمى له عمله إلى يوم القيامة، ويؤمن من فتنة القبر»^(٢).

وعن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم في سبيل الله أفضل، وربما قال: خير من صيام شهر وقيامه، ومن مات فيه وُقِيَ فتنة القبر ونُمِيَ له عمله إلى يوم القيامة»^(٣).

فالمرباط في سبيل الله يأمن من فتنة القبر ومن فتان القبر فيسلم منهما بثبات وصبر، فيضاعف له الأجر، ولا ينقطع مدة الحياة وأبد الدهر، إلى يوم القيامة والحشر.

(١) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجهاد: (١٥)، باب في فضل الرباط: (١٥)، برقم: (٢٥٠٠). قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٨٤.

سنن ابن ماجه، نحوه في: كتاب الجهاد: (٢٤)، باب فضل الرباط في سبيل الله: (٧)، برقم: (٢٧٦٧)، عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٣٠٢.

سنن الدارمي، نحوه في: باب فضل من مات مرباطاً، عن عقبة بن عامر رضي الله عنه: ٢/٢٧٨. مسند أحمد، نحوه في: ٤/١٥٠.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، بلفظ مقارب في: باب ذكر انقطاع الأعمال عن الموتى وبقاء عمل المرباط إلى يوم القيامة مع أمانه من العذاب، برقم: (٤٦٢٤). قال شعيب الأرنؤوط: «إسناده صحيح»: ١٠/٤٨٤. معجم الطبراني الكبير، بلفظ مقارب في: ١٨/٣١١.

(٢) انظر: تخريج الحديث السابق.

(٣) صحيح مسلم، ولفظه: عن سلمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجره عليه رزقه وأمن الفتان»، كتاب الإمارة: (٣٣)، باب فضل الرباط في سبيل الله ﷺ: (٥٠)، برقم: (١٩١٣)، ٣/١٥٢٠.

سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب فضائل الجهاد: (١٩)، باب ما جاء في فضل المرباط: (٢٦)، برقم: (١٦٦٥)، وقال: «هذا حديث حسن». وقال الألباني رحمته الله: «صحيح»، ص: ٢٨٩.

٥ - التَّعَوُّدُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ :

عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَعَوَّذُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ»^(١).

فقد دعا ﷺ رَبَّهُ واستعاذ به كي يعصمه من فتن عدّة، منها فتنة القبر وعذابه حتّى ينجو منها ويسلم، والسّلامة منها أن يثبّت عندها، ويجتاز محتتها دون سوء ولا ضرر، وفي ذلك توجيه لأهل الإيمان بملازمة الالتجاء إلى الله ودعوته أن يكفيهم شرّ تلك الفتنة، ويعصمهم من الزّيف عندها، وهو على ذلك قدير سبحانه.

٦ - الموت يوم الجمعة أو ليلتها :

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلّا وقاه الله فتنة القبر»^(٢).
الحديث مصرّح بأنّ من مات في يوم الجمعة أو في ليلتها عصمه الله وحماه من مسألة القبر، وذلك لخاصيّة جعلها الله في هذا اليوم بذاته، الله أعلم بها^(٣).

(١) سبق تخريجه. انظر: ص: ١٨٤.

(٢) سنن الترمذي، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٧)، باب ما جاء في من يموت يوم الجمعة: (٧٢)، برقم: (١٠٧٤)، وقال: «هذا حديث غريب». وقال الألباني رحمته الله: «حسن»، ص: ١٩١.

مسند أحمد، بلفظه في: ١٦٩/٢، ولفظ مقارب في: ١٧٦/٢. قال أحمد شاكر رحمته الله: «إسناده ضعيف». مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٨٧/١٠، ١٣٣، برقم: (٦٥٨٢)، (٦٦٤٦).

قال الشيخ ناصر: «فالحديث بمجموع طرقه حسن أو صحيح». أحكام الجنائز، ص: ٣٥.

(٣) لقد علّل ذلك جماعة من أهل العلم، ولكن لم يطب لي الثقل عنهم، لأنّ تعليقاتهم تحتاج إلى مؤيّد لها من التّصوص الثّابتة، وفي بعضها بعد. انظر: نواذر الأصول =

٧ - دعاء المؤمنين له :

قال تعالى في شأن المنافقين ومن مات على الكفر: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا نَقَمَ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُورًا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ (٨٤) [التوبة: ٨٤].

فقد نهى الله رسوله ﷺ - والأمة تبع له - أن يصلّي على أحد مات من أهل التّفاق والكفر، وألّا يقوم على قبره بالدّعاء والاستغفار له، وفي هذا دلالة على أن أهل الإيمان يصلّي عليهم ويقام على قبورهم، ويدعى ويستغفر لهم كما ورد في الشّرع.

قال ابن كثير رحمه الله :

«ولمّا نهى الله ﷻ عن الصّلاة على المنافقين والقيام على قبورهم للاستغفار لهم، كان هذا الصّنيع من أكبر القربات في حقّ المؤمنين فشرع ذلك، وفي فعله الأجر الجزيل كما ثبت في الصّحاح وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال: «من شهد الجنّاة حتّى يصلّي عليها فله قيراط^(١)، ومن شهدا حتّى تدفن فله قيراطان»، قيل: وما القيراطان؟ قال: «أصغرهما مثل أحد»^(٢).

= في أحاديث الرّسول لأبي عبد الله محمّد بن علي بن الحسن الحكيم التّرمذي، تحقيق: عبد الرّحمن عميرة، طبعة: دار الجيل، بيروت، الطّبعة الأولى، ١٩٩٢م: ٤/١٦٢. شرح الصّدور بشرح حال الموتى والقبور، لجلال الدّين عبد الرّحمن السيّوطي، اعتنى به وعلّق عليه عبد المجيد طعمة حلبي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطّبعة الأولى، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م، ص: ١٥١. تحفة الأحوذى: ٤/١٣٥.

(١) القيراط: جُزء من أجزاء الديّار وهو نصف عُشره في أكثر البلاد، وأهل الشام يجعلونه جُزءاً من أربعة وعشرين، والياء فيه بدّل من الرّاء فإنّ أصله قِراط وقد تكرر في الحديث. النهاية في غريب الحديث: ٤/٤٢.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٢/٥٩١.

والحديث في صحيح البخاري، ولفظه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من شهد الجنّاة حتّى يصلّي فله قيراط، ومن شهد حتّى تدفن كان له قيراطان»، قيل: وما القيراطان؟ قال: «مثل الجبلين العظيمين»، كتاب الجنّات: (٦/٢٣)، باب من انتظر حتّى تدفن: (٥٨)، برقم: (١٣٢٥)، ص: ٢٧٨. وجزء منه بنحوه في باب فضل =

وقال السَّعْدِي رَحِمَهُ اللهُ:

«وفي هذه الآية دليل على مشروعية الصَّلَاة على المؤمنين، والوقوف عند قبورهم للدَّعاء لهم، كما كان النَّبِيُّ ﷺ يفعل ذلك في المؤمنين، فإنَّ تقييد الله بالمنافقين يدلُّ على أنَّه قد كان متقرِّراً في المؤمنين»^(١).
وقد جاء النَّصُّ في ذلك صريحاً عن رسول الله ﷺ بالدَّعاء للمؤمنين بالتَّشْيِيت.

عن عثمان بن عفان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: كان النَّبِيُّ ﷺ إذا فرغ من دفن الميِّت وقف عليه فقال: «استغفروا لأخيكم وسلوا له التَّشْيِيت فإنه الآن يسأل»^(٢).
هذا ما أمكن الوقوف عليه من عوامل معينة على الثَّبات في القبر، وهي التي تسندها الأدلَّة الصَّحيحة، وأغفلت ما لم يستند على دليل صحيح حسب ما تبين لي خشية التَّقَوُّل على الله ورسوله بغير علم.
وأعظم عامل يفوق كلَّ ما ذُكر هو تَوْفِيقُ الله وإعانتة للعبد ورحمته به، إذ بيده سبحانه أزمة الأمور، وإليه المبدأ والمصير، وهو على كلِّ شيء قدير.
وهذا عامل لا يختصُّ بالثَّبات في القبر، بل هو عام في كلِّ موطن. فما التَّوْفِيقُ إلَّا منه، وما الهداية إلَّا بيديه، وما التَّشْيِيت إلَّا منه، جل ثناؤه، وعزُّ سلطانه، وتقدَّست أسماؤه، ولا إله إلَّا هو، ولا معبود بحقِّ سواه، له الحمد كلُّه، وله الشُّكر كلُّه، وإليه يرجع الأمر كلُّه.

= اتباع الجنائز: (٥٧)، برقم: (١٣٢٣)، ص: ٢٧٨.
صحيح مسلم، بلفظ مقارب وينحوه في: كتاب الجنائز: (١١)، باب فضل الصَّلَاة على الجنائز واتباعها: (١٧)، برقم: (٩٤٥، ٩٤٦)، ٦٥٢/٢ - ٦٥٤، وله رواية عن ثوبان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(١) تيسير الكريم الرَّحْمَن، ص: ٣٠٥.
(٢) سنن أبي داود، بلفظه في: كتاب الجنائز: (٢٠)، باب الاستغفار عند القبر للميِّت في وقت الانصراف: (٦٧/٦٩)، برقم: (٣٢٢١). قال الألباني رَحِمَهُ اللهُ: «صحيح»، ص: ٣٦٣.

الخاتمة

وهي تشتمل على أهم النتائج وتوصية:
من خلال معالجتني لهذا الموضوع خرجت بالنتائج الآتية:

الفتن

- * بين ﷺ الفتن التي تحلّ بالأمة مع كثرتها وعموم الشرّ بها ليعلم خبرها، ويحذر شرّها.
- * حث النبي ﷺ على مواجهة الفتن التي دنا أمرها بالمسارعة بالأعمال الصالحة، لشدّتها، وظلمتها، وعدم تبيين أمرها، وتخبّط المرء فيها، وفي ذلك تحذير منها.
- * ظهر كثير من الفتن من بعد النبي ﷺ إلى يومنا هذا، تصديقاً لما ذكر ﷺ، وهي لا تزال في ازدياد حتّى عمّت، وقلّ بلد إلّا وحلّ فيه أنواع منها، وإن كثرت في بعض البلاد دون بعض.
- * موته ﷺ أوّل أمر دهم الإسلام، وأعظم مصيبة حلّت بالمسلمين. فبه انقطع الوحي، وكان أوّل ظهور الشرّ بارتداد العرب، وأوّل نقصان الخير في الأمة.
- * حذر النبي ﷺ من ظهور الكذّابين المدّعين للنّبوة، فوقع كما حذر، وليس المراد كلّ من ادّعى النّبوة مطلقاً، فأولئك كثير، وإنّما المراد من قويت شوكته، وكثر أتباعه، وأثار الفتن بباطله.
- * استشهاد أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه فتح باب الفتن، وأدّى إلى انتشارها في أمة الإسلام. إذ كان هو الباب الحائل بين الفتن والإسلام.
- * مقتل أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه فتح باب شرّ عظيم على الأمة، وهاجت

الفتنة، وعصفت بجيل الإسلام الأوّل، وما حدث من قتال بين المسلمين بعد ذلك إنّما تولّد أصله من مقتله ﷺ. فهي الفتنة الكبرى، التي تموج كموج البحر.

* موقعة صفّين أّجج نارها قتلة عثمان ﷺ كما أّججوا القتال في وقعه الجمل من قبل. وقد أحدثت شرخاً في وحدة المسلمين لم يرتق. وضعفت على إثرها شوكتهم. وكان أصلح للإسلام وأهله ألاّ تقع، ولكن أمر قدره الله. ووضع السّيف في الأّمة ولن يرفع. وتتابعت الفتن عقبها.

* مقتل الحسين ﷺ كان فتنة لأهل الإسلام. وهفوة لبني أمّية أوغرت صدور كثير من المسلمين عليهم. كما كان فتنة لقوم ادّعوا حبّ آل البيت، فجعلوا يوم مقتله مأتماً يأباه الإسلام، وارتكبوا فيه البدع، والأهواء، والشّرك ممّا يفوق حدّ الوصف، وأوردوا من الأخبار الباطلة في صفة مصرعه ما ينافي الحقائق الثّابتة والعقول السّليمة.

* الشّيطان يفتن العباد بما يلقيه من الشّبهات والشّكوك التي قد تؤول إلى الكفر والنّفاق، وتندرج تحتها البدع. وما يلقيه من الشّهوات والإيرادات التي تعمّ المعاصي بأسرها.

* والشّبهات أخطرها ويستغل في ذلك ضعف البصيرة، وقلة العلم حين يقترن بفساد القصد وحصول الهوى.

* ظهور الفرق في عصر الإسلام الأوّل مع توافر الصّحابة والتّابعين كان فتنة لأهل الإسلام لما أحدثته من نزاعات وحروب كلاميّة تصل إحياناً إلى تجريد السيوف، وسفك الدّماء، أو التّفسيق أو التّبديع أو التّكفير. إضافة إلى ما ولّدته من انحرافات منهجيّة وعقدية وفكرية وسياسيّة وغيرها. بل كانت عاملاً مؤثّراً في ضعف المسلمين، وتشويه الإسلام، والتّغيير عنه.

* حبّ الدّنيا سيطر على عقول كثيرين من أهل الإسلام فعميت البصائر، وهزلت الأّمة أمام أعدائها، فتداعت عليها أمم الكفر فسلبوا الدّيار، وحازوا الأموال، وجثموا على صدرها يذيقونها النّكال.

* الفتنة بالتّساء أشدّ من الفتنة بغيرهنّ. ولذا جعلنّ أضرباً على الرّجال. لأنّ الطّباع تميل إليهنّ، وتقع في الحرام لأجلهنّ، وتسعى للقتال والعداوة بسببهنّ، واختلاطهنّ بالرّجال أصل كلّ شرّ، وهو من أسباب نزول العقوبات، واستشراء الفساد.

* تنبأ النّبي ﷺ بظهور المعاصي في الأمّة. فظهر كثير ممّا تنبأ به، ولا زال بعضها في ازدياد. وقد يكون في المستقبل أكثر ممّا هو في الماضي. وفي ذلك تحذير منها.

* الفتنة بدعاة السّوء عظيمة، لما يحدث من إضلال للخلق، وإبعاد عن الحقّ، وانتشار الأقوال الباطلة، وما ينتج من تفرّق الأمّة كما هو مشاهد. وبسببهم يرفع علم الشّرع من الأرض.

* تنبأ رسول الله ﷺ بوقوع الشّرك في الأمّة. فوقع ما تنبأ به. فمظاهرة في الأمّة كثيرة، فتنت بها الأمّة في أعزّ ما تملك، وهي العقيدة الصّحيحة الّتي نالت بها العزّة والنّصر والتّمكن من قبل. فلما اختلت ارتبك أمر الأمّة، وانهار كيانه، فهضمت حقوقها، وتضعضت أوصالها.

* تنبأ رسول الله ﷺ بأنّ أمر الأمّة سيوسد إلى غير أهله. فوقع ما تنبأ به، فتولّى أمر النّاس رذائلهم وسفهاؤهم - إلّا من رحم الله - فكانوا فتنة حين استأثروا بمواطن القيادة في الأمّة، وأقصي أهل الخير والإيمان. وتكلّم في شؤون العالم التّافهون الّذين يوشكون بقيادتهم له أن يدمروا البشريّة.

* فتنة الدّجال أعظم فتنة عرفتها البشريّة قاطبة منذ خلق آدم عليه السّلام إلى قيام السّاعة، ولذلك حدّر منه رسل الله عليهم الصّلاة والسّلام كافّة.

* الفتن مزلق عظيم، ووقعها على النفوس خطير، قلّ أن ينجو العبد من ضررها.

* الالتجاء إلى الله والاستعانة به في دفع شرّ الفتن، والتّحرّز منها، واجتنابها، وعدم التّعلّق بشيء منها، واعتزال أهلها، ولزوم البيت، وكفّ اللّسان، واهتمام المسلم بأمر نفسه، من أعظم العوامل للثّبات عند حلول الفتن.

- * إذا عمّ المنكر - وذلك فتنة - هلك الكلّ إلّا إذا غيّر، فإذا لم يُغيّر وجب على المؤمنين هجران تلك البلدة والهرب منها. وفي ذلك سلامة من التردّي في الفتنة.
- * الفتن تخلص العبد من الذنوب لأنّها كير القلوب، ومحكّ الإيمان، وبها يتبيّن الصادق من الكاذب.
- * الفتن تمحص العباد، وتختبر إيمانهم، فمن صبر ثبت، ومن وهن سقط. فالصبر عامل مهمّ للثبات عند الفتن.
- * قوّة الإيمان، وسلامة القلب، ونقاء السريرة، دواع عظيمة تعصم من الانزلاق عند وقوع الفتن.
- * المبادرة إلى الطّاعات عند حلول الفتن عامل جالب للثبات على دين الله. كما أنّ المعاصي مؤثّر مانع منه.
- * دعاء المؤمن على نفسه بالموت خير له من الواقع في الفتنة التي تذهب دينه.

الابتلاء

- * الله يبتلي عباده بالمحن والشّدائد ليظهر صبرهم، كما يبتليهم بالنّعم والصّنعة الجميل ليظهر شكرهم.
- * الابتلاء سنّة من سنن الله في الكون، خلق الإنسان من أجلها، فحياته وموته للابتلاء.
- * خلق الخلق من أجل العبادة لا ينافي خلقهم من أجل الابتلاء، لأن العبادة تظهر نتيجة الابتلاء إن كانت ثواباً أو عقاباً، على حسب الطّائع أو العاصي.
- * حكمة الابتلاء بالتّكليف تعود منفعتها للعباد خاصّة. وليس لله فيها منفعة.
- * الابتلاء بالنّعم والتّقم لله فيه حكم تقصر عقول العباد عن إدراك كثير منها.
- * إكرام الله للعباد يكون بالتّقوى والطّاعة لا بالنّعم وسعة الرّزق، كما أنّ إهانته لهم تكون بالمعصية والذنّب، لا بالتّقم والفقر. وكلّ ذلك ابتلاء.

- * المؤمن يبتلى بحسب ما عنده من الإيمان ليظهر ثباته عليه، وينكشف الكاذب في دعواه.
- * الابتلاء يمتحّن قلوب المؤمنين، ويخلصها من الشوائب، ليرتبط أصحابها بربهم في الشدة والرخاء، وعند المصائب والتعم، ليُعلم ثباتهم، ويزاد في أجرهم.
- * ثبات المؤمن عند الابتلاء بالتكليف يكون بطاعة أمر الله ورسوله، واجتناب ما نهى الله عنه ورسوله، إذ الطاعات تعين على الثبات، والمعاصي تزيع عنه.
- * الابتلاء بالنعم يحتاج من العبد إلى ثبات كما يحتاج إلى ذلك الابتلاء بالنقم، بل لعل الثبات عند النعم أشدّ على النفس من الثبات عند النقم.
- * ثبات المؤمن عند الابتلاء بالنعم يكون بشكرها، إذ الشكر قيد النعم الموجودة، وصيد النعم المفقودة، وإدامة تذكّرها، والصبر على أداء حق الله فيها، وعدم الركون إليها والاعتزاز بها، والوصول إليها بالسبل المحرّمة.
- * ثبات المؤمن عند الابتلاء بالمصائب يكون بملاحظة حسن جزائها في الآخرة، وما تكفّره من خطايا، ومراعاة قدر الله السابق لها، وملاحظة العواقب المحمودة، ومجانبة العوارض القادحة كالشكوى للخلق، والجزع، والتسخط، والحزن المفضي إلى ما لا يرضي الرب سبحانه.
- * الأنبياء أشدّ الناس بلاء، لأنهم مخصوصون بكمال الصبر، وصحة الاحتساب، وليتمّ لهم الخير، ويضاعف لهم الأجر، ويظهر صبرهم ورضاهم.

الدّعوة

- * الدّعوة إلى الله مقام عظيم لأنّها أشرف الأعمال وأرفع العبادات. وأخصّ خصائص رسل الله عليهم السّلام، ووظيفتهم التي بعثوا لأجلها. وأبرز مهام عباد الله الصّالحين. وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي أنزل الله به كتبه، وأرسل به رسله. والدّالة للناس على الخير، والمحدّرة لهم عن الشرّ.

* أعظم دعوات الرّسل عليهم السّلام دعوة محمّد ﷺ لأنّها خاتمة فجمعت دعوات الرّسل عليهم السّلام وفاضت عليها بالتّشريع الكامل الدائم، ولأنّها عامّة، وللنّاس كافّة، شاملة وافية، استغنت بها أمة الإسلام عن سواها، وبها فضلت على الأمم.

* هذه الأمة خير الأمم للنّاس، وأنفعهم لهم، لأمرهم بكلّ معروف ونهيهم عن كلّ منكر لكلّ أحد، وأقاموا ذلك بالجهد، وهذا كمال النّفع للخلق.

* صلاح العباد بالرّسالة الّتي تصلهم عن طريق الدّعوة. إذ الفطر عاجزة، والعقول قاصرة.

* بالدّعوة تتحقّق غايات عظمى، أهمّها:

١ - عبادة الله وحده، وعدم الإشراك به.

٢ - الإيمان بالله ورسله والملائكة والكتب المنزّلة وبالقدر خيره وشرّه وباليوم الآخر، وتحقيق العمل الصّالح.

٣ - إصلاح الأمة في جميع شؤونها العقديّة والخلقيّة والاجتماعيّة والسّياسيّة والاقتصاديّة.

٤ - دفع الهلاك والدمار عن الأمة، وإنقاذها من عذاب الله ونقمته.

٥ - إقامة الحجّة على العباد بأداء الأمانة وانتفاء المعذرة.

* الدّعوة لا تُقدّر بعدد، ولا تضبط بزمان إذا استنفده الدّاعي برئ من العهدة، بل يظلّ داعية إلى الممات.

* الباطل له دعوة، وله إصرار وعزيمة، فلا بد من أن يقابل بعزيمة أقوى وأشدّ.

* لا يسلم أحد حمل الدّعوة من أذى الخلق، حتّى رسل الله عليهم السّلام.

* طريق الدّعوة إلى الله شاقّ، ومسلّكها وعمر، مملوء بالمخاطر، ومحفوف بالمخاوف، لا يقوى على السّير فيه إلّا مَنْ وُقِّق للثّبات.

* استشعار الدّاعية بالثّواب المترتّب على قيامه بالدّعوة، والعقاب الحاصل من التّفريط فيها، وما يتج من ثمرات دنيويّة وأخرويّة يدفعه للثّبات.

* العلم الشرعي هو الروح الذي تحيا به الدعوة، والتور الذي تستضيء به، والغذاء الذي يضمن لها بقاءها وقوتها. والداعية بغيره يعجز عن أداء ما كلف به.

* العلم بالدعوة يشمل العلم بالمعروف المأمور به، والمنكر المنهي عنه، وحال المأمورين والمنهيين، والطريق الذي يسلك، والكيفية التي تتم بها الدعوة، والأسلوب الذي توجه به. والبيئة وأحوالها، والثقافة الواعية والإدراك السليم، والوعي المتجدد المستوعب لمتطلبات الدعوة، ومعرفة دعوات الشر وما فيها. وكل ذلك يضاف إلى حصيلة الداعية ليعينه على الثبات.

* كتمان العلم، والقول على الله بغير علم مقوضان للدعوة، مضعفان لثبات الداعية.

* تطبيق الداعية لما يأمر به عامل مؤثر في استمراره.

* الإخلاص للداعية حاجة ماسة في جميع مراحل دعوته لتسلم له من العطب، وتصفو من الكدر، فينجو من السقوط ويأمن من الزلل.

* مراعاة المصالح والمفاسد أمر مهم للداعية، فإن كان في ما يأمر وينهى مصلحة خالصة، أو مصلحة أعظم، أمر ونهى. وإن ترتب على ذلك مفسدة خالصة أو مفسدة أعظم كف عن الأمر أو النهي، وإن استوتا أو اشتبه الأمر توقف حتى يتبين له. وهو بذلك يضمن سلامة الطريق، واستمرارية السير.

* اعتبار مقادير المصالح والمفاسد بميزان الشريعة. فمتى قدر الداعية على اتباع النصوص لم يعدل عنها، وقل أن تُعوز النصوص من يكون خبيراً بها وبدالاتها على الأحكام.

* التحلي بمكارم الأخلاق كالرفق والتيسير والحلم والتواضع وغيرها أحوج ما يكون لها الداعية ليؤثر في المدعوين فيثبت على دعوته.

* التأني والتؤدة وتجنب التهور والاستعجال سمات يتسم بها الداعية، حتى لا يسقط في منتصف الطريق بل في بدايته.

- * ربط الدّعوة بالنتائج العاجلة، واستجابة النّاس سوء فهم ينشأ عند المتعجّلين والقاصرين عن حقيقة الدعوة، ويؤدّي إلى الانقطاع والعجز عن السّير.
- * البدء بتصحيح العقيدة هو المنطلق الأوّل للدّاعية، لأنّه الأساس الذي ترتكز عليه الدّعوة، والقوّة المحرّكة للدّاعية التي تدفعه للأداء وتثبتها على الطّريق. وأي خلل في ذلك يعدّ خللاً في حياة الدّاعية، وانهاياراً لدعوته.
- * تهاوت كثير من الدّعوات وتفرّق دعائها لأنّها أهملت التّوحيد، وتعلّقت بأمور لم تنل من الأهميّة ما ناله. وما ثبت من الدّعوات إلّا التي أسّست عليه.
- * ثبات الدّاعية يحقق له كثيراً من النتائج أهمّها:
 - قوّة العزيمة وشدّة الاحتمال على مواجهة الصّعاب.
 - اصطفاء الشّخصيّات الدّاعية، واستخلاص العناصر القويّة.
 - الوقوف على صدق الصّادقين من الدّعاة وقوّة ارتباطهم وتماسكهم.
 - برهنة جدارة الدّعوة، وأنّها حقّ يجب الاتّباع.
 - ضمان استمراريّة الدّعوة، ووقوفها أمام التّحديات.
 - عجز أهل الباطل من النّيل منها لصلابة سياجها ومنعة حصنها.
 - تكثير أتباعها، ونيل ما يترتّب عليها من ثواب دنيوي وأخروي.

الجهاد

- * الجهاد فريضة شاقّة. ولذا تدرّج الشّارع الحكيم في تشريعه على مراحل ككلّ الأحكام الشّاقّة.
- * الجهاد في الإسلام ليس قتالاً أهوج همّه أن تسفك فيه الدّماء، وتغتصب فيه الحقوق، وإنّما شرع ليحقّق غايات عظمى، منها:
 - ١ - عبادة الله وحده. وهي الغاية التي خلق الخلق من أجلها.
 - ٢ - قتل الكفّار وإذلالهم، وإعزاز المؤمنين ونصرهم.
 - ٣ - دفع شرّ الأشرار وفساد الفجّار.
 - ٤ - تحقيق الابتلاء، وهي حكمة تتأتّى من كلّ التّكاليف الشرعيّة، وهي في الجهاد تبرز بجلاء.

٥ - إنقاذ المستضعفين والأسرى من المؤمنين.

* الثَّبات محمود في كلِّ موطن وهو في الجهاد أكثر حمداً لأنَّه روحه، وأهمُّ أسباب النَّصر، وينتج من عدمه المثالب.

* الأمر بالجهاد يتضمَّن الأمر بالثَّبات فيه، فالمجاهد الثَّابت هو المستجيب لأمر الله وأمر رسوله ﷺ في أداء هذه الطَّاعة.

* استشعار المجاهد بما ورد في فضل الجهاد من أجر يدفعه إلى ثبات قلبه، وجلد نفسه، وقوَّة عزمه ليفوز بالأجر.

* ترك الجهاد يترتَّب عليه عواقب وخيمة، منها:

أ - جلب العقاب، ووقوع العذاب.

ب - حصول الهلاك في الدُّنيا والآخرة.

ج - التلبَّس بالتَّفاق.

د - حلول الذِّلِّ والهوان.

فاطلاع المجاهد على هذه العواقب يدفعه إلى الثَّبات والصِّدق عند لقاء أعداء الله.

* إعداد القوَّة عامل مهمّ، يقذف الطَّمأنينة في نفوس المجاهدين، فتقوى عزائمهم، وتثبت قلوبهم، فيصبرون على مجالدة الأعداء، ومقارعة الألداء.

* التَّوكلَ على الله والالتجاء إليه قوَّة معنوية تفوق القوَّة الحسيَّة في تثبيت المجاهد، فإن تخلَّفت عنه فلا مناص من الفشل، وقد تتخلَّف الحسيَّة لبعض الأسباب ويأتي النَّصر.

* ذكر الله عامل مؤثر في ثبات المجاهد لما له من أثر عظيم على القلوب التي هي مقرُّ الثَّبات الأوَّل. ويتمثَّل ذلك في عدَّة أمور:

أ - توجل القلوب من ربِّها فيزداد يقينها، فتتقاد لأوامره، وتتجنَّب معاصيه. ومن ذلك ما أمرت به من الثَّبات في الجهاد وعدم الفرار.

ب - يقذف فيها الطَّمأنينة ويثبت فيها السَّكينة، فتستأنس بربِّها، فيزول قلقها، ويذهب اضطرابها، فتشتاق إلى لقاء مولاه.

- ج - تنشرح به وتنفسح، وتلين وتخضع وترق، وتزول قسوتها.
- د - تحيا به كما تحيا الأرض الميتة بالقطر.
- هـ - تستنير به، وتذهب ظلمة الذنوب ووحشتها عنها، وينقشع الرآن الذي عليها.
- و - يزداد به أمنها، فتقوى وتشتد، ويزداد ثباتها.
- ز - تشفى به من سقمها الذي تجلبه الغفلة والذنوب لها، فيستقيم أمرها، ويكثر خيرها.
- فيسهل على صاحبها حينئذ الثبات في مواطن الشدة التي منها الجهاد في سبيل الله.
- * دعاء الله حقيقته أن يظهر العبد لربه غاية التذلل والافتقار والاستكانة له والتضرع راغباً فيما عند الله، طامعاً في نواله، وهو أشرف الطاعات.
- * العبد محتاج إلى دعاء الله في كل حين وموطن، لأنه لا غنى له عنه، وأعظم ما يدعو به تثبيت قلبه على الحق. والجهاد أعظم موطن يدعى فيه بذلك.
- * الجهاد لا يدني من الأجل، وتركه لا يزيد في العمر، فالأجال محدودة، والأعمار معدودة. فمن أيقن بذلك نال الثبات.
- * نصر الله لعباده المؤمنين حق أوجه على نفسه تفضلاً. فمن أيقن بنصر الله نزلت في قلبه السكينة فثبت في القتال.

المنهج

- * المنهج الحق هو الذي سار عليه رسول الله ﷺ وصحابته من بعده، والتابعون لهم بإحسان ومن تبعهم من أهل السنة والجماعة.
- وهو يتميز بالآتي:
- ١ - مصدر تلقية كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.
 - ٢ - طريقه واحد، كامل، مستقيم، غير متناقض، سالم من الهفوات.
 - ٣ - واضح، سهل ميسر، باق إلى قيام الساعة.

٤ - عام لكل زمان ومكان.

٥ - معتدل، بعيد عن الإفراط والتفريط.

* العلم الشرعي الموضح للمنهج، المميّز لأعلامه، الكاشف للمزالق عنه هو أعظم عامل للثبات عليه.

* الالتزام بنصوص الوحي، وعدم التفريق بين متواترها وآحادها قبولاً وردّاً، في عقيدة أو غيرها، مع تجنّب الاعتراض عاصم من الزيغ عن المنهج.

* أهم ما يعارض الأمر بلزوم المنهج، ويؤدّي إلى العدول عنه:
أ - اتباع الهوى.

ب - تحكيم العقل والرأي.

ج - مقارنة البدع.

د - التقليد بغير دليل.

هـ - التأويل بغير حجة.

و - اتباع المتشابه.

ز - الجدال في مدافعة الحق، أو بغير علم.

ك - التحزّب المنحرف، والتعصّب المقرض. وهو حال كثير من الجماعات اليوم.

* الأخذ بالوسطية والاعتدال، والبعد عن الإفراط والتفريط، مسلك مأمون للثبات على المنهج.

* عدم الوحشة بقلّة السالكين يعين على ملازمة المنهج. إذ الحقّ في أصله صحيح فلا يتضرّر بقلّة أهله.

* جهل الفرق الزائغة عن المنهج بحقيقته أوقعها في التناقض، والقول بالظنّ، والحكم بالهوى، وعصفت بها البدع، وجرفها التفريق.

الموت

* الموت حقيقته: عرض يعتري الإنسان والحيوان. وهو صفة وجوديّة خلقت ضدّ الحياة، ليس بعدم محض، بل هو انقطاع تعلّق الرّوح بالبدن ومفارقة له.

* خلق الموت لحكم عدّة منها:

١ - فيه تتجلّى كمال قدرة الخالق في تصريف أطوار الخلق، وخلق الأمور المختلفة، والأحوال المتضادة.

٢ - فيه تظهر حقيقة الابتلاء، ليعلم من يطيع ممّن يعصي.

٣ - إبقاء البشر على خلقة قابلة للدوام يفوّت المصلحة والحكمة في جعلهم خلائف.

٤ - لولاه ما هنا العيش، ولا وسعت الأرزاق، ولضاقّت الأرض بمن فيها.

٥ - به يتخلّص المؤمن من نكد الحياة التي حُفّت بالمكاره إلى نعيم لا ينفد مع خيرة الرفقاء.

٦ - به تصل النفس إلى اليقين، وتعرّف على حقيقتها من حيث أنّها مخلوقة لخالق ولغاية.

* الموت صعب على النفوس، لأنّ الرّوح لا يفارق الجسد إلّا بجهد شديد، وألم عظيم، لم يذق ابن آدم في حياته مثله.

* شدّته ليست من المنذرات الدّالة على سوء عاقبة المتوفّى، وسهولته ليست من المكرمات، وإلّا لكان أولى الناس بذلك رسول الله ﷺ، وقد لاقى من شدّته ما لاقى. وهي لا تدلّ على نقص في المرتبة، أو هوان، بل قد تقع لزيادة الحسنات، أو تكفير السيّئات.

* أشدّ الناس ألماً عند الموت الأنبياء لأنّهم أشدّ الناس بلاء، وأنّهم يضاعف لهم البلاء كما يضاعف لهم الأجر، ويعرف الخلق مقدار ألم الموت، وأنّه باطن.

* الموت مكروه للخلق، والكفار أكثر كراهية له، واليهود أشدّهم له كرهاً لأنّه إضافة إلى ما يعلمون من شدّته ما يتوقّعون يوم القيامة من مآل سيّئ. والمؤمنون يكرهونه لما فيه من شدّة، والله يكرهه لهم، ولكن لا بد منه. وممّا يزيده كراهية:

١ - ذكره مخيف .

٢ - آخر موطن يحرص الشيطان على الظفر فيه بالإنسان لإفساده وإلا فاته .

٣ - موطن موحش، ينتقل به الإنسان من دار ألفها إلى دار لا معرفة له بها، وهو وحيد لا يدري مصيره .

* الأعمال الصالحة التي داوم عليها صاحبها حتى الموت أعظم العوامل المؤدية للثبات، بينما المعاصي أعظم العوائق عنه .

* الأعمال بالخواص، وحسن خاتمة العبد أو سوءها لا تكون إلا بسبب ما يجنيه على نفسه، وإنما يموت على ما عاش عليه .

* شهادة لا إله إلا الله محمد رسول الله أثر عظيم عند الموت، فمن ختم له بها كان أبعد الناس عن الزيف .

* في الإكثار من ذكر الموت فوائد: فهو يحث على الاستعداد له قبل نزوله، ويقصر الأمل، ويزهد في الدنيا، ويرغب في الآخرة، ويهون مصائب الدنيا، ويمنع من الأشر والتوسع في اللذات، ويهيئ المرء نفسه لملاقاته، حتى إذا دهمه وجده بكامل عتاده فيثبت إذا الموت حضر، ويصبر إذا به نزل .

* المبادرة بالتوبة ذات أثر بالغ في مداومة العبد على الطاعات وتجنب الذنوب مما يعينه على الثبات .

* التسويف وطول الأمل داء عضال، إذا حلّ في القلب أفسد مزاجه، وصعب علاجه، فمنع من ملازمة الطاعة .

* زيارة القبور فيها عظة، تذكّر حال الموتى، وتزهد في الدنيا، وتدفع إلى الاستمرار على صالح الأعمال .

* حبّ لقاء الله عامل معين على الثبات عند الموت لأنه يزّلل من صعابه، لشوق ذلك المحبّ لمحبوبه، ورجاء مأموله، فيهون من أجله كلّ قاسي ولو كان الموت .

* غلبة الرجاء وحسن الظنّ بالله عند الموت له أثر عظيم في سلامة العبد من

العطب، لتعلّق صاحبه بالرّب الذي لا يخيب ظنّ من رجاه، ولا يغفل عن من لا ذبحماه، فيعيّنه على الثّبات، ويوفّقه للصبر.

* الدّعاء عند الموت له عظيم الأثر، لأنّ العبد يلجأ فيه إلى مولاه وهو مفتقر إليه، مع عظم الضّعف وشدّة الحاجة، فيخلص في الدّعاء فيستجيب له المولى ويؤيّده بالتّثبيت.

* الموت مكتوب على الخلائق مقدّر على الجميع، لا ينجي منه هَرَب، ولا يغني منه جَزَع، ولا يدفع عنه حذر، فمن أيقن ذلك وطّن نفسه على حلول الموت بها فدفعه إلى ملازمة الطّاعات، ومجانبة المعاصي حتّى الممات.

* الآجال محدودة والأعمار معدودة، وليس للموت سنٌّ ولا زمن ولا مرض معلوم. ولا تمهل نفس حان وقت قطافها، فمن علم ذلك أعدّ العدّة بالعمل الصّالح قبل حلول الموت، وجانب المعصية قبل وقوع الفوت، ممّا يعينه على الثّبات.

* الدّنيا متاع زائل، فمن علم قيمتها، وأتّه مفارق لها، حذر من شرّها، ولازم التّقوى فلم ينفك عنها، فكان عند الموت ثابتاً.

* الملائكة تثبّت عند الموت من صدق إيمانه، وصلاح عمله.

* دعاء الحاضرين لمن أدركه الموت بالثّبات له فيه منفعة عظيمة، فإن استجيب حصل المأمول وتمّ المقصود.

* العبد لم يترك هملاً بل بعثت له الرّسل، وقدّمت له النّذر لتزول عنه العلل، وتقام عليه الحجج، ويدفع إلى العمل، ويحذر من الكسل، ليكون على أهبة الاستعداد، وكامل العتاد، حتّى إذا فاجأه هاذم اللذّات وجده ملتزماً بالثّبات.

القبر

* نعيم القبر وعذابه من الأمور الغيبيّة التي لا يقدر البشر على رؤية ذلك أو سماعه. والعقل السّليم لا ينفي ذلك لأنّه خارج عن إدراكه، وعاجز عن الإحاطة به.

* كلّ من مات وهو مستحقّ للنّعيم أو العذاب ناله نصيبه منه، قبر أو لم يقبر.

* نعيم القبر وعذابه لا يقاس بنعيم الدّنيا ولا عذابها لأنّه ليس من جنسه، بل من جنس لا عهد للإنسان به في الدّنيا.

* القبر شاقّ بالغ الشّناعة، مظلم، يسأل فيه الإنسان عن ربّه ونبيّه ودينه، وهي فتنة القبر التي تحتاج من العبد للثّبات.

* ملازمة الطّاعات ومجانبة المعاصي في الجملة تعين العبد على الثّبات في القبر كما كانت معينة له في كلّ موطن، إلّا أنّ الشّارع نصّ على عوامل بعينها لها أثر عظيم في تثبيت المؤمن في قبره. منها:

- ١ - توحيد الله تعالى.

- ٢ - الصّلاة والصّيام والزّكاة وفعل الخيرات.

- ٣ - الشّهادة في سبيل الله.

- ٤ - الرّباط في سبيل الله.

- ٥ - التّعوّذ من فتنة القبر.

- ٦ - الموت يوم الجمعة أو ليلتها.

- ٧ - دعاء المؤمنين له.

* رسل الله وأنبياءه عليهم السّلام أعظم النّاس ثباتاً في كلّ موطن، وثباتهم أعظم أنموذج للثّبات الصّادق والذي يقتدي به من يريد الثّبات.

* أصحاب رسول الله أعظم النّاس ثباتاً بعد رسل الله عليهم السّلام، فهم خير من يضرب به المثل في الثّبات بعد الرّسل.

* في هذه الأُمَّة والأُمم السّابقة نماذج مضيئة، وأمثلة رائعة وفّقوا للثّبات على الحقّ والبقاء على الدّين، يؤخذ من ثباتهم التّأسي والعبر.

توصية

* أوصي إخواني طلبة العلم الباحثين أن يركّزوا في بحوثهم ورسائلهم على تناول الموضوعات التّربويّة، التي تغرس الإيمان في القلوب، وتزكّي النفوس، وتربط العبد بمولاه، وتصله بهدي نبيّه ﷺ، وتزيد ثقته بهذا الدّين لتتحقّق عبادة الله في الأرض، وليعيدوا بذلك هذه الأُمَّة الشّاذة إلى ما كانت عليه إيام عزّها ومجدها وتمكينها، لتؤدّي رسالتها التي كلّفت بها، فتنال موعود ربّها.

الفهارس

فهرس الآيات القرآنية.

فهرس الأحاديث النبوية.

فهرس آثار الصحابة.

فهرس الأعلام المترجم لهم.

فهرس البلدان والقبائل والأجناس.

فهرس الفرق.

فهرس الآيات الشعرية.

فهرس المراجع.

فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفاتحة		
﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾	(٥)	٥٦٧
﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾	(٦)	٨٠٥
﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾	(٧)	٨٠٥
سورة البقرة		
﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم﴾	(٧)	١٨٩
﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً﴾	(١٠)	١٨٩
﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً﴾	(١٧)	١٠١٦
﴿وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾	(١٧)	١٠١٦
﴿أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق﴾	(١٩)	٩٩٧
﴿وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾	(٢٣)	٣٩٩
﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل﴾	(٣٠)	١٠١١
﴿قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى﴾	(٣٨)	٢٩٦
﴿وإياي فارهبون﴾	(٤٠)	١٠٣٥
﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾	(٤٤)	٤٩٢
﴿وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب﴾	(٤٩)	٢٨٢
﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾	(٥٧)	٣٦٦
﴿قالوا ادع لنا ربك﴾	(٦٨)	٤٠٠
﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة﴾	(٧٤)	١٨٩
﴿وقولوا للناس حسناً﴾	(٨٣)	٥٢٦
﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾	(٨٥)	٨١٢ - ٩٠٩
﴿قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة﴾	(٩٤)	٩٧٩ - ٩٩٥
﴿ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم﴾	(٩٥)	٩٩٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ولتجدنهم أحرص الناس على حياة﴾	(٩٦)	٩٩٥
﴿وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر﴾	(١٠٢)	٢٤
﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾	(١٢٠)	٢٦٤
﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن﴾	(١٢٤)	٣٧٠ - ٣٠٦
﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت﴾	(١٢٧)	٥١٤
﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب﴾	(١٣٢)	١٠٨٩
﴿أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت﴾	(١٣٣)	١٠٩٠ - ١٠٨٩
﴿ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾	(١٤٢)	٣٠٩
﴿قل لله المشرق والمغرب﴾	(١٤٢)	٣٠٩
﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾	(١٤٣)	٤١٦ - ٣٠٩
﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾	(١٤٣)	٨٢٤ - ٥٩٦
﴿وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾	(١٥٠)	٣٠٩
﴿ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع﴾	(١٥٥)	٥١٣
﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله﴾	(١٥٦)	٩٧٨ - ٣٣٥ - ٣١٦
﴿وأولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة﴾	(١٥٧)	٣٣٦ - ٣٣٥ - ٣١٦
﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى﴾	(١٥٩)	٤٧٩ - ٤٧٥
﴿إلا الذين تابوا وأصلحو وبينوا﴾	(١٦٠)	٤٧٩ - ٤٧٥
﴿والهكم إله واحد﴾	(١٦٣)	٥٦٧
﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾	(١٦٨)	٧٣٧ - ٤٨٢
﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾	(١٦٨)	٤٨٢ - ١٠٧
﴿إنما يأمركم بالسوء والفحشاء﴾	(١٦٩)	٤٨٢ - ١٠٧
﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا﴾	(١٧٠)	٨٦٩
﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾	(١٧٢)	٣٣٢ - ١٤٠
﴿إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب﴾	(١٧٤)	٤٧٧
﴿وأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾	(١٧٥)	٤٧٧
﴿كتب عليكم القصاص في القتلى﴾	(١٧٨)	٤١٦
﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب﴾	(١٧٩)	٥١٣
﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام﴾	(١٨٣)	٥١٣

الآية	رقمها	الصفحة
﴿كتب عليكم الصيام﴾	(١٨٣)	٥١٣ - ٤١٦
﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾	(١٨٥)	٥٣٩
﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب﴾	(١٨٦)	٧٣٢ - ٧٢٥
﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا﴾	(١٩٠)	٦٤٢
﴿ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين﴾	(١٩٠)	٨٢١ - ٧٣٦ - ٦٤٢
﴿والفتنة أشد من القتل﴾	(١٩١)	٢٧
﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله﴾	(١٩٣)	٦٥١ - ٢٧
﴿وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾	(١٩٥)	٦٧٣
﴿وتزودوا فإن خير الزاد التقوى﴾	(١٩٧)	١٠٠٩
﴿فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله﴾	(٢٠٠)	٧٠٣
﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة﴾	(٢٠٨)	٨١١
﴿كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين﴾	(٢١٣)	٤٠٨
﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة﴾	(٢١٤)	٣٦٤ - ٣٢٤
﴿ألا إن نصر الله قريب﴾	(٢١٤)	٣٦٤ - ٣٢٦ - ٣٢٤
﴿وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم﴾	(٢١٥)	٦٥٦
﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم﴾	(٢١٦)	٦٣٩
﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم﴾	(٢١٦)	٦٣٩ - ٣٥٠
﴿والفتنة أكبر من القتل﴾	(٢١٧)	٢٧
﴿ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم﴾	(٢١٧)	٤٣٨
﴿وأولئك يدعون إلى النار والله يدعوا إلى الجنة﴾	(٢٢١)	٤٣٨
﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾	(٢٢٩)	٨٢١
﴿واذكروا نعمة الله عليكم﴾	(٢٣١)	٤٥٦
﴿ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم﴾	(٢٤٣)	١٠٤٧ - ٩٩٧ - ٧٥٣
﴿وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم﴾	(٢٤٤)	٧٥٣
﴿فلما فصل طالوت بالجنود﴾	(٢٤٩)	٣٠٧
﴿ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا﴾	(٢٥٠)	٧٥٠
﴿ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا﴾	(٢٥٠)	٧٥٠ - ٧١٥
﴿فهزموهم بإذن الله وقتل داود جالوت﴾	(٢٥١)	٧٥٠
﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾	(٢٥١)	٧٥٠

الآية	رقمها	الصفحة
﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾	(٢٥٥)	٥٨٦
﴿الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾	(٢٥٧)	٨٠٥
﴿ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله﴾	(٢٦٥)	٣٣٠
﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾	(٢٦٩)	٤٥٦
سورة آل عمران		
﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات﴾	(٧)	٨٩٢-٨٨٦-٨٨٣
﴿من أم الكتاب وآخر متشابهات﴾	(٧)	٨٩٢ - ٨٨٥
﴿فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه﴾	(٧)	٨٨٣ - ٣٩
		٨٩٢ - ٨٨٦
﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾	(٧)	٨٨٤ - ٨٧٧
		٨٩٢ - ٨٨٩ - ٨٨٨
﴿ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا﴾	(٨)	٨٨٨ - ٧٤٦
﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين﴾	(١٤)	٣١٥ - ١٤٥ - ١٢٣
﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم﴾	(١٨)	٥٦٧
﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾	(١٩)	٤١٠
﴿إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون﴾	(٢١)	٤٥٠ - ٤١٨
		٥٩٥ - ٤٥١
﴿وأولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة﴾	(٢٢)	٤٥١
﴿تؤتي الملك من تشاء﴾	(٢٦)	٣٤٥ - ١٨٦
		٧٤٠ - ٥٨٧
﴿ويحذركم الله نفسه﴾	(٢٨)	١٠٣٩ - ٤٢٩
﴿واني أعيدها بك وذريتها﴾	(٣٦)	١٠٠٣
﴿هنالك دعا زكريا ربه﴾	(٣٨)	١٤٩
﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة﴾	(٦٤)	٣٦٥
﴿ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم﴾	(٦٦)	٨٩١
﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾	(٨٥)	٤١٠
﴿ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم﴾	(١٠١)	٨٤٠
﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾	(١٠٢)	١٠٠٤-٧٠٤-٤
﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾	(١٠٣)	٩٠٤ - ١١٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير﴾	(١٠٤)	٤٠٤ - ٤٠٦
﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا﴾	(١٠٥)	٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٤٩
﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾	(١١٠)	٤١٥ - ٤١٩
﴿لن يضرركم إلا أذى﴾	(١١١)	٤٣٢ - ٨٢٥
﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾	(١٢٢)	٤٤٠
﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة﴾	(١٢٣)	٦٩٤
﴿ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبهم﴾	(١٢٧)	٧٧٧
﴿ليس لك من الأمر شيء﴾	(١٢٨)	٦٥٤
﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة﴾	(١٣٣)	٦٥٤
﴿والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس﴾	(١٣٤)	٥٦٢ - ٢١٨
﴿ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون﴾	(١٣٩)	٥٤٦
﴿إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله﴾	(١٤٠)	٦٦٩ - ٣٥٨
﴿وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين﴾	(١٤١)	٦٥٨
﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة﴾	(١٤٢)	٦٥٨ - ٣٢٥
﴿ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه﴾	(١٤٣)	٦٦٤ - ٦٥٨
﴿وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله﴾	(١٤٥)	٩٦٨
﴿وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير﴾	(١٤٦)	١٠٤٩ - ١٠٤٤
﴿وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا﴾	(١٤٧)	٧٦٤ - ٧٤٩ - ٢٢٨
﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة﴾	(١٤٨)	٧٦٤ - ٧٤٩ - ٢٢٨
﴿يقولون هل لنا من الأمر من شيء﴾	(١٥٤)	٩٩٦ - ٣٢٧
﴿قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم﴾	(١٥٤)	١٠٥٠ - ٧٥٤ - ٣٢٧
﴿وليبتلي الله ما في صدوركم﴾	(١٥٤)	٧٥٤ - ٣٢٧
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا﴾	(١٥٦)	١٠٤٥ - ٧٥٤
﴿ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله﴾	(١٥٧)	٧٥٤
﴿ولئن متم أو قتلتم لإلى الله تحشرون﴾	(١٥٨)	٧٥٤
﴿فبما رحمة من الله لنت لهم﴾	(١٥٩)	٥٣٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾	(١٦٠)	٧٥٩
﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾	(١٦٦)	٦٥٨
﴿وَلْيَعْلَمْ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾	(١٦٧)	٦٥٨
﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا﴾	(١٦٨)	٧٥٥ - ١٠٤٦
﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾	(١٦٩)	٦٨٦ - ٩٦٩ - ١١٤٢
﴿فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾	(١٧٠)	٦٨٦ - ٩٦٩ - ١١٤٣
﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾	(١٧١)	٦٨٦
﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾	(١٧٣)	٦٩٥
﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾	(١٧٤)	٦٩٥
﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾	(١٧٥)	٦٩٥
﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾	(١٧٥)	٦٩٥ - ١٠٣٥
﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِي لَهُمْ خَيْرٌ﴾	(١٧٨)	٩٧٩
﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾	(١٧٩)	٣٠٥
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾	(١٧٩)	٤٠٨
﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾	(١٨٤)	٤٣٩ - ٥٩٤ - ٥٩٩
﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾	(١٨٥)	٩٦٩ - ٩٨٩
﴿لَتَبْلُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾	(١٨٦)	٣١٧ - ٤٤٠
﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾	(١٨٦)	٤٤١
﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾	(١٨٧)	٤٧٧
﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾	(١٩١)	٧٠٥ - ٧٠٦
﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾	(١٩٣)	١٠٤٢
﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾	(١٩٨)	٩٧٩
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾	(٢٠٠)	٦٦٤

سورة النساء

﴿وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾	(٦)	٢٨٠
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ﴾	(١٠)	٦٦٧
﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ﴾	(١٢)	١٤١
﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾	(١٧)	١٠٢١ - ١٠٢٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وليست التوبة للذين يعملون السيئات﴾	(١٨)	١٠٢١
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾	(٢٩)	٤٧٩
﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾	(٤٠)	٩٢٣
﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك﴾	(٤٨)	٥٨١
﴿ولا يُظلمون فتيلًا﴾	(٤٩)	٢٩٥
﴿إن الله نعمًا يعظكم به﴾	(٥٨)	٤٥٦
﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾	(٥٩)	٨٧٠ - ٨٠٦
﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾	(٥٩)	٩٤٨ - ٨٧٠ - ٨٠٦
﴿أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم﴾	(٦٣)	٤٥٩ - ٤٥٦
﴿وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً﴾	(٦٣)	٤٥٩ - ٤٥٦
﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك﴾	(٦٥)	٨٠١
﴿ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم﴾	(٦٦)	٣٢٩ - ٣٢٨
﴿أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين﴾	(٦٩)	٩٨٠ - ٩٢٨
		١١٤٢ - ١٠٩٦
﴿يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم﴾	(٧١)	٦٩٤
﴿وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله﴾	(٧٥)	٦٥٩
﴿الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله﴾	(٧٦)	٦٧١
﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم﴾	(٧٧)	٦٤٠
﴿أين ما تكونوا يدرككم الموت﴾	(٧٨)	١٠٤٦ - ٣١٨
﴿وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله﴾	(٧٨)	٣١٨
﴿ما أصابك من حسنة فمن الله﴾	(٧٩)	٣١٨
﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾	(٨٢)	٨٠٦
﴿لعلهم الذين يستنبطونه منهم﴾	(٨٣)	٨٥٨
﴿فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك﴾	(٨٤)	٧٦٧ - ٦٥٥
﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾	(٩٣)	٨٤
﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر﴾	(٩٥)	٦٨٣
﴿درجات منه ومغفرة ورحمة﴾	(٩٦)	٦٨٣
﴿إن الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾	(٩٧)	٢٠٨
﴿إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان﴾	(٩٨)	٢٠٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم﴾	(٩٩)	٢٠٨
﴿وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح﴾	(١٠١)	٣٤
﴿فإذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله﴾	(١٠٣)	٧١٦
﴿فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾	(١٠٣)	٧١٦ - ٧٠٧
﴿ولا تهنوا في ابتغاء القوم﴾	(١٠٤)	٦٦٩
﴿وأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾	(١١٣)	٤٦٩
﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾	(١١٤)	٥٠٥ - ٤٤٩
﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى﴾	(١١٥)	٨١٢ - ٧٩٠
		٩٤٢ - ٨٤٤
﴿إن يدعون من دونه إلا إناثاً﴾	(١١٧)	١٠٩
﴿لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيباً﴾	(١١٨)	١٠٩
﴿ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم﴾	(١١٩)	١٠٩
﴿يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً﴾	(١٢٠)	١٠٩
﴿أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصاً﴾	(١٢١)	١٠٩
﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾	(١٢٣)	٣٤٢ - ٣٤١
﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله﴾	(١٢٥)	٢٩٨
﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾	(١٢٥)	٥٧٦ - ٣٦٩ - ٢٩٨
﴿وكان الله سميعاً بصيراً﴾	(١٣٤)	٧٣٣ - ٧٢٥
﴿إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم﴾	(١٤٢)	٧١٠
﴿ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾	(١٤٢)	٧١١
﴿وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها﴾	(١٥٥)	١٨٩
﴿وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم﴾	(١٥٧)	١٧٢ - ١٧١
﴿بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً﴾	(١٥٨)	١٧٢ - ١٧١
﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾	(١٥٩)	١٧٢
﴿رسلاً مبشرين ومنذرين﴾	(١٦٥)	٤٢٨ - ٢٩٧
		١٠٧٦ - ٥٩٢
﴿لئلا يكون للناس على الله حجة﴾	(١٦٥)	١٠٧٦ - ٨٥٢
﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم﴾	(١٧١)	٨٢١
﴿فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به﴾	(١٧٥)	٨٣٦ - ٨٣٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة المائدة		
﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾	(٢)	٩١٣
﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾	(٣)	٨٠٨ - ٨٠٩
﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾	(٦)	٥١٣
﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم﴾	(١٣)	٨٧٩
﴿فاعف عنهم واصفح﴾	(١٣)	٨٧٩ - ٦٤٠
﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم﴾	(١٤)	٩١٢
﴿فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون﴾	(٢٤)	٧٧٥ - ٧٧٤
﴿ومن أحيأها﴾	(٣٢)	٨٧ - ٨٦ - ٨٤
﴿ومن يرد الله فتنه فلن تملك له﴾	(٤١)	٣٦
﴿فلا تخشوا الناس واخشون﴾	(٤٤)	١٠٣٥
﴿لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً﴾	(٤٨)	٤١١
﴿وأن احكم بينهم بما أنزل الله﴾	(٤٩)	٢٣٤ - ٢٣٣ - ٣٠
﴿أفحكم الجاهلية يبغون﴾	(٥٠)	٢٣٤ - ٢٣٣
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾	(٥١)	٢٦٣
﴿فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم﴾	(٥٢)	٢٦٣
﴿ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله﴾	(٥٣)	٦٣١
﴿يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه﴾	(٥٤)	٥٥١
﴿إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا﴾	(٥٥)	٩٠٢
﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا﴾	(٥٦)	٩٠٢
﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾	(٦٧)	٦٠٥ - ٦٠٤
		٨١٥ - ٨١٤
﴿إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة﴾	(٧٢)	٥٨٤ - ١٥٧
﴿لعن الذين كفروا من بني إسرائيل﴾	(٧٨)	٤٦٠
﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه﴾	(٧٩)	٤٦٠
﴿وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى﴾	(٨٣)	٧٠٥
﴿ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين﴾	(٨٧)	٧٣٦
﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب﴾	(٩٠)	١٥٤
﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة﴾	(٩١)	١٠٧

الآية	رقمها	الصفحة
﴿يا أيها الذين آمنوا ليلونكم الله﴾	(٩٤)	٣١١
﴿وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول﴾	(١٠٤)	٨٦٩
﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم﴾	(١٠٥)	٤٦٢ - ٤٦١
		٩٢٥ - ٩٢٤
﴿وإذ علمتكم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل﴾	(١١٠)	٤٦٩
سورة الأنعام		
﴿ولقد استهزئ برسل من قبلك﴾	(١٠)	٥٩٤
﴿وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به﴾	(١٩)	١٠٧٦ - ٨١٨
﴿ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا﴾	(٢٢)	٣٦
﴿ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا﴾	(٢٣)	٣٦
﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾	(٢٨)	٩٨١
﴿قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون﴾	(٣٣)	٤٤٠
﴿ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا﴾	(٣٤)	٦٠١ - ٥٩٤ - ٤٤٠
﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾	(٣٨)	٨٠٩
﴿وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين﴾	(٤٨)	٤١٠
﴿وكذلك فتنا بعضهم ببعض﴾	(٥٣)	٢١٥ - ٢٣
﴿وكذلك نفصل الآيات ولتستبين﴾	(٥٥)	٨٣٩ - ٨١٣
﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾	(٥٩)	١٠٥٣
﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً﴾	(٦٥)	١١٣
﴿قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا﴾	(٧١)	٨٣٣ - ٤٠٠
﴿وكيف أخاف ما أشركتم﴾	(٨١)	٥٧٦
﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾	(٨٢)	٥٧٦
﴿ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾	(٨٨)	٥٧٦ - ١٥٦
﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾	(٩٠)	٥٦٨
﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾	(٩٣)	٩٩٢ - ٩٩١
﴿ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة﴾	(٩٤)	٥٨٦
﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله﴾	(١٠٨)	٥١٣
﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم﴾	(١٠٩)	١٠٥١
﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به﴾	(١١٠)	٧٤٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك﴾	(١١٦)	٩١٨
﴿أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً﴾	(١٢٢)	٨٣٣ - ٤٦٤
﴿وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها﴾	(١٢٣)	٤٣٨
﴿وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى﴾	(١٢٤)	٤٠٩
﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾	(١٢٤)	٥٩٢ - ٤٠٩ - ٢٢٨
﴿يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم﴾	(١٣٠)	٤٢٩
﴿قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل﴾	(١٣٥)	٩٣٤
﴿ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾	(١٥١)	٤٢٩
﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه﴾	(١٥٣)	٨٤٠ - ٨٠٤ - ٨٠٣
﴿ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله﴾	(١٥٣)	٨٠٤ - ٨٠٣
		٨٤٢ - ٨٤٠
﴿فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة﴾	(١٥٧)	٤١٥
﴿أويأتي بعض آيات ربك﴾	(١٥٨)	١٧١
﴿إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم﴾	(١٥٩)	٨٠٧
﴿قل إنني هدايني ربي إلى صراط مستقيم﴾	(١٦١)	٩٣٢
﴿قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي﴾	(١٦٢)	١٠٨٢ - ٥٠٣
﴿لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين﴾	(١٦٣)	١٠٨٢ - ٥٠٣
﴿وهو الذي جعلكم خلائف الأرض﴾	(١٦٥)	٢٩٠
سورة الأعراف		
﴿أنظرني إلى يوم يبعثون﴾	(١٤)	٧٤٠
﴿قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم﴾	(١٦)	٨٤٥
﴿ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم﴾	(١٧)	٨٤٥
﴿قال اخرج منها مذموماً مدحوراً﴾	(١٨)	٨٤٥
﴿قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون﴾	(٢٥)	٩٧٤
﴿يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان﴾	(٢٧)	١٠٧
﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾	(٣١)	٨٢١
﴿قل إنما حرم ربي الفواحش﴾	(٣٣)	١٥٢ - ١٥١
		٤٨٢ - ٤٢٩
﴿ولكل أمة أجل﴾	(٣٤)	١٠٤٩

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة﴾	(٣٤)	١٠٤٩ - ٧٥٤
﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾	(٣٧)	٩٩٣
﴿الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً﴾	(٤٥)	٨٤٥
﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾	(٥٥)	٧٣٦ - ٧٣٤
﴿إنه لا يحب المعتدين﴾	(٥٥)	٧٣٦
﴿ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها﴾	(٥٦)	٧٣٤
﴿إن رحمت الله قريب من المحسنين﴾	(٥٦)	١٠٥١
﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾	(٥٩)	٦٠٨ - ٥٦٨ - ٤٢٤
﴿قال المأ من قومه إنا لنراك في ضلال مبين﴾	(٦٠)	٦١٠ - ٦٠٧
﴿قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول﴾	(٦١)	٦٠٨
﴿أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم﴾	(٦٢)	٦٠٨ - ٥٩٣ - ٤٥٨
﴿أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم﴾	(٦٣)	٦٠٨
﴿والى عاد أخاهم هوداً﴾	(٦٥)	٥٦٨ - ٤٢٤
﴿أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين﴾	(٦٨)	٥٩٣ - ٤٥٨
﴿والى ثمود أخاهم صالحاً﴾	(٧٣)	٥٦٨
﴿فأخذتهم الرجفة فأصبحوا﴾	(٧٨)	٩٤١
﴿فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم﴾	(٧٩)	٥٩٣ - ٤٥٨
﴿لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم﴾	(٧٩)	٥٩٣ - ٤٥٨
﴿والى مدين أخاهم شعيباً﴾	(٨٥)	٥٦٨
﴿ولا تقعدوا بكل صراط توعدون﴾	(٨٦)	٩٣٧
﴿وإن كان طائفة منكم آمنوا﴾	(٨٧)	٩٣٩
﴿قال المأ الذين استكبروا من قومه﴾	(٨٨)	٩٣٩
﴿لنخرجنك يا شعيب والذين﴾	(٨٨)	٩٤١
﴿أولو كنا كارهين﴾	(٨٨)	٩٤٠
﴿قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم﴾	(٨٩)	٩٤٠
﴿فأخذتهم الرجفة فأصبحوا﴾	(٩١)	٩٤١
﴿فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم﴾	(٩٣)	٥٩٣
﴿وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها﴾	(٩٤)	٣١٤
﴿ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة﴾	(٩٥)	٣١٤

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وما وجدنا لأكثرهم من عهد﴾	(١٠٢)	٩١٨
﴿وما تنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا﴾	(١٢٦)	١٠٤٣
﴿فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه﴾	(١٣١)	٣١٨
﴿إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء﴾	(١٥٥)	٢٣
﴿يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر﴾	(١٥٧)	٤١٤
﴿ويضع عنهم إصرهم والأغلال﴾	(١٥٧)	٥٣٩ - ٤١٤
﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً﴾	(١٥٨)	٨١٨ - ٤١٢
﴿وسألهم عن القرية التي كانت حاضرة﴾	(١٦٣)	٤٣٠ - ٣٠٨
﴿وإذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً﴾	(١٦٤)	٤٣٠
﴿فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا﴾	(١٦٥)	٤٣٠
﴿فلما عتوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم﴾	(١٦٦)	٤٣٠
﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾	(١٦٨)	٣١٣ - ٢٨٠
﴿ألست بربكم قالوا بلى﴾	(١٧٢)	٥١٢ - ٢٩٣ - ٢٩٢
﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس﴾	(١٧٩)	٢٩٥
﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾	(١٨٠)	٧٢٤ - ٥٦٧
﴿أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض﴾	(١٨٥)	١٠٥٣
﴿إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم﴾	(١٩٤)	٤٠٠
﴿خذ العفو وأمر بالعرف﴾	(١٩٩)	٥٤٥
﴿واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة﴾	(٢٠٥)	٧٠٤
﴿إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته﴾	(٢٠٦)	٧٠٤

سورة الأنفال

﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت﴾	(٢)	٧١٨ - ٧١٧
﴿وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم﴾	(٧)	٦٥٤
﴿ليحق الحق ويبطل الباطل﴾	(٨)	٦٥٤
﴿إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم﴾	(٩)	٧٧٨ - ٧٧٧ - ٧٧٥
﴿وما جعله الله إلا بشري ولنطمئن به قلوبكم﴾	(١٠)	٧٧٧ - ٧٧٥
﴿إذ يغشيكم النعاس أمنةً منه﴾	(١١)	٧٧٩ - ٧٧٥
﴿إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم﴾	(١٢)	١٠٧٠ - ٧٧٨ - ٧٧٥
﴿ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق﴾	(١٣)	٧٧٩ - ٧٧٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ذلكم فذوقوه وأنّ للكافرين عذاب النار﴾	(١٤)	٧٧٩
﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً﴾	(١٥)	٧١٥ - ٦٦٦
﴿ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال﴾	(١٦)	٦٦٦
﴿وليلبي المؤمنين منه بلاء حسناً﴾	(١٧)	٢٨٣
﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾	(٢٤)	٧٤٥
﴿واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منكم﴾	(٢٥)	١٩٦ - ١٩٧ - ٤٢٥
﴿واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض﴾	(٢٦)	٢٥٨ - ٢٥٩
﴿واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾	(٢٨)	١٤١ - ١٣٣
		١٤٥ - ١٤٦
﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك﴾	(٣٠)	٥٩٦
﴿إنّ الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا﴾	(٣٦)	٤٣٨
﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة﴾	(٣٩)	٢٨ - ٢٥٨ - ٦٥١
﴿فإنّ لله خمساً﴾	(٤١)	٤٧٠ - ٧٩٤
﴿إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى﴾	(٤٢)	٧٧٣
﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا﴾	(٤٥)	٦٦٣ - ٧١٥ - ٧٦٠
﴿إذا لقيتم فئة فاثبتوا﴾	(٤٥)	٦٦٣ - ٧١٥
		٧١٦ - ٧٦٠
﴿واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾	(٤٥)	٦٦٣ - ٧٠٣
		٧١٥ - ٧١٦ - ٧٦٠
﴿وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا﴾	(٤٦)	٦٦٣ - ٧٦٠
﴿ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً﴾	(٤٧)	٦٦٣ - ٧٧٤
﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾	(٥٠)	٩٩٢
﴿ذلك بما قدمت أيديكم﴾	(٥١)	٩٩٢
﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾	(٦٠)	٦٩٢ - ٦٩٣
﴿يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال﴾	(٦٥)	٦٦٥ - ٦٧١
﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً﴾	(٦٦)	٦٦٥ - ٦٦٦
سورة التوبة		
﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين﴾	(٥)	٦٤٤
﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾	(٥)	٥٧١ - ٦٤٤

الآية	رقمها	الصفحة
﴿قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم﴾	(١٤)	٦٥٤
﴿ويذهب غيظ قلوبهم﴾	(١٥)	٦٥٤
﴿أم حسبتم أن تتركوا﴾	(١٦)	٨٧٢-٦٥٧-٣١٠
﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام﴾	(١٩)	٦٨٤
﴿الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله﴾	(٢٠)	٦٨٤
﴿يبيشرهم ربهم برحمة منه ورضوان﴾	(٢١)	٦٨٤
﴿خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم﴾	(٢٢)	٦٨٤
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم﴾	(٢٣)	١٤٨
﴿لقد نصركم الله في موطن كثيرة﴾	(٢٥)	٧٦٩
﴿ثم أنزل الله سكينته على رسوله﴾	(٢٦)	٧٦٩
﴿ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء﴾	(٢٧)	٧٧٠
﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾	(٢٩)	٦٤٥
﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً﴾	(٣١)	٨٦٣ - ١٦١
﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق﴾	(٣٣)	٦٥٣ - ١٥٩
﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾	(٣٦)	٦٤٣
﴿يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا﴾	(٣٨)	٦٧٢
﴿إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً﴾	(٣٩)	٦٧٢
﴿إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا﴾	(٤٠)	٣٥٨
﴿انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا﴾	(٤١)	٦٤٦
﴿ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني﴾	(٤٩)	٣٥
﴿إن تصبك حسنة تسؤهم﴾	(٥٠)	٣٤٩
﴿قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا﴾	(٥١)	٣٤٩
﴿قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين﴾	(٥٢)	٣٤٩
﴿فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم﴾	(٥٥)	١٤٩
﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾	(٦٧)	٧١١ - ٤٥٠
﴿كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة﴾	(٦٩)	١٠٨
﴿وخضتم كالذي خاضوا﴾	(٦٩)	١٠٩
﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾	(٧١)	٤٥٠
﴿يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين﴾	(٧٣)	٧٦٦-٦٣٤-٥٣٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله﴾	(٨١)	٦٧٤
﴿فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً﴾	(٨٢)	٦٧٤
﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً﴾	(٨٤)	١١٤٦
﴿وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا﴾	(٨٦)	٦٧٥
﴿رضوا بأن يكونوا مع الخوالف﴾	(٨٧)	٦٧٥
﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا﴾	(٨٨)	٢٥٣
﴿أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾	(٨٩)	٢٥٣
﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾	(١٠٠)	٧٩١ - ٢٥٣
﴿وصل عليهم﴾	(١٠٣)	١٣٧
﴿وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله﴾	(١٠٥)	٤٨٩
﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم﴾	(١١١)	٦٨٤
﴿التائبون العابدون الحامدون﴾	(١١٢)	٦٨٤
﴿ما كان للنبي والذين آمنوا﴾	(١١٣)	١٠١٤
﴿إن إبراهيم لأواه حليم﴾	(١١٤)	٥٤٥ - ٣٧٠
﴿ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب﴾	(١٢٠)	٣٣٧
﴿ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة﴾	(١٢١)	٣٣٧
﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾	(١٢٢)	٦٤٧ - ٤٦٥
﴿يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم﴾	(١٢٣)	٦٤٣
﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾	(١٢٨)	٦٠٣ - ٥٣٨

سورة يونس

﴿ما من شفيع إلا من بعد إذنه﴾	(٣)	٥٨٦
﴿والله يدعو إلى دار السلام﴾	(٢٥)	٣٩٩
﴿قل من يرزقكم من السماء والأرض﴾	(٣١)	٥٦٦
﴿فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق﴾	(٣٢)	٥٦٦
﴿وادعوا من استطعتم من دون الله﴾	(٣٨)	٣٩٩
﴿واتل عليهم نبأ نوح﴾	(٧١)	٦١١
﴿فإن توليتم فما سألتكم من أجر﴾	(٧٢)	٦١١
﴿فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه﴾	(٨٣)	٣٤
﴿فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة﴾	(٨٥)	٢١٦ - ٣٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون﴾	(٩٠)	٥٧٤
﴿الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾	(٩١)	٥٧٤
﴿وإن يمسسك الله بضرٍ فلا كاشف له﴾	(١٠٧)	٧٢٩
سورة هود		
﴿أكر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت﴾	(١)	٨٨٥
﴿وهو الذي خلق السموات والأرض﴾	(٧)	٢٨٨
﴿وكان عرشه على الماء﴾	(٧)	٦٨٨ - ١٠٣٩
﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزيتها نوف إليهم﴾	(١٥)	٥٠٧
﴿أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار﴾	(١٦)	٥٠٧
﴿ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده﴾	(١٧)	٩٠٨
﴿الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً﴾	(١٩)	٨٤٥
﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾	(٢٥)	٦٠٧
﴿أن لا تعبدوا إلا الله﴾	(٢٦)	٦٠٧
﴿فقال الملاء الذين كفروا من قومه﴾	(٢٧)	٦١٠
﴿ما نراك إلا بشراً مثلنا﴾	(٢٧)	٥٩٤ - ٦١٠
﴿قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾	(٢٨)	٦٠٨
﴿أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾	(٢٨)	٦٠٨ - ٨١٣
﴿قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا﴾	(٣٢)	٦١١
﴿وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك﴾	(٣٦)	٦١٢
﴿ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه﴾	(٣٨)	٦١٠
﴿فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه﴾	(٣٩)	٦١٠
﴿وما آمن معه إلا قليل﴾	(٤٠)	٩١٩
﴿قالوا يا هود ما جئنا بينة﴾	(٥٣)	٥٩٤ - ٥٩٥
﴿إن نقول إلا اعتراك بعض آلهمنا بسوء﴾	(٥٤)	٥٩٥
﴿من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون﴾	(٥٥)	٥٩٥
﴿يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا﴾	(٦٢)	٥٩٥
﴿أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾	(٦٣)	٨١٣
﴿إن إبراهيم لحليم أواه منيب﴾	(٧٥)	٥٤٥
﴿قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك﴾	(٨٧)	٥٩٥ - ٩٣٧

الآية	رقمها	الصفحة
﴿يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا﴾	(٨٧)	٩٣٧ - ٥٩٥
﴿قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾	(٨٨)	٩٣٧ - ٤٩٤
﴿أرأيتم إن كنت على بينة من ربي﴾	(٨٨)	٩٣٧ - ٨١٣ - ٤٩٤
﴿ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي أن يصيبكم﴾	(٨٩)	٩٣٨
﴿واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾	(٩٠)	٩٣٨
﴿قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول﴾	(٩١)	٩٣٨
﴿قال يا قوم أرهطي أعز عليكم من الله﴾	(٩٢)	٩٣٨
﴿ويا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل﴾	(٩٣)	٩٣٩ - ٩٣٨
﴿وأخذت الذين ظلموا لصيحة فأصبحوا﴾	(٩٤)	٩٤١
﴿فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية﴾	(١١٦)	٤١٨
﴿وكلًا نقص عليك من أنباء الرسل﴾	(١٢٠)	٢٢٩
﴿ولله غيب السماوات والأرض﴾	(١٢٣)	٥٦٧

سورة يوسف

﴿إن الشيطان للإنسان عدو مبين﴾	(٥)	٤٢١
﴿إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا﴾	(٨)	٣٧٤
﴿فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه﴾	(١٥)	٣٧٤
﴿فصبر جميل﴾	(١٨)	٣٥٤
﴿وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه﴾	(١٩)	٣٧٥
﴿وشروه بثمن بخس دراهم معدودة﴾	(٢٠)	٣٧٥
﴿أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا﴾	(٢١)	٣٧٥
﴿ولما بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً﴾	(٢٢)	٣٦٩
﴿وراودته التي هو في بيتها عن نفسه﴾	(٢٣)	٣٧٥
﴿ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾	(٢٤)	٣٧٧ - ٣٧٥
﴿إنه من عبادنا المخلصين﴾	(٢٤)	٥٠٣ - ٣٧٥
﴿قد شغفها حباً﴾	(٣٠)	٣٧٦
﴿قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه﴾	(٣٣)	٣٩٩ - ٣٧٨
﴿فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهم﴾	(٣٤)	٣٧٨
﴿ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه﴾	(٣٥)	٥٩٥
﴿إن النفس لأمارة بالسوء﴾	(٥٣)	٤٢١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي﴾	(٥٤)	٣٧٨
﴿قال اجعلني على خزائن الأرض﴾	(٥٥)	٣٧٨
﴿وكذلك مكنا ليوسف في الأرض﴾	(٥٦)	٣٧٨
﴿ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا﴾	(٥٧)	٣٧٩
﴿فصبر جميل﴾	(٨٣)	٣٥٤
﴿وتولى عنهم وقال يا أسفى على يوسف﴾	(٨٤)	٣٥٩
﴿قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله﴾	(٨٦)	٣٥٤
﴿لا يئس من روح الله﴾	(٨٧)	٧٤٢
﴿يا أبتى هذا تأويل رؤياي من قبل﴾	(١٠٠)	٨٧٧
﴿رب قد آتيتني من الملك وعلمتني﴾	(١٠١)	٢٢٢ - ١٠٤٢
﴿وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين﴾	(١٠٣)	٩١٨
﴿قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة﴾	(١٠٨)	٥٧٠ - ٥٦٩ - ٤٦٦
		٨٠٧ - ٨٣٧ - ٩٤٦
﴿لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب﴾	(١١١)	٢٢٩

سورة الزعد

﴿الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض﴾	(٨)	١٠٥٣
﴿وهم يجادلون في الله﴾	(١٣)	٨٩١
﴿له دعوة الحق﴾	(١٤)	٤٠١
﴿أنزل من السماء ماء فسالت﴾	(١٧)	٤٦٧
﴿يدخلون عليهم من كل باب﴾	(٢٣)	١٠٦٨ - ١٠٦٩
﴿سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾	(٢٤)	١٠٦٩
﴿الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله﴾	(٢٨)	٧١٨
﴿ولقد استهزئ برسل من قبلك﴾	(٣٢)	٥٩٤
﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون﴾	(٣٦)	٩٠٩
﴿وكذلك أنزلناه حكماً عربياً﴾	(٣٧)	٩٠٩
﴿ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم﴾	(٣٨)	١٤٩
﴿يمحوا الله ما يشاء ويثبت﴾	(٣٩)	١٠٥٢

الآية	رقمها	الصفحة
سورة إبراهيم		
﴿الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس﴾	(١)	٨٤٠ - ٨٠٠
﴿وما أرسلنا من رسولٍ إلا بلسان قومه﴾	(٤)	٢٩٦
﴿وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم﴾	(٧)	٣٣٢
﴿وقال الذين كفروا لرسلم لنخرجنكم﴾	(١٣)	٥٩٥
﴿وقال الشيطان لما قضي الأمر﴾	(٢٢)	٤٣٧
﴿ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة﴾	(٢٤)	٥٨٨
﴿تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها﴾	(٢٥)	٥٨٨
﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة﴾	(٢٦)	٥٨٨
﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾	(٢٧)	١١٢٦ - ١٠١٣ - ٥٨٨
		١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩
		١١٤٠
﴿الله الذي خلق السموات والأرض﴾	(٣٢)	٢٨٨
﴿وسخر لكم الشمس والقمر دائيين﴾	(٣٣)	٢٨٨
﴿وأتاكم من كل ما سألتموه﴾	(٣٤)	٢٨٨
سورة الحجر		
﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل﴾	(٣)	١٠٢٥
﴿وما أهلكنا من قريةٍ إلا ولها كتاب معلوم﴾	(٤)	١٠٤٩
﴿ما تسبق من أمةٍ أجلها وما يستأخرون﴾	(٥)	١٠٤٩
﴿يا أيها الذي نزل عليه الذكر﴾	(٦)	٥٩٨
﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾	(٩)	٩٢٧ - ٨١٨ - ٧١٤
﴿ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين﴾	(١٠)	٤٣٩
﴿وما يأتيهم من رسولٍ إلا كانوا به يستهزئون﴾	(١١)	٤٢٣
﴿وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق﴾	(٨٥)	٥٥١
﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾	(٨٨)	٥٩٧
﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾	(٩٤)	٧١٣
﴿ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون﴾	(٩٧)	٧١٣
﴿فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين﴾	(٩٨)	٧١٣
﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾	(٩٩)	١٠٠٦ - ١٠٠٥ - ٩٣٥

سورة النحل

﴿وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر﴾	(٩)	٨٠٥ - ٨١٣
﴿الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾	(٢٨)	١٠٦٧
﴿فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها﴾	(٢٩)	١٠٦٧
﴿الذين تتوفاهم الملائكة طيبين﴾	(٣٢)	١٠٦٧
﴿فهل على الرسل إلا البلاغ المبين﴾	(٣٥)	٥٩٢
﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا﴾	(٣٦)	٢٩٨ - ٤١٠ - ٥٦٨
﴿إنما قولنا لشيء﴾	(٤٠)	٧٩٤
﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾	(٤٤)	٨١٢
﴿وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين﴾	(٥١)	٥٦٧
﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها﴾	(٦١)	١٠٥٠
﴿من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً﴾	(٦٦)	٥٠٢
﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم﴾	(٧٨)	٢٩٤
﴿وجعل لكم من الجبال أكنائاً﴾	(٨١)	٧١٠
﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء﴾	(٨٩)	٨٠٩
﴿ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم﴾	(٩٤)	٣٣١
﴿ولنجزي الذين صبروا أجرهم﴾	(٩٦)	٣٣٥
﴿إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا﴾	(٩٩)	٥٧٣
﴿إنما سلطانه على الذين يتولونه﴾	(١٠٠)	٥٧٣
﴿قل نزله روح القدس من ربك بالحق﴾	(١٠٢)	٧١٤
﴿إنما يعلمه بشر﴾	(١٠٣)	٥٩٩
﴿من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره﴾	(١٠٦)	٢٥٥
﴿ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا﴾	(١١٠)	٣٢ - ٢١٤ - ٢٥٦
﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب﴾	(١١٦)	٤٨٣
﴿متاع قليل ولهم عذاب أليم﴾	(١١٧)	٤٨٣
﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً﴾	(١٢٠)	٣٣٢ - ٣٦٩ - ٤٦٩
﴿شاكراً لأنعمه اجتباة وهداه﴾	(١٢١)	٣٣٢ - ٣٦٩
﴿وآتيناه في الدنيا حسنة﴾	(١٢٢)	٣٦٩
﴿ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً﴾	(١٢٣)	٣٦٩ - ٨٦٦

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة﴾	(١٢٥)	٤٥٥
﴿وجادلهم بالتى هي أحسن﴾	(١٢٥)	٤٥٥ - ٨٩١
﴿وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾	(١٢٦)	٤٤٥
﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾	(١٢٧)	٣٥٨ - ٤٤٥

سورة الإسراء

﴿ذرية من حملنا مع نوح إنه كان﴾	(٣)	٦٠٦
﴿إن هذا القرآن يهدي للتى هي أقوم﴾	(٩)	٨٠٠
﴿ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير﴾	(١١)	٥٥٦
﴿من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه﴾	(١٥)	٢٩٦ - ٤٢٩
﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾	(١٥)	٢٩٦ - ٤٢٩
		٨٥٣ - ١٠٧٦
﴿وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً﴾	(١٦)	٤٢٥
﴿وآت ذا القربى حقه والمسكين﴾	(٢٦)	٨٢١
﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك﴾	(٢٩)	٨٢١
﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة﴾	(٣٢)	١٦٢
﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾	(٣٦)	١٥١ - ٢٩٥
		٤٨٤ - ٨٥٧
﴿ولا تمش في الأرض مرحاً﴾	(٣٧)	٥٥٢
﴿وقل لعبادي يقولوا التى هي أحسن﴾	(٥٣)	٥٢٧
﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه﴾	(٥٦)	١٠٣٨
﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم﴾	(٥٧)	١٠٣٨
﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا﴾	(٦١)	١٠٩
﴿قال أرايتك هذا الذى كرمت على﴾	(٦٢)	١٠٩
﴿قال اذهب فمن تبعك منهم﴾	(٦٣)	١١٠
﴿واستفزز من استطعت منهم بصوتك﴾	(٦٤)	١١٠
﴿إن عبادى ليس لك عليهم سلطان﴾	(٦٥)	١١٠
﴿ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم﴾	(٧٠)	٢٨٨
﴿وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك﴾	(٧٣)	٣٠ - ٢٣٠
﴿ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم﴾	(٧٤)	٢٣٠

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِذَا لَأَذْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ﴾	(٧٥)	٢٣٠
﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾	(٧٩)	٤٠٣
﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾	(٨٣)	٣٣٣
﴿فَأَبَى أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا﴾	(٨٩)	٩١٨
﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا﴾	(٩٠)	٥٩٩
﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ﴾	(٩١)	٥٩٩
﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾	(٩٢)	٥٩٩
﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زَخْرَفٍ﴾	(٩٣)	٥٩٩
﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾	(١١٠)	١٠٥١

سورة الكهف

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾	(٧)	٢٨٩ - ٣١٥
﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرْزًا﴾	(٨)	٢٨٩
﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا﴾	(١٠)	٢٤٤
﴿فَضْرِبْنَا عَلَى أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾	(١١)	٢٤٤
﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ﴾	(١٣)	٢٤١
﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾	(١٣)	٢٤١
﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا﴾	(١٤)	٢٤٢ - ٢٤١
﴿رَبَّنَا رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	(١٤)	٢٤٣ - ٢٤١
﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾	(١٥)	٢٤١
﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ﴾	(١٧)	٢٤٥
﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾	(١٨)	٢٤٥
﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا﴾	(٢١)	٢٤٥
﴿وَلَا تَطْعُ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾	(٢٨)	٢١٥ - ٧٢٢
﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾	(٢٨)	٢١٥ - ٧٢٢
﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾	(٤٥)	١١٨
﴿الْمَالِ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾	(٤٦)	١٤٥
﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾	(٥٠)	١٠٨
﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾	(٥٦)	٤١٠
﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾	(٦٥)	٤٦٩

الآية	رقمها	الصفحة
﴿أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا﴾	(١٠٢)	١٨٦
﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾	(١٠٧)	٤٢٤
﴿قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي﴾	(١١٠)	٢٩٨
﴿فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل﴾	(١١٠)	١٠٣٧-٥٠٣-٢٩٨

سورة مريم

﴿إذ نادى ربه نداء خفياً﴾	(٣)	٧٣٤
﴿وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت﴾	(١٥)	١٠٠١
﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها﴾	(١٦)	١٧٧ - ١٧٩
		٤١١ - ١٠٠٣
﴿فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة﴾	(٢٣)	٢٢١ - ٢٢٢
﴿وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً﴾	(٣١)	١٠٠٦
﴿والسلام عليّ يوم ولدت ويوم أموت﴾	(٣٣)	١٠٠٢
﴿وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر﴾	(٣٩)	٩٦٧ - ٩٦٨
﴿إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون﴾	(٤٠)	١٠٤٥
﴿إنه كان مخلصاً وكان رسولاً نبياً﴾	(٥١)	٥٠٣
﴿واذكر في الكتاب إسماعيل﴾	(٥٤)	٣٧٣
﴿ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين﴾	(٨٣)	٥٥٧
﴿فلا تعجل عليهم إنما نعد لهم عداً﴾	(٨٤)	٥٥٧
﴿أن دعوا للرحمن ولداً﴾	(٩١)	٤٠٠

سورة طه

﴿الرحمن على العرش استوى﴾	(٥)	٨٨٧ - ٨٩٨
﴿ولتصنع على عيني﴾	(٣٩)	١٧٧ - ٤٠٩
﴿إذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم﴾	(٤٠)	٢٣٤
﴿وقلت نفساً فنجيناك من الغم﴾	(٤٠)	٥٤ - ٢٣٤
﴿اذهبا إلى فرعون إنه طغى﴾	(٤٣)	٥٣٢
﴿فقلوا له قولاً ليلاً﴾	(٤٤)	٥٣٢ - ٥٣٣
﴿قالا ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا﴾	(٤٥)	٥٣٢
﴿قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى﴾	(٤٦)	٥٣٢ - ٥٣٣
﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم﴾	(٥٥)	٩٧٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿قال موعدكم يوم الزينة﴾	(٥٩)	٨١٣
﴿إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم﴾	(٦٣)	٥٩٥
﴿وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً﴾	(٨٢)	١٠٢٠
﴿يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن﴾	(١٠٩)	٥٨٦
﴿ولا يحيطون به علماً﴾	(١١٠)	٨٩٨
﴿قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو﴾	(١٢٣)	٢٩٦
﴿ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً﴾	(١٢٤)	١١٢٠
﴿لولا أرسلت إلينا رسولاً ففتيع آياتك﴾	(١٣٤)	٤٢٨

سورة الأنبياء

﴿أضغاث أحلام بل افتراه﴾	(٥)	٥٩٩
﴿لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم﴾	(١٠)	٦٧٨
﴿لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾	(١٩)	٧٤١
﴿وما أرسلنا من قبلك من رسولٍ إلا نوحى إليه﴾	(٢٥)	٥٦٨-٤١٠-٢٩٨
﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾	(٢٨)	٥٨٦
﴿وما جعلنا لبشرٍ من قبلك الخلد﴾	(٣٤)	١٠٨٢ - ٥٨
﴿كل نفس ذائقة الموت﴾	(٣٥)	٣١٣-٢٨١-٥٨
﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة﴾	(٣٥)	٥٨ - ٢٦
		٣١٣ - ٢٨١
﴿وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك﴾	(٣٦)	٥٩٩
﴿خلق الإنسان من عجل سأوريكم آياتي﴾	(٣٧)	٥٥٧
﴿قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم﴾	(٦٨)	٣٧٠
﴿قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم﴾	(٦٩)	٣٧٠
﴿وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين﴾	(٧٠)	٣٧٠
﴿ونوحاً إذ نادى من قبل فاستجبنا له﴾	(٧٦)	٦١٢
﴿ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾	(٧٧)	٦١٢
﴿وكلاً آتينا حكماً وعلماً﴾	(٧٩)	٤٦٩
﴿وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر﴾	(٨٣)	٣٨٢ - ٣٨٠
﴿أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين﴾	(٨٣)	٣٨٠ - ٣٥٥
﴿وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمةً من عندنا﴾	(٨٤)	٣٨١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿رحمةٌ من عندنا﴾	(٨٤)	٣٨٢ - ٣٨١
﴿وذكرى للعابدين﴾	(٨٤)	٣٨٣
﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل﴾	(٨٥)	٣٧٣
﴿فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت﴾	(٨٧)	٥٧٥ - ٥٧٤
﴿وزكريا إذ نادى ربه رب لا تدركني فرداً﴾	(٨٩)	٢١٩
﴿فاستجبنا له ووهبنا له يحيى﴾	(٩٠)	٢١٩
﴿حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج﴾	(٩٦)	١٧٣
﴿واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة﴾	(٩٧)	١٧٣
﴿وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين﴾	(١٠٧)	٤١٥
﴿قل إنما يوحى إلي أنما ألهمك إله واحد﴾	(١٠٨)	٧٠١

سورة الحج

﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم﴾	(٣)	٨٩١
﴿يا أيها الناس إن كنتم في ريبٍ من البعث﴾	(٥)	٩٧٢
﴿لنبين لكم﴾	(٥)	٩٧٢ - ٩٧٦
﴿ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى﴾	(٦)	٩٧٢
﴿وأن الساعة آتية لا ريب فيها﴾	(٧)	٩٧٢
﴿ومن الناس من يجادل في الله بغير علم﴾	(٨)	٨٩١ - ٤٥٧
﴿ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله﴾	(٩)	٤٥٧
﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾	(١١)	٣٢٣ - ٣٦
﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾	(٣٠)	٤٣١
﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾	(٣٥)	٧١٧
﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا﴾	(٣٩)	٦٤١ - ٥١٣
﴿الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق﴾	(٤٠)	٦٤١
﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾	(٤٠)	٦٥٦ - ٦٤١
﴿ولينصرن الله من ينصره﴾	(٤٠)	٧٥٩ - ٦٥٦ - ٦٤١
﴿الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة﴾	(٤١)	٧٥٩
﴿أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب﴾	(٤٦)	٨٥٢
﴿وما أرسلنا من قبلك من رسولٍ ولا نبيٍّ إلا إذا تمنى﴾	(٥٢)	١٨٨
﴿ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة﴾	(٥٣)	١٨٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وليعلم الذين أتوا العلم أنه الحق﴾	(٥٤)	١٨٨
﴿لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه﴾	(٦٧)	٩٣٣ - ٤١٣
﴿وادع إلى ربك إنك لعلى هدى مستقيم﴾	(٦٧)	٨٤١ - ٤١٣
		٩٣٤ - ٩٣٣
﴿وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون﴾	(٦٨)	٩٣٣
﴿إن الله سميع بصير﴾	(٧٥)	٥٩٢
﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم﴾	(٧٨)	٦٧٢ - ٦٣١

سورة المؤمنون

﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالةٍ من طين﴾	(١٢)	٩٧٤
﴿ثم جعلناه نطفةً في قرارٍ مكين﴾	(١٣)	٩٧٤
﴿ثم خلقنا النطفة علقةً فخلقنا العلقة مضغة﴾	(١٤)	٩٧٤
﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾	(١٤)	٩٧٦ - ٩٧٤
﴿ثم إنكم بعد ذلك لميتون﴾	(١٥)	٩٧٤
﴿ثم إنكم يوم القيامة تبعثون﴾	(١٦)	٩٧٤
﴿إن هو إلا رجل به جنة فتربصوا به﴾	(٢٥)	٦١٠
﴿ولئن أطعتم بشراً مثلكم﴾	(٣٤)	١٠٤٧
﴿ثم أرسلنا رسلنا تترأ﴾	(٤٤)	٥٩٤ - ٤٠٨
﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً﴾	(٥١)	٩٠٦ - ٤٨٩ - ١٤٠
﴿وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم﴾	(٥٢)	٩٠٦
﴿فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً﴾	(٥٣)	٩٠٦
﴿أيعسبون أنما نمدهم به من مالٍ وبنيين﴾	(٥٥)	١٤٩ - ١٤٣
﴿نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون﴾	(٥٦)	١٤٩ - ١٤٣
﴿إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون﴾	(٥٧)	١٠٣٥ - ٢١٩
﴿والذين هم بآيات ربهم يؤمنون﴾	(٥٨)	١٠٣٦ - ٢١٩
﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾	(٥٩)	١٠٣٦ - ٢١٩
﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة﴾	(٦٠)	١٠٣٦ - ٢١٩
﴿أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾	(٦١)	١٠٣٦ - ٢١٩
﴿وإنك لتدعوهم إلى صراطٍ مستقيم﴾	(٧٣)	٨٤٠

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم﴾	(٧٦)	٣٥٤
﴿ادفع بالتي هي أحسن السيئة﴾	(٩٦)	٥٢٧
﴿وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين﴾	(٩٧)	٩٩٨
﴿وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾	(٩٨)	٩٩٨
﴿حتى إذا جاء أحدهم الموت﴾	(٩٩)	١٠٤٦ - ١٠٠٧
		١١٢٠
﴿لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت كلا﴾	(١٠٠)	١٠٤٦ - ١٠٠٧
		١١٢٠
﴿إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا﴾	(١٠٩)	٢١٥
﴿فأخذتموهم سخرية حتى أنسوكم ذكري﴾	(١١٠)	٢١٥
﴿إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون﴾	(١١١)	٢١٦
﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً﴾	(١١٥)	٢٨٨
سورة النور		
﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون﴾	(٣١)	١٠٢٠
﴿في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه﴾	(٣٦)	٧٠٨ - ٥٨٠ - ١٣٦
﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾	(٣٧)	٧٠٨ - ٥٨٠ - ١٣٦
﴿ليجزئهم الله أحسن ما عملوا﴾	(٣٨)	٧٠٩ - ١٣٦
﴿وإن تطيعوه تهتدوا﴾	(٥٤)	٨٦٦
﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات﴾	(٥٥)	٥٧٧ - ١٦١
		٥٧٩ - ٥٧٨
﴿لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء﴾	(٦٣)	٤٠١
﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم﴾	(٦٣)	٢٢٠
سورة الفرقان		
﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده﴾	(١)	٨١٩
﴿إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم﴾	(٤)	٥٩٩ - ٥٩٥
﴿وقالوا أساطير الأولين اكتتبها﴾	(٥)	٥٩٩ - ٥٩٥
﴿مال هذا الرسول يأكل الطعام﴾	(٧)	٥٩٩
﴿وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم﴾	(٢٠)	٢١٤

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل﴾	(٢١)	٩٩٣
﴿يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ﴾	(٢٢)	٩٩٤ - ٩٩٣
﴿وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء﴾	(٢٣)	٥٠٥
﴿ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني﴾	(٢٧)	٨٤٤
﴿يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً﴾	(٢٧)	٨٤٤
﴿يا ويلتي ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً﴾	(٢٨)	٨٤٤
﴿لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني﴾	(٢٩)	٨٤٤
﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة﴾	(٣٢)	٧١٤
﴿أرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾	(٤٣)	٨٤٧
﴿أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون﴾	(٤٤)	٨٤٧ - ٢٩٥
﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض﴾	(٦٣)	٥٥١ - ٥٤٦
﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا﴾	(٦٧)	٨٢١ - ١٣٦
﴿وإذا مروا باللغو مروا كراماً﴾	(٧٢)	٥٤٦
﴿والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا﴾	(٧٤)	١٤٩

سورة الشعراء

﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون﴾	(٨٨)	١٩٠
﴿إلا من أتى الله بقلب سليم﴾	(٨٩)	١٩٠
﴿فأسقط علينا كسفاً من السماء﴾	(١٨٧)	٩٤١
﴿فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان﴾	(١٨٩)	٩٤١
﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾	(٢١٤)	٥٩٧
﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾	(٢١٥)	٥٥١

سورة النمل

﴿هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر﴾	(٤٠)	٣١٢
﴿قالوا اطيروا بك وبمن معك﴾	(٤٧)	٣١٨
﴿وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم﴾	(٨٢)	١٧٠

سورة القصص

﴿وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً﴾	(١٠)	٧٧٩
-----------------------------	------	-----

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ولما بلغ أشده واستوى آتيناها حكماً﴾	(١٤)	٤٦٩
﴿قال هذا من عمل الشيطان﴾	(١٥)	١٠٧
﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار﴾	(٤١)	٤٣٧
﴿فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون﴾	(٥٠)	٨٤٨
﴿أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا﴾	(٥٤)	٥٤٦
﴿وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه﴾	(٥٥)	٥٤٦
﴿إنك لا تهدي من أحببت﴾	(٥٦)	١٠١٤-٥٦٣-٤٥٣
﴿قل أرأيتم إن جعل الله﴾	(٧٢)	٣٥١
﴿وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة﴾	(٧٧)	١٠٦٦-٨٢١-١٢٢
﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً﴾	(٨٣)	١٠٩٥
﴿لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً﴾	(٨٣)	١٠٩٥ - ٥١٠
﴿وادع إلى ربك ولا تكونن من المشركين﴾	(٨٧)	٤١٤ - ٤١٣
﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾	(٨٨)	١٠٤٥-٩٦٩-١١٣

سورة العنكبوت

﴿الم﴾	(١)	٣٢٢ - ٢١٢
﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً﴾	(٢)	٣٢٢-٢١٢-٢٥
﴿ولقد فتنا الذين من قبلهم﴾	(٣)	٣٢٢-٢١٣-٢١٢-٢٥
﴿من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآتٍ﴾	(٥)	١٠٣٧
﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله﴾	(١٠)	٣٢٣ - ٣٣
﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾	(١٤)	٦٠٧
﴿ألف سنة إلا خمسين عاماً﴾	(١٤)	٩١٩ - ٦٠٧
﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾	(٤٥)	٥١٣
﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن﴾	(٤٦)	٤٥٧
﴿كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون﴾	(٥٧)	١٠٤٤
﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين﴾	(٦٥)	٥٧٤

سورة الزّوم

﴿وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده﴾	(٢٧)	١٠٣٩ - ٤٥
﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله﴾	(٣٠)	٢٩١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فطرت الله التي فطر الناس عليها﴾	(٣٠)	٢٩١ - ٢٩٢
﴿منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة﴾	(٣١)	١١٢ - ٥٨٠ - ٩٠٨
﴿من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً﴾	(٣٢)	١١٢ - ٥٨٠
		٩٠٨ - ٩١١
﴿وإذا أذقنا الناس رحمةً فرحوا بها﴾	(٣٦)	٣١٩
﴿فلا يربوا﴾	(٣٩)	٤٨٦
﴿ظهر الفساد في البر والبحر﴾	(٤١)	٣١٩
﴿وكان حقاً علينا نصر المؤمنين﴾	(٤٧)	٧٥٧

سورة لقمان

﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة﴾	(١٢)	٥٧٦
﴿وإذا قال لقمان لابنه وهو يعظه﴾	(١٣)	١٥٦ - ٤٥٦
﴿إن الشرك لظلم عظيم﴾	(١٣)	٥٧٧ - ٥٧٦
﴿يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف﴾	(١٧)	٤٤٤
﴿ولا تصعر خدك للناس﴾	(١٨)	٥٥٢
﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله﴾	(٢١)	٤٣٧
﴿إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث﴾	(٣٤)	١٠٥٣

سورة السجدة

﴿وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا لما صبروا﴾	(٢٤)	٢٧٠ - ٣٦٢
--	------	-----------

سورة الأحزاب

﴿ادعوهم لأبائهم﴾	(٥)	٤٠٠
﴿قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت﴾	(١٦)	٦٦٨ - ١٠٤٦
﴿أشحّة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتمهم﴾	(١٩)	٩٩٧
﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾	(٢١)	٣٦٨ - ١٠٣٧
﴿ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا﴾	(٢٢)	٩٠٧
﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾	(٢٣)	٧٨٢ - ٩٤٤
﴿ليجزى الله الصادقين بصدقهم﴾	(٢٤)	٩٤٤ - ٩٤٥
﴿وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية﴾	(٣٣)	١٢٤
﴿والذاكرين الله كثيراً والذاكرات﴾	(٣٥)	٧٠٣

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾	(٣٧)	٨١٥
﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾	(٣٨)	٧٢ - ١٠٥١
﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ﴾	(٣٩)	٥٩٢
﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾	(٤٠)	٤١١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾	(٤١)	٧٠٣ - ٧٠٧
﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾	(٤٢)	٧٠٣
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا﴾	(٤٥)	٤١٣
﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾	(٤٦)	٤١٣
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزَوِّجَكُم بِبَنَاتِكُمْ﴾	(٥٩)	١٢٦
﴿يُذِنُ لِي فِيهِمْ مِنْ جَلَائِبِهِمْ﴾	(٥٩)	١٢٦
﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾	(٦٠)	١٨٩
﴿يَوْمَ تَقْلُبُ أَوْجُهُهُمْ فِي النَّارِ﴾	(٦٦)	٨٤٥ - ٨٦٩
﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا﴾	(٦٧)	٨٤٥ - ٨٦٩
﴿رَبَّنَا آتِهِمْ ضَعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾	(٦٨)	٨٤٥ - ٨٦٩

سورة سبا

﴿وِيرَى الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾	(٦)	٨٤٠
﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِي الشُّكُورُ﴾	(١٣)	٩١٨ - ٩١٩
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾	(٢٨)	٤١٣ - ٨١٩
﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعْزِينَ﴾	(٣٥)	١٤٩
﴿نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعْزِينَ﴾	(٣٥)	١٤٣ - ١٤٩
﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَسِّطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾	(٣٦)	١٤٩
﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ﴾	(٣٧)	١٤٩

سورة فاطر

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	(١)	٢٩٢
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾	(٣)	٣٣٣
﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ﴾	(٢)	٧٢٩
﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾	(٦)	١٠٧ - ٤٣٧ - ٦٣٤
﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾	(١٠)	٨٩٨
﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ﴾	(١٤)	٤٠٠

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾	(٢٨)	٤٧٠
﴿والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم﴾	(٣٦)	١٠٧٣
﴿وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا﴾	(٣٧)	١٠٧٣ - ١٣٦
		١٠٧٦ - ١٠٧٤
﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا﴾	(٤٥)	١٠٥٠

سورة يس

﴿يس﴾	(١)	٩٣٣
﴿والقرآن الحكيم﴾	(٢)	٩٣٣
﴿إنك لمن المرسلين﴾	(٣)	٩٣٣
﴿على صراطٍ مستقيم﴾	(٤)	٩٣٣
﴿تنزيل العزيز الرحيم﴾	(٥)	٩٣٣
﴿لتنذر قوماً ما أنذر آباؤهم فهم غافلون﴾	(٦)	٩٣٣
﴿يا ليت قومي يعلمون﴾	(٢٦)	٩٢٩
﴿بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين﴾	(٢٧)	٩٢٩
﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾	(٦٩)	١٠٧٦
﴿لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين﴾	(٧٠)	١٠٧٦

سورة الصافات

﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾	(٧٧)	٦١٢
﴿وتركنا عليه في الآخرين﴾	(٧٨)	٦١٢
﴿سلام على نوح في العالمين﴾	(٧٩)	٦١٢
﴿إنا كذلك نجزي المحسنين﴾	(٨٠)	٦١٢
﴿إنه من عبادنا المؤمنين﴾	(٨١)	٦١٢
﴿ثم أغرقنا الآخرين﴾	(٨٢)	٦١٢
﴿وإن من شيعته لإبراهيم﴾	(٨٣)	٣٧٠
﴿إذ جاء ربه بقلب سليم﴾	(٨٤)	٣٧٠
﴿وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين﴾	(٩٩)	٣٧١
﴿رب هب لي من الصالحين﴾	(١٠٠)	٣٧١
﴿فبشرناه بغلام حليم﴾	(١٠١)	٥٤٥ - ٣٧١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى﴾	(١٠٢)	٣٧٢ - ٣٧١
﴿فلما أسلما وتله للجبين﴾	(١٠٣)	٣٧٠
﴿ونادينا أن يا إبراهيم﴾	(١٠٤)	٣٧١
﴿قد صدقت الرؤيا﴾	(١٠٥)	٣٧١
﴿إنّ هذا لهو البلاء المبين﴾	(١٠٦)	٣٧١
﴿وفديناه بذبح عظيم﴾	(١٠٧)	٣٧١
﴿وتركنا عليه في الآخرين﴾	(١٠٨)	٣٧١
﴿سلام على إبراهيم﴾	(١٠٩)	٣٧١
﴿كذلك نجزي المحسنين﴾	(١١٠)	٣٧١
﴿إنه من عبادنا المؤمنين﴾	(١١١)	٣٧١
﴿ويشربناه بإسحاق نبياً من الصالحين﴾	(١١٢)	٣٧١
﴿وباركنا عليه وعلى إسحاق﴾	(١١٣)	٣٧١
﴿فإنكم وما تعبدون﴾	(١٦١)	٣١
﴿ما أنتم عليه بفاتنين﴾	(١٦٢)	٣١
﴿إلا من هو صال الجحيم﴾	(١٦٣)	٣١
﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين﴾	(١٧١)	٦٨٨ - ٦٥٣
١٠٣٩ - ١٠١٠ - ٧٥٧		
﴿إنهم لهم المنصورون﴾	(١٧٢)	٧٥٧
﴿وإن جندنا لهم الغالبون﴾	(١٧٣)	٧٥٧

سورة ص

﴿هذا ساحر كذاب﴾	(٤)	٥٩٩
﴿وانطلق الملاً منهم أن امشوا واصبروا﴾	(٦)	٤٣٨
﴿جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب﴾	(١١)	٩٠٧
﴿كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون﴾	(١٢)	٩٠٧
﴿وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة﴾	(١٣)	٩٠٧
﴿إن كل إلا كذب الرسل فحق عقاب﴾	(١٤)	٩٠٧
﴿اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود﴾	(١٧)	٢٣٧
﴿وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب﴾	(٢١)	٢٣٦
﴿إذ دخلوا على داود ففزع منهم﴾	(٢٢)	٢٣٦

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِنْ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً﴾	(٢٣)	٢٣٦
﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ﴾	(٢٤)	٢٣٦
﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ﴾	(٢٤)	٩١٩ - ٢٣٦
﴿وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾	(٢٤)	٩١٩ - ٢٣٦ - ١٦٨
﴿وُظِنَ دَاوُدَ أَنَّمَا فَتْنَاهُ فَاسْتَغْفِرَ رَبَّهُ﴾	(٢٤)	٢٣٨ - ٢٣٦
﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ﴾	(٢٥)	٢٣٨ - ٢٣٧ - ٢٣٦
﴿وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾	(٢٥)	٢٣٦
﴿يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾	(٢٦)	٨٤٨ - ٢٣٧
﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ﴾	(٣٠)	٦٠٤
﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ﴾	(٣٤)	٢٣٩
﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا﴾	(٣٥)	٢٣٩
﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رِخَاءً حَيْثُ أَصَابُ﴾	(٣٦)	٢٣٩
﴿وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ﴾	(٣٧)	٢٣٩
﴿وَأَخْرَيْنَ مَقْرِنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾	(٣٨)	٢٣٩
﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾	(٣٩)	٢٤٠
﴿وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾	(٤٠)	٢٤٠
﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾	(٤١)	٣٧٩
﴿أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنَصْبٍ وَعَذَابٍ﴾	(٤١)	٣٨١ - ٣٧٩
﴿أَرَكُضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْتَسلُ بَارِدٍ وَشَرَابٍ﴾	(٤٢)	٣٨٣ - ٣٨١
﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ﴾	(٤٣)	٣٨١
﴿رَحْمَةً مِنَّا وَذَكَرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾	(٤٣)	٣٨٢
﴿وَذَكَرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾	(٤٣)	٣٨٣
﴿وَاخْذُ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ﴾	(٤٤)	٣٨٤
﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾	(٤٤)	٣٨٤ - ٣٨١
﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ﴾	(٤٦)	٥٠٣
﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِينَهم أَجْمَعِينَ﴾	(٨٢)	٥٧٤
﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾	(٨٣)	٥٧٤
﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾	(٨٦)	٤٨٦

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الزمر		
﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله﴾	(٢)	٥٠٣
﴿ألا لله الدين الخالص﴾	(٣)	٥٠٣
﴿أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً﴾	(٩)	١٠٣٨ - ٤٧٠
﴿قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾	(٩)	١٠٣٨ - ٤٧٠
﴿إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾	(١٠)	٤٤١ - ٣٣٥
﴿قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين﴾	(١١)	٥٠٣
﴿قل الله أعبد مخلصاً له ديني﴾	(١٤)	٥٠٣
﴿فاعبدوا ما شئتم من دونه﴾	(١٥)	٥٠٣
﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً فسلكه ينابيع﴾	(٢١)	٩٧٤
﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام﴾	(٢٢)	٧١٩
﴿الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني﴾	(٢٣)	٨٨٥ - ٧١٩
﴿إنك ميت وإنهم ميتون﴾	(٣٠)	١٠٨٢ - ١٠٤٧ - ٥٨
﴿ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون﴾	(٣١)	١٠٨٢ - ١٠٤٧ - ٥٨
﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾	(٤٢)	٩٧٦ - ٩٧٥
﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾	(٤٤)	٥٨٦
﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم﴾	(٥٣)	١٠٢٣
﴿وأنيبوا إلى ربكم وأسلموا له﴾	(٥٤)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم﴾	(٥٥)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت﴾	(٥٦)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين﴾	(٥٧)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة﴾	(٥٨)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها﴾	(٥٩)	١٠٥٤ - ١٠٢٣
﴿ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك﴾	(٦٥)	٥٧٦ - ١٥٦
سورة غافر		
﴿ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا﴾	(٤)	٨٩١
﴿وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق﴾	(٥)	٨٩١
﴿ويستغفرون للذين آمنوا﴾	(٧)	٢٣٨
﴿قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين﴾	(١١)	٩٦٩

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون﴾	(١٤)	٧٣٦
﴿وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه﴾	(٢٦)	٦١٣
﴿إني أخاف أن يبدل دينكم﴾	(٢٦)	٨٧٤ - ٦١٣
﴿وقال موسى إني عدت بريي وربكم﴾	(٢٧)	٦١٤
﴿أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله﴾	(٢٨)	٦١٥ - ٦١٤
﴿وإن يك كاذباً فعليه كذبه﴾	(٢٨)	٦١٥
﴿يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض﴾	(٢٩)	٦١٦
﴿ما أرىكم إلا ما أرى﴾	(٢٩)	٦١٦
﴿وقال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم﴾	(٣٠)	٦١٧
﴿مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود﴾	(٣١)	٦١٧
﴿ويا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد﴾	(٣٢)	٦١٧
﴿يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم﴾	(٣٣)	٦١٧
﴿الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان﴾	(٣٥)	٨٩١
﴿وقال الذي آمن يا قوم اتبعون أهدكم﴾	(٣٨)	٦١٨
﴿يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع﴾	(٣٩)	٦١٨
﴿من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها﴾	(٤٠)	٦١٨
﴿ويا قوم ما لي أدعوكم إلى النجاة﴾	(٤١)	٦١٨
﴿تدعونني لأكفر بالله وأشرك به﴾	(٤٢)	٦١٨
﴿لا جرم أنما تدعونني إليه ليس له دعوة﴾	(٤٣)	٦١٩
﴿فستذكرون ما أقول لكم﴾	(٤٤)	٦١٩
﴿فوقاه الله سيئات ما مكروا﴾	(٤٥)	١١٢١ - ٦١٩
﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً﴾	(٤٦)	١١٢١ - ٦١٩
﴿إننا لننصر رسلنا والذين آمنوا﴾	(٥١)	٧٥٨
﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾	(٦٠)	٧٢٧ - ٧٢٦ - ٤٩٦
﴿هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة﴾	(٦٧)	٩٧٣
﴿هو الذي يحيي ويميت فإذا قضى أمراً﴾	(٦٨)	٩٧٣

سورة فصلت

﴿وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى﴾	(١٧)	٢٩٦
﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا﴾	(٣٠)	١٠٦٧ - ٨٣٤

الآية	رقمها	الصفحة
﴿نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾	(٣١)	١٠٦٧ - ١٠٦٨
﴿نزلاً من غفور رحيم﴾	(٣٢)	١٠٦٧ - ١٠٦٨
﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله﴾	(٣٣)	٤٩٧ - ٤٤٨ - ٤٠٦
﴿ولا تستوي الحسنة ولا السيئة﴾	(٣٤)	٥٤٦ - ٥٢٧
﴿ادفع بالتّي هي أحسن﴾	(٣٤)	٦٤٠ - ٥٤٨ - ٥٢٧
﴿وما يلقاها إلا الذين صبروا﴾	(٣٥)	٥٤٧ - ٥٢٧
﴿وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه﴾	(٥١)	٣٣٣
سورة الشورى		
﴿وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله﴾	(١٠)	٩٤٨
﴿ليس كمثله شيء﴾	(١١)	٨٩٨
﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً﴾	(١٣)	٩٠٦ - ٤١٠
﴿فلذلك فادع واستقم كما أمرت﴾	(١٥)	٦٠٢
﴿أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين﴾	(٢١)	٨٦٢ - ١٦١
﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم﴾	(٣٠)	٣١٩
﴿ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم﴾	(٣٥)	٨٩١
﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾	(٥٢)	٩٣٥ - ٤٥٣
﴿وإنك لتهدى إلى صراطٍ مستقيم﴾	(٥٢)	٥٦٣ - ٤٥٣
﴿صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض﴾	(٥٣)	٩٣٥ - ٨٤١
سورة الزخرف		
﴿بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة﴾	(٢٢)	٨٦٩
﴿وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال﴾	(٢٣)	٨٦٩ - ٦١٠
﴿لولا نزل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين﴾	(٣١)	٢١٥
﴿أهم يقسمون رحمة ربك﴾	(٣٢)	٢١٥
﴿فاستمسك بالذي أوحى إليك﴾	(٤٣)	٩٣٢
﴿ما ضربوه لك إلا جدلاً﴾	(٥٨)	٨٩٢
﴿وإنه لعلم للساعة فلا تمترن بها﴾	(٦١)	١٧٢
﴿وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون﴾	(٧٢)	٤٩٠

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الدخان		
﴿فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾	(١٠)	١٧٠
﴿يغشى الناس هذا عذاب أليم﴾	(١١)	١٧٠
﴿ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون﴾	(١٢)	٤٨٦
سورة الجاثية		
﴿قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون﴾	(١٤)	٦٤٠
﴿ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها﴾	(١٨)	٨٤٩-٨٤٨-٨١٣
﴿إنهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً﴾	(١٩)	٨٤٨
﴿هذا بصائر للناس وهدى ورحمة﴾	(٢٠)	٤١٥
﴿أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله﴾	(٢٣)	٨٤٨ - ٤٢١
سورة الأحقاف		
﴿لو كان خيراً ما سبقونا إليه﴾	(١١)	٢١٥
﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا﴾	(١٣)	٨٣٤
﴿حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة﴾	(١٥)	١٠٧٤
﴿فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل﴾	(٣٥)	٦٠١ - ٥٥٨
سورة محمد		
﴿فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب﴾	(٤)	٦٥٧ - ٣١٠
﴿ولو يشاء الله لانتصر منهم﴾	(٤)	٦٥٧ - ٣١٠
﴿يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم﴾	(٧)	٧٥٩
﴿والذين كفروا يتمتعون ويأكلون﴾	(١٢)	١٤٢
﴿ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة﴾	(٢٠)	٩٩٨
﴿طاعة وقول معروف﴾	(٢١)	٩٩٨
﴿إن الذين ارتدوا على أدبارهم﴾	(٢٥)	٩٩٢
﴿ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله﴾	(٢٦)	٩٩٣
﴿فكيف إذا توفتهم الملائكة﴾	(٢٧)	٩٩٣
﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم﴾	(٣١)	٦٥٧ - ٣١٠
﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون﴾	(٣٥)	٦٦٩

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفتح		
﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾	(١)	٢٣٧
﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾	(٢)	٢٣٧
﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾	(١٥)	٣٨٢ - ٣٨١
		١٠٣٩ - ١٠٣٢
﴿إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾	(١٨)	٨٥٨
﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾	(١٨)	١٩٠
﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾	(٢٩)	٢٥٣ - ٥٥١ - ٨٦٧
سورة الحجرات		
﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾	(٩)	٨٢ - ٨٧
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾	(١٠)	٩٠٤
سورة ق		
﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾	(٥)	٨٧٥
﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾	(١٩)	٩٨٦ - ٩٨٨
سورة الذاريات		
﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾	(١٣)	٣٣
﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾	(١٤)	٣٣
﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾	(٣٥)	٩١٩
﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾	(٣٦)	٩١٩
﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا﴾	(٥٢)	٤٣٩
﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾	(٥٣)	٤٣٩
﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾	(٥٦)	١٥٦ - ٢٩٨
		٤٠٧ - ٤٢٣ - ٦٥١
﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾	(٥٧)	١٥٦
﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾	(٥٨)	١٥٦ - ٤٤٢
سورة الطّور		
﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلَانَا مُشْفِقِينَ﴾	(٢٦)	٩٨١
﴿فَذَكَرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ﴾	(٢٩)	٥٩٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وإن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك﴾	(٤٧)	١١٢١
سورة النجم		
﴿والنجم إذا هوى﴾	(١)	٨٤٨
﴿ما ضل صاحبكم وما غوى﴾	(٢)	٨٤٨
﴿وما ينطق عن الهوى﴾	(٣)	٨٤٨ - ٤٩
﴿إن هو إلا وحي يوحى﴾	(٤)	٨٤٨ - ٤٩
﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾	(١٣)	٨١٦ - ٦٠٥
﴿وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم﴾	(٢٦)	٥٨٦
﴿وإبراهيم الذي وفى﴾	(٣٧)	٣٧٠
سورة القمر		
﴿فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر﴾	(٦)	٤٠٠
سورة الرحمن		
﴿كل من عليها فان﴾	(٢٦)	١٠٤٤ - ٩٦٩
﴿ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام﴾	(٢٧)	١٠٤٤ - ٩٦٩
سورة الواقعة		
﴿نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين﴾	(٦٠)	١٠٤٤
﴿فلولا إن كنتم غير مدينين﴾	(٨٦)	٩٧٧
﴿ترجعونها إن كنتم صادقين﴾	(٨٧)	٩٧٧
﴿فأما إن كان من المقربين﴾	(٨٨)	١١٢٢
﴿فروح وريحان وجنة نعيم﴾	(٨٩)	١١٢٢
سورة الحديد		
﴿ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى﴾	(١٤)	٢٩
﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم﴾	(١٦)	٧١٩
﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة﴾	(٢٠)	١٠٦١ - ١١٨
﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة﴾	(٢١)	٥٦٢ - ٢١٨
﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب﴾	(٢٢)	٣٤٦
﴿لكيلا تأسوا على ما فاتكم﴾	(٢٣)	٣٤٦

الآية	رقمها	الصفحة
سورة المجادلة		
﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم﴾	(١١)	٤٧٠
﴿استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله﴾	(١٩)	٧١٢
﴿كتب الله لأغلبن أنا ورسلي﴾	(٢١)	٧٥٧
﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون﴾	(٢٢)	١٤٧ - ١٤٨
		٩٠٣ - ٩٠٤
سورة الحشر		
﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾	(٧)	٨٠١ - ١١٢٦
﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم﴾	(١٩)	٧٠٩
سورة الممتحنة		
﴿ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا﴾	(٥)	٢١٦
سورة الصف		
﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون﴾	(٢)	٤٩٤
﴿كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾	(٣)	٤٩٤
﴿يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة﴾	(١٠)	٦٨٥
﴿تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله﴾	(١١)	٦٨٥
﴿يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات﴾	(١٢)	٦٨٦
﴿وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب﴾	(١٣)	٦٨٦
سورة الجمعة		
﴿قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم﴾	(٨)	١٠٤٦
﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض﴾	(١٠)	٤٧٩
سورة المنافقون		
﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم﴾	(٩)	٧٠٨ - ٧٠٧ - ١٣٦
﴿وأنفقوا من ما رزقناكم﴾	(١٠)	١٠٠٧ - ١٠٥١
﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾	(١١)	١٠٠٧ - ١٠٥١
سورة التغابن		
﴿هو الذي خلقكم فمنكم كافر﴾	(٢)	٢٩٣
﴿ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله﴾	(١١)	٣٤٧

الآية	رقمها	الصفحة
﴿يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم﴾	(١٤)	١٢٤ - ١٤٨
﴿إنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾	(١٥)	١٣٣
﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾	(١٦)	٦٧٢ - ١٠٠٤
سورة الطلاق		
﴿الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن﴾	(١٢)	٤٢٣
سورة التحريم		
﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبةً نصوحاً﴾	(٨)	١٠٢٠
﴿يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين﴾	(٩)	٦٣٤ - ٧٦٦
سورة الملك		
﴿تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير﴾	(١)	٢٨٩
﴿الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم﴾	(٢)	٢٨٩ - ٥٠٣
﴿ليبلوكم أيكم أحسن عملاً﴾	(٢)	٩٦٧ - ٩٧٧
﴿تكاد تميز من الغيظ﴾	(٨)	٤٢٩ - ١٠٧٦
﴿قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا﴾	(٩)	٤٢٩ - ١٠٧٦
﴿وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل﴾	(١٠)	٢٩٥
﴿فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير﴾	(١١)	٢٩٥
﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾	(١٤)	٥١٢
﴿أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى﴾	(٢٢)	٨٣٢
﴿قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع﴾	(٢٣)	٢٩٤
سورة القلم		
﴿وانك لعلى خلق عظيم﴾	(٤)	٥٣٦
﴿فستبصر ويبصرون﴾	(٥)	٣٧
﴿بأيكم المفتون﴾	(٦)	٣٧
سورة المعارج		
﴿كلا إنها لظى﴾	(١٥)	٤٠٢
﴿نزاعة للشوى﴾	(١٦)	٤٠٢
﴿تدعوا من أدبر وتولى﴾	(١٧)	٤٠٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِن الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً﴾	(١٩)	٣٥٦
﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً﴾	(٢٠)	٣٥٦
﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً﴾	(٢١)	٣٥٦
﴿إِلَّا الْمَصْلِينَ﴾	(٢٢)	٣٥٦

سورة نوح

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ﴾	(١)	١٨٢ - ١٧٦
﴿قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾	(٢)	٦٠٧
﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ﴾	(٣)	٦٠٧
﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخِرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ﴾	(٤)	٦٠٨
﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَنَهَاراً﴾	(٥)	٦٠٧
﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَاراً﴾	(٦)	٦٠٧
﴿وَإِنِّي كَلِمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ﴾	(٧)	٦١١
﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَاراً﴾	(٨)	٦٠٧
﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً﴾	(٩)	٦٠٧
﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً﴾	(١٠)	٦٠٨
﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً﴾	(١١)	٦٠٨
﴿وَيُمَدِّدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ﴾	(١٢)	٦٠٨
﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقاً﴾	(١٥)	٦٠٩
﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجاً﴾	(١٦)	٦٠٩
﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً﴾	(١٧)	٩٧٥ - ٦٠٩
﴿ثُمَّ يَعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجاً﴾	(١٨)	٩٧٥ - ٦٠٩
﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بَسَاطَةً﴾	(١٩)	٦٠٩
﴿لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سَبِيلًا فُجَاجاً﴾	(٢٠)	٦٠٩
﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾	(٢١)	٦١١
﴿وَمَكَرُوا مَكْراً كِبَاراً﴾	(٢٢)	٦١١
﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدّاً﴾	(٢٣)	٦١١
﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالاً﴾	(٢٤)	٦١١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين﴾	(٢٦)	٦١٢
﴿إنك إن تذرهم يضلوا عبادك﴾	(٢٧)	٦١٢
سورة المزمل		
﴿واهجروهم هجراً جميلاً﴾	(١٠)	٦٤٠
سورة المدثر		
﴿يا أيها المدثر﴾	(١)	٥٩٧ - ٤٤٦
﴿قم فأنذر﴾	(٢)	٥٩٧ - ٤٤٦
﴿وربك فكبر﴾	(٣)	٤٤٦
﴿وثيابك فطهر﴾	(٤)	٤٤٦
﴿والرجز فاهجر﴾	(٥)	٤٤٦
﴿ولا تمنن تستكثر﴾	(٦)	٤٤٦
﴿ولربك فاصبر﴾	(٧)	٤٤٦
﴿ما سلككم في سقر﴾	(٤٢)	١٠٠٧
﴿قالوا لم نك من المصلين﴾	(٤٣)	١٠٠٧
﴿ولم نك نطعم المسكين﴾	(٤٤)	١٠٠٧
﴿وكنا نخوض مع الخائضين﴾	(٤٥)	١٠٠٧
﴿وكنا نكذب بيوم الدين﴾	(٤٦)	١٠٠٧
﴿حتى أتانا اليقين﴾	(٤٧)	١٠٠٧ - ١٠٠٥
﴿فما تنفعهم شفاعة الشافعين﴾	(٤٨)	١٠٠٧ - ٥٨٦
سورة القيامة		
﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾	(٢٢)	٩٢٣ - ٨٧
﴿إلى ربها ناظرة﴾	(٢٣)	٩٢٣ - ٨٧
﴿كلا إذا بلغت التراقي﴾	(٢٦)	٩٨٤
﴿وقيل من راق﴾	(٢٧)	٩٨٤
﴿وظن أنه الفراق﴾	(٢٨)	٩٨٤
﴿والنفث الساق بالساق﴾	(٢٩)	٩٨٦ - ٩٨٥ - ٩٨٤
﴿إلى ربك يومئذ المساق﴾	(٣٠)	٩٨٦ - ٩٨٤
﴿أيحسب الإنسان أن يترك سدى﴾	(٣٦)	٢٨٨

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الإنسان		
﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر﴾	(١)	٢٩٠
﴿إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه﴾	(٢)	٢٩٧-٢٩٤-٢٩٠
﴿إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً﴾	(٣)	٢٩٧ - ٢٩٠
سورة النازعات		
﴿والنازعات غرقاً﴾	(١)	٩٩٥
﴿والناشطات نشطاً﴾	(٢)	٩٩٥
﴿فقل هل لك إلى أن تزكى﴾	(١٨)	٥٣٢
﴿وأهديك إلى ربك فتحشى﴾	(١٩)	٥٣٢
﴿وأما من خاف مقام ربه﴾	(٤٠)	٨٤٧
﴿فإن الجنة هي المأوى﴾	(٤١)	٨٤٧
سورة عبس		
﴿قتل الإنسان ما أكفره﴾	(١٧)	٢٤٧
﴿ثم أماته فأقبره﴾	(٢١)	١١٠٥
سورة التكويم		
﴿وإذا العشار عطلت﴾	(٤)	٣٩٠
سورة الانشقاق		
﴿فسوف يدعو ثوراً﴾	(١١)	٤٠٢
سورة البروج		
﴿قتل أصحاب الأخدود﴾	(٤)	٢٤٦
﴿النار ذات الوقود﴾	(٥)	٢٤٦
﴿إذ هم عليها قعود﴾	(٦)	٢٤٦
﴿وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود﴾	(٧)	٢٤٦
﴿وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد﴾	(٨)	٢٤٦
﴿الذي له ملك السموات والأرض﴾	(٩)	٢٤٦
﴿إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات﴾	(١٠)	٢٥٢-٢٤٦-٣٣-٢٣
﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾	(١١)	٢٥٢
﴿بل هو قرآن مجيد﴾	(٢١)	١٠٣٩
﴿في لوح محفوظ﴾	(٢٢)	١٠٣٩

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الطارق		
﴿فلينظر الإنسان مم خلق﴾	(٥)	٩٧٣
﴿خلق من ماء دافق﴾	(٦)	٩٧٣
﴿يخرج من بين الصلب والترائب﴾	(٧)	٩٧٣
سورة الأعلى		
﴿ونيسرك ليسرى﴾	(٨)	٨٢٠
﴿فذكر إن نفع الذكرى﴾	(٩)	٤٧٥
سورة الغاشية		
﴿لست عليهم بمصيطر﴾	(٢٢)	٦٤٠
سورة الفجر		
﴿فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه﴾	(١٥)	٣١٤
﴿وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه﴾	(١٦)	٣١٤
﴿وتحبون المال حباً جماً﴾	(٢٠)	١٣٥
﴿يا أيها النفس المطمئنة﴾	(٢٧)	١٠٦٩
﴿ارجعي إلى ربك راضية مرضية﴾	(٢٨)	١٠٦٩ - ٩٨١
﴿فادخلي في عبادي﴾	(٢٩)	١٠٦٩ - ٩٨١
﴿وادخلي جنتي﴾	(٣٠)	١٠٦٩ - ٩٨١
سورة البلد		
﴿وهديناه النجدين﴾	(١٠)	٢٩٧
سورة الضحى		
﴿ألم يجدك يتيماً فأوى﴾	(٦)	٤٠٩
﴿ووجدك ضالاً فهدى﴾	(٧)	٤٠٩
﴿ووجدك عائلاً فأغنى﴾	(٨)	٤٠٩
﴿وأما بنعمة ربك فحدث﴾	(١١)	٣٣٢
سورة العلق		
﴿اقرأ﴾	(١)	٤٤٦
﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾	(١)	٥٩٧ - ٤٧٠ - ٤٦٩
﴿خلق الإنسان من علق﴾	(٢)	٤٦٩

الآية	رقمها	الصفحة
﴿اقرأ وربك الأكرم﴾	(٣)	٤٦٩
﴿الذي علم بالقلم﴾	(٤)	٤٦٩
﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾	(٥)	٤٦٩
﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾	(١٤)	٣٨

سورة البينة

﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾	(٥)	٧٠١ - ٥٠٣
--	-----	-----------

سورة العاديات

﴿إن الإنسان لربّه لكوند﴾	(٦)	١٣٥
﴿وإنه على ذلك لشهيد﴾	(٧)	١٣٥
﴿وإنه لحب الخير لشديد﴾	(٨)	١٣٥

سورة التكاثر

﴿ألهاكم التكاثر﴾	(١)	١١٢٢ - ١١٢١ - ١٠٦٠
﴿حتى زرتم المقابر﴾	(٢)	١١٢٢ - ١١٢١ - ١٠٦٠
﴿كلا سوف تعلمون﴾	(٣)	١١٢١ - ١٠٦٠
﴿ثم كلا سوف تعلمون﴾	(٤)	١١٢١ - ١٠٦٠

سورة العصر

﴿والعصر﴾	(١)	٤٤٥
﴿إن الإنسان لفي خسر﴾	(٢)	٤٤٥
﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾	(٣)	٤٤٥

سورة النصر

﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾	(١)	١٠٨٣ - ٦٠٥
﴿ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا﴾	(٢)	١٠٨٣ - ٦٠٥
﴿فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا﴾	(٣)	١٠٨٣ - ٦٠٥

سورة المسد

﴿تبت يدا أبي لهب وتب﴾	(١)	٧٧٣
﴿ما أغنى عنه ماله وما كسب﴾	(٢)	٧٧٣
﴿سيصلى ناراً ذات لهب﴾	(٣)	٧٧٣

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الإخلاص		
﴿قل هو الله أحد﴾	(١)	٥٦٨
﴿الله الصمد﴾	(٢)	٥٦٨
﴿لم يلد ولم يولد﴾	(٣)	٥٦٨
﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾	(٤)	٥٦٨

فهرس الأحاديث النبوية

الحدیث	الزأوی	الصّفحة
(أ)		
«أئذن له وبشره بالجنة»	عن أبي موسى	٧٠
«أتعلم بها قبر أخي»	عن المطلب	١١١٠
«اثنان يكرهما ابن آدم: الموت... قلة المال»	عن محمود	١٣٩ - ٢٢١
«اجتنبوا السبع الموبقات»	عن أبي هريرة	٦٦٧
«أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم»	عن ابن مسعود	٣٦٧
«احفروا وأوسعوا وأحسنوا»	عن هشام بن عامر	١١٠٥
«أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن» .	حذيفة	٤٧
«اخرج إليهم واحلق واذبح»	أم سلمة	٤٩٧
«أخوف ما أخاف عليكم... من زهرة الدنيا»	عن أبي سعيد	١٤٣
«ادخل يا عوف... احفظ خلافاً ستاً بين يدي الساعة»	عن عوف بن مالك	٥٦
«ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة»	عن أبي هريرة	٧٤٢
«أدعوك بدعاية الإسلام»	عن عبد الله بن عباس	٤٠١
«إذا أحبّ عبدي لقائي أحببت لقاءه»	عن أبي هريرة	١٠٣٢
«إذا أراد الله بعبده خيراً استعمله»	عن أنس	١٠٠٨
«إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة»	عن أنس	٣٤٨
«إذا أصيب أحدكم بمصيبة فيذكر مصيبته بي»	عن عائشة	٥٨
«إذا أقعد المؤمن في قبره أتى ثم شهد»	عن البراء	١١٣٨
«إذا تبايعتم بالبيعة»	عن عبد الله بن عمر	٦٧٧
«إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار»	عن أبي بكر	٨٧

الصفحة	الراوي	الحديث
٦٣٢	عن أبي هريرة	«إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها»
١٠٧١	عن أم سلمة	«إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً»
١١٤٠	عن أسماء	«إذا دخل الإنسان قبره... أحفّ به عمله»
٧٤٠	عن أنس	«إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة».
٨٨٦	عن عائشة	«إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه».
٢٠٢	عن عبد الله بن عمرو	«إذا رأيتم الناس قد مرّجت عهدهم»
٣٥١	عن رجل	«إذا سبقت للعبد من الله منزلة... ابتلاه»
١٣٤	عن عبد الله بن عمرو	«إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم؟»
١١٣٥ - ١١٢٤	عن أبي هريرة	«إذا قبر الميت... أتاه ملكان أسودان»
١٥٠	عن أبي هريرة	«إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة»
٨٩ - ٦٢	عن ثوبان	«إذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنها»
١١٤٣ - ٦٨٦	عن ابن مسعود	«أرواحهم في جوف طير خضر»
١٢٨	عن أبي أسيد	«استأخرون فإنه ليس لكن أن تحقّقن الطريق»
١٠٢٨	عن أبي هريرة	«استأذنت ربي في أن أستغفر لها»
١١٤٧	عن عثمان	«استغفروا لأخيكم وسلوا له بالثبّت»
٥٨٧	عن أبي هريرة	«أسعد الناس بشفاعتي... من قال: لا إله إلا الله»
٥٨٣	عن أبي هريرة	«أشهد أن لا إله إلا الله وأنّي رسول الله»
٧٦٨	البراء	«أشهد على نبي الله ﷺ ما ولى»
٧٧٥		«أشيروا عليّ أيها الناس»
٢١٧	عن أنس	«اصبروا فإنّه لا يأتي عليكم زمان... شرّ منه»
٥٦٩	عن عبد الله بن عباس	«اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً»
١٠٧٤	عن أبي هريرة	«أعذر الله إلى امرئ آخر أجله»
٨١٩ - ٤١٣	عن جابر	«أعطيت خمساً لم يُعْطَهنَّ أحد»
٤١٦	عن علي	«أُعْطِيَ ما لم يُعْطَ أحدٌ من الأنبياء»
١٠٧٥	عن أبي هريرة	«أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين»

الحديث	الراوي	الصفحة
«أعوذ بك من جهد البلاء»	عن أبي هريرة	٦٣٢
«أعوذ بوجهك»	عن جابر	١١٣
«أعور هجّان أزهر»	عن عبد الله بن عباس	١٧٩
«اغزوا باسم الله، في سبيل الله قاتلوا من كفر»	عن بريدة	٦٤٧ - ٦٧٢
«افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة»	عن عوف بن مالك	١١٣ - ٧٩١
«أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»	عن جماعة	٦١٥
«أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة»	عن عبد الله بن عمرو	٥٧٣
«أقبلت راكباً على حمار أتان»	عن عبد الله بن عباس	٥١٦
«أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»	عن أبي هريرة	٧٣٠
«أكثرُوا ذكر هاذم اللذات»	عن أبي هريرة، وابن عمر	١٠١٦ - ١٠١٧
«أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً»	عن أبي هريرة	٥٢٩
«ألا أخبركم بالمؤمن؟ من أمّنه الناس»	عن فضالة	٦٣٣
«ألا أنبئكم بخير أعمالكم»	عن أبي الدرداء	٧٠٠
«ألا إنّ ربّي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم»	عن عياض	٢٩٢ - ٣٦٨
«ألا إنّ القوّة الرمي»	عن عقبة	٦٩٢
«ألا إنّكم توفون سبعين أمة، أنتم خيرها»	عن معاوية بن حيدة	٤١٧
«ألا وإنّ من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم... مساجد»	عن جندب	١١١٥
«الذين يحيون سبّتي»	عن كثير	٩٢١
«الذين يصلحون إذا أفسد الناس»	عن جماعة	٩٢١
«الذين يصلحون ما أفسد الناس»	عن زيد بن ملحّة	٩٢١
«اللّحد لنا والشّقّ لغيرنا»	عن عبد الله بن عباس	١١٠٨
«اللّهم اجعل رزق آل محمّد قوتاً»	عن أبي هريرة	١٣٨
«اللّهم ارزقه مالاً وولداً»	عن أنس	١٣٨ - ١٥٠
«اللّهم أعني على غمرات الموت»	عن عائشة	٩٨٦ - ١٠٨٧
«اللّهم إنّ تهلك هذه العصاة... لا تعبد»	عن عمر	٧٧٤
«اللّهم إنّّي أسألك الثّبات في الأمر»	عن شداد	٥٦٥
«اللّهم إنّّي أسألك فعل الخيرات»	عن عبد الله بن عباس	٢٢٣

الحديث	الراوي	الصفحة
«اللهم إني أعوذ بك من البخل»	عن سعيد بن أبي وقاص	١١٩
«اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر»	عن عائشة	١٨٤ - ١٩٣ - ١٠٠٠
«اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار»	عن عائشة	١٩٣ - ١١٤٥
«اللهم إني أعوذ بك من الهدم»	عن أبي اليسر	٩٩٩
«اللهم بارك لنا في شأمننا»	عن عبد الله بن عمر	٢٩ - ٥٣
«اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي»	عن أبي بكره وأنس	٧٤٤
«اللهم فقهه في الدين»	عن عبد الله بن عباس	٨٨٩
«اللهم في الرفيق الأعلى»	عن عائشة	٩٨٧ - ١٠٤٢
«اللهم لا تجعل قبري وثناً»	عن أبي هريرة	١١١٥
«اللهم منزل الكتاب... اهزمهم»	عن ابن أبي أوفى	٧٥١
«اللهم من ولي من أمر أمتي... فشق عليهم فاشقق»	عن عائشة	٥٣٥
«أما أبوك فلو كان أقرّ بالتوحيد... نفعه ذلك»	عن عمرو بن العاص	٥٧٦
«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله»	عن جماعة	٥٧١ - ٦٤٤ - ٦٥٢
«إن إبليس يضع عرشه على الماء»	عن جابر	١١١
«إن أصدقكم لعمل بعمل أهل الجنة»	عن ابن مسعود	١٠١٠
«أناس صالحون في أناس سوء كثير»	عن عبد الله بن عمرو	٩٢١
«إن أشد الناس بلاء... الأنبياء»	عن سعد بن أبي وقاص	٣٦٢ - ٩٩١
«أنا عند ظن عبدي بي»	عن أبي هريرة	١٠٤٠
«إنّا كذلك يشدد علينا البلاء»	عن أبي سعيد	١٠٨٦
«إنّا كذلك يُضَعَّف لنا البلاء ويضعف لنا الأجر»	عن أبي سعيد	٣٦٣
«إن الله تعالى ليس بأعور»	عن عبد الله بن عمر	١٧٧
«إن الله ﷻ خلق آدم من قبضة»	عن أبي موسى	٩٧٢
«إن الله ﷻ يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار»	عن أبي موسى	١٠٢١
«إن الله قال: إذا ابتليت عبدي بحبيتيه»	عن أنس	٣٣٩

الحديث	الراوي	الصفحة
«إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا»	عن أبي هريرة	٤٨٩ - ٩٩٦
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذَّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ»	عن عبد الله بن عمر	٣٥٩
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا»	عن عبد الله بن عمرو	٨٣٩ - ٤٨٤ - ١٥٣
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالصًا»	عن أبي أمامة	٥٠٤
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاكُمْوه»	عن عبد الله بن عمرو	١٥٣ - ٨٥٧
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ»	عن أبي هريرة	٥٠٥
«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ»	عن علي	٢٦
«إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا»	عن أبي هريرة	١١٣
«إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ»	عن عبد الله بن عمر	١٠٢١
«أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ»	عن حذيفة	١٦٦
«أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ . . . اللَّهُمَّ نَزِّلْ نَصْرَكَ» .	عن البراء	٧٦٩
«إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ»	عن أبي هريرة	٥٠٨
«إِنَّ أَيُّوبَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ لَبِثَ فِي بَلَاءِهِ ثَمَانِ عَشْرَةَ»	عن أنس	٣٨٢
«الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ»	عن سعد بن أبي وقاص	٣٦٢
«إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّامًا يَرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ»	عن عبد الله، وأبي موسى	١٥٤
«إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَّابِينَ»	عن جابر	٦٣
«أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ»	عن أبي هريرة	١٠٢٤
«إِنَّ ثَلَاثَةً فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ . . . فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَيْتَلِيَهُمْ»	عن أبي هريرة	٣٩٠
«إِنَّ جَبْرِيْلَ كَانَ يِعَارِضُنِي الْقُرْآنَ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً»	عن فاطمة	١٠٨٤
«أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ»	عن أبي قتادة	٦٨٠
«إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْفَعَ شَيْئًا . . . إِلَّا وَضَعَهُ»	عن أنس	٥٥٣
«إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ»	عن أبي سعيد	١١٨ - ١٢٣
«إِنَّ الدِّينَ يَسِرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلِبَهُ»	عن أبي هريرة	٥٣٩

الحدِيث	الزَّائِي	الصَّفْحَة
«إِنَّ الرجلَ ليعمل... بعمل أهل الجنة»	عن أبي هريرة	١٠١١
«إِنَّ رحمتي غلبت غضبي»	أبو هريرة	١٠٣٩
«إِنَّ رسول الله ﷺ بريء من الصَّالفة»	أبو موسى	٣٥٨
«إِنَّ الرِّقَّ لا يكون في شيء إلا زانه»	عن عائشة	٥٣٥
«إِنَّ الرُّوحَ إذا قبض تبعه البصر»	عن أم سلمة	١٠٧١
«إِنَّ السَّعيدَ لمن جَنَّبَ الفتن»	عن المقداد	٢٠١
«أَنَّ الشَّيْطَانَ أَشدَّ ما يكون على ابن آدم»	عن جابر	١٠٠١
«إِنَّ الشَّيْطَانَ قد أيس أن يعبد المصلِّون»	عن جابر	١١٠
«إِنَّ الشَّيْطَانَ يحضر أحدكم عند كلِّ شيء»		٩٩٩
«انظروا إلى من أسفل منكم»	عن أبي هريرة	٣٣٣
«إِنَّ العبد إذا وضع في قبره»	عن أنس	١١٣٦
«إِنَّ العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدُّنيا»	عن البراء	١٠٦٩
«إِنَّ عرش إبليس على البحر»	عن جابر	١١٠
«إِنَّ عظم الجزاء مع عظم البلاء»	عن أنس	٣٣٩ - ٣٥٦
«إِنَّ الفتنة تجيء من هاهنا» وأوماً بيده نحو المشرق	عن عبد الله بن عمر	٥٤
«انْفُذْ على رِسْلِكَ حَتَّى تنزل بساحتهم»	عن علي	٤٥٢
«إِنَّ في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين»	عن أبي هريرة	٦٨٨
«إِنَّ فيك لخصلتين يحبهما الله»	عن ابن عباس، وأبي سعيد	٥٤٧ - ٥٥٩
«إِنَّ القبرَ أوَّلَ منزل... من الآخرة»	عن عثمان	١٠٣٠ - ١١٣٢
«إِنَّ قلوب بني آدم كلّها بين أصبعين»	عن عبد الله بن عمرو	٧٤٥
«إِنَّكَ تقدّم على قوم أهل الكتاب»	عن عبد الله بن عباس	٤٧٤
«إِنَّكَ تقدّم على قوم من أهل الكتاب»	عن عبد الله بن عباس	٥٧٢
«أَنْ لا تدع تمثالاً إلا طمسته»	عن علي	١١١٢
«إِنَّ لكل أمة فتنة، وفتنة أمتي المال»	عن كعب بن عياض	١٣٤
«إِنَّ للقبر ضغطة»	عن عائشة	١١٣٣
«إِنَّ لله ما أخذ، وله ما أعطى»	عن أسامة	١٠٥١
«إِنَّمَا الأعمال بالنية»	عن عمر	٥٠٣

الحديث	الراوي	الصفحة
«إنما الصبر عند الصدمة الأولى».	عن أنس	٣٣٥
«إنّ المكثرين هم المقلّون يوم القيامة»	عن أبي ذر	١٤٣
«إنّ من أشراط الساعة أن يرفع العلم»	عن أنس	١٥٤ - ١٦٢
«إنّ من أصحابي من لا يراني بعد أن يفارقني»	عن أم سلمة	٢٨٦
«إنّ من أمّتي رجالاً، الإيمان أثبت في قلوبهم»	عن جماعة	٣٢٩
«إنّ من خياركم أحاسنكم أخلاقاً»	عن عبد الله بن عمرو	٥٢٨
«إنّ من شرار الناس من تدرّكهم الساعة»	عن ابن مسعود	١١١٥
«إنّ الموت فزع»	عن جابر	٩٩٨
«إنّ المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصّائم»	عن عائشة	٥٢٩
«إنّ الميّت إذا وضع في قبره»	عن أبي هريرة	١١٣٩
«إنّ الناس إذا رأوا الظّالم»	عن أبي بكر	٤٦٢
«أنّ النّبيّ ﷺ ألحد»	عن جابر	١١٠٩
«إنّها ستكون فتنة وفرقة واختلاف»	عن محمّد بن مسلمة	٢٠٦
«إنّ هذا المال خضرة حلوة»	عن حكيم بن حزام	١٤١
«إنّ هذه الأرواح عارية»	عن أنس	٩٧٥
«إنّ هذه الصّلاة لا يصلح فيها شيء من كلام النّاس»	عن معاوية بن الحكم	٥٣٦
«إنّ هذه القبور مملوءة ظلّمة»	عن أبي هريرة	١١٣٣
«أنّه صحب النّبيّ ﷺ فرأى من تيسيره»	أبو برزة	٥٤١
«أنّه فسّر الظّلم هنا بالشّرك»	عن أبي مسعود	٥٧٦
«إنّه لم تكن فتنة . . . أعظم من فتنة الدّجال»	عن أبي أمامة	١٧٥
«إنّه لم يقبض نبي قطّ حتّى يرى مقعده»	عن عائشة	١٠٨٥
«إنّه لم يكن نبيّ قبلي إلّا كان حقّاً عليه أن يدلّ أمّته»	عن عبد الله بن عمرو	٤٣ - ٦٠٤
«إنّهما ليعذّبان وما يعذّبان في كبير»	عن عبد الله بن عبّاس	١١٢٣
«إنّه من يعيش منكم بعدي فسيروا اختلافاً»	عن العرياض	٨٦٣

الحديث	الراوي	الصفحة
«إنه يستعمل عليكم أمراء، فتعرفون وتنكرون»	عن أم سلمة	٥٢١
«إني اتخذت خاتماً من ذهب»	عن عبد الله بن عمرو	٤٩٧
«إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا»	عن عبد الله بن عباس	٦٤٠
«إني أوعك كما يوعك رجلان منكم»	عن ابن مسعود	٣٦٧ - ١٠٨٦
«إني قرطكم على الحوض»	عن عقبة بن عامر	١٢٠
«إني قد أوتيت بمفاتيح خزائن الدنيا»	عن أبي مويهبة	١٠٨٥
«إني قد تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما»	عن أبي هريرة	٨٠٠
«إني قد حدثكم عن الدجال حتى خشيت أن لا تعقلوا»	عن عبادة	١٧٨
«إني لأدخل الصلاة... فأسمع بكاء الصبي فأخفف»	عن أنس، وأبي قتادة	٥٤١
«إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية»	عن عائشة	٥٤٣ - ١٠٣٦
«إني لأنذركموه. ما من نبي إلا وقد أنذره قومه»	عن عبد الله بن عمر	١٧٧
«أوسع من قبل الرأس»	عن رجل	١١٠٦
«أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن»	أبو هريرة	١٠٠٨
«أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره»	عن عائشة	١١١٥
«إياكم والدخول على النساء»	عن عقبة بن عامر	١٢٨
«أين أراه السائل عن الساعة»	عن أبي هريرة	١٦٥
«أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً»	عن أبي هريرة	١٤٠
«أيها الناس فإنما أنا بشر»	عن زيد بن أرقم	١٠٨٤
(ب)		
«بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل»	عن أبي هريرة	٥٠ - ٢١٨
«بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ»	عن أبي هريرة، وابن عمر	٩٢٠
«بشر هذه الأمة بالسوء والرفعة»	عن أبي بن كعب	٥٧٨
«بُعِثْتُ بالحنيفية السمحة»	عن أبي أمامة وعائشة	٥٣٩
«بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله»	عن عبد الله بن عمر	٥٧٠ - ٦٥٤

الحديث	الراوي	الصفحة
«بعث رسول الله ﷺ عشرة عينا»	أبو هريرة	٣٨٥
«بل أنا وارأساه»	عن عائشة	٣٥٥
«بلى إنهم حرّموا عليهم الحلال»	عن عدي	١٦١ - ٨٦٣
«بينما أيوب يغتسل عريانا خرّ عليه رجل جرّاد»	عن أبي هريرة	٣٨٢
(ت)		
«التأتّي من الله، والعجلة من الشيطان»	عن أنس	٥٥٩
«تدمع العين، ويحزن القلب»	عن أنس	٣٥٩
«تركنا محمّد ﷺ في أدناه»	ابن مسعود	٨٠٤
«تزوّجوا الودود الولود، فإنّي مكاثر بكم»	عن جماعة	١٥٠
«تَضَمَّنَ الله لمن خرج في سبيله»	عن أبي هريرة	٦٨٧
«تعرض الفتن على القلوب كالحصير»	عن حذيفة	١٩١
«تَعَسَّ عبد الدينار والدرهم»	عن أبي هريرة	١٤٠
«تعوّذوا بالله من الفتن»	عن زيد بن ثابت	١٩٤ - ١١٢٤
«تقتلك الفئة الباغية»	عن أبي سعيد	٨٢
«تقيء الأرض أفلاذ كبدها»	عن أبي هريرة	١٣٥
«تكون فتنة النَّائم فيها خير من اليقظان»	عن أبي هريرة	١٩٩
«تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم»	عن حذيفة	١٥٢ - ١٠٠٨
«تلك صلاة المنافق»	عن أنس	٧١١
«تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين»	عن أبي سعيد	٨٣
«التؤدة في كلّ شيء إلّا في عمل الآخرة»	عن سعيد بن أبي وقاص	٥٦٠
(ث)		
«ثلاث لا يُغْلُ عليهنّ قلب امرئ مسلم»	عن زيد بن ثابت	٥٠٤
«ثمّ ذكر الرجل يطيل السفر»	عن أبي هريرة	٧٣٧
«ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشّام»	عن عبد الله بن عمرو	١٥٩
«ثنتان لا تردّان... الدّعاء عند النداء، وعند البأس»	عن سهل	٧٥١
(ج)		
«جاء أعرابيّ فبال في طائفة المسجد»	أنس	٥١٥ - ٥٣٥

الحدیث	الزَّائِي	الصفحة
«جاءنا رسول الله ﷺ يعودني من وجع»	سعد بن أبي وقاص	٣٥٥
(ح)		
«الحج عرفة»	عن عبد الرحمن بن يعمر	٧٢٨
«الحق رائد الموت»	عن عبد الرحمن بن المرقع	١٠٧٨
(خ)		
«خذوا على أيدي سفهائكم»	عن النعمان بن بشير	٨٩
«الخلافة في قریش، والحكم في الأنصار»	عن أبي هريرة	٤٠٢
«خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم»	عن عوف	٥٢٢
«خير صفوف الرجال أولها»	عن أبي هريرة	١٣٠
«خير القرون القرن الذي بعثت فيه»	عن ابن مسعود، وعمران	٢٥٣ - ٤١٦
		٧٩١ - ٩٥٤
«خيركم من تعلم القرآن»	عن عثمان	٤٧٢
«خير من الدنيا وما فيها»	عن أنس، وسهل	٦٨٩
«خير الناس قرني»	عن ابن مسعود، وعمران	٢٥٣
(د)		
«الدجال أعور العين اليسرى»	عن حذيفة	١٧٧
«الدجال عينه خضراء»	عن أبي بن كعب	١٧٨
«الدجال ممسوح العين»	عن أنس	١٧٧
«الدعاء هو العبادة»	عن النعمان	٧٢٨
«دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها».	عن حذيفة	١٥٢ - ٤٣٨
«دعانا إلى الله لنوحده ونعبده» (جعفر)	عن أم سلمة	٥٦٩
«دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَايَعَنَاهُ»	عن عبادة	٥٢٠
«الدنيا مزرعة الآخرة»		١٠٥٨
«الدين النصيحة»	عن تميم	٤٥٩
(ر)		
«رباط يوم في سبيل الله أفضل»	عن سلمان	١١٤٤
«رجل جسيم أحمر جعد الرأس»	عن عبد الله بن عمر	١٧٨

الحديث	الراوي	الصفحة
«رجل في ماشيته يؤذي حقها ويعبد ربه»	عن أم مالك البهزية	٢٠٠
«رجل معتزل في ماله يعبد ربه ويؤذي حقّه»	عن أم مالك البهزية	٢٠٠
(س)		
«سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني ثنتين»	عن سعد بن أبي وقاص	٩٠
«سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»	عن ابن مسعود	٨٥
«سبحان الله! ماذا أنزل الله من الخزائن»	عن أم سلمة	٤٢
«سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي»	عن عائشة	٨٧٧
«سبحانك وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك»	عن عائشة	١٠٨٣
«ست فيكم أيّها الأئمة موت نبيكم ﷺ»	عن عبد الله بن عمرو	٥٧
«ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم»	عن أبي هريرة	١٩٩
«سيأتي على الناس سنوات خداعات»	عن أبي هريرة	١٦٨
«سيروا هذا جمدان، سبق المفرّدون»	عن أبي هريرة	٧٠٤
«سيروا وأبشروا فإنّ الله... وعدني»	عن عبد الله بن عباس	٧٧٦
(ص)		
«صدق الله ﴿أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾»	عن بريدة	١٤٦
«صلّى بنا رسول الله ﷺ الفجر»	زيد بن عمرو	٤٤
«صنفان من أهل النار لم أرهما»	عن أبي هريرة	١٣١
(ض)		
«ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً»	عن النّوّاس	٨٣٣
(ع)		
«العبادة في الفتنة كالهجرة إليّ»	عن معقل	٢٢٠
«العبادة في الهرج كهجرة إليّ»	عن معقل	٢١٩
«عبد خير الله»	عن أبي سعيد	١٠٨٤
«عجباً لأمر المؤمن، إنّ أمره له كلّ خير»	عن صهيب	٣٤٨
«العجب إنّ ناساً من أمتي يؤمّون بالبيت»	عن عائشة	١٩٨
«عرضت عليّ الأمم»	عن عبد الله بن عباس	٩١٩
«عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة»	عن عمر	٩٠٤
«عليكم بسنتي وسنة الخلفاء»	عن العرياض	٨٤٠

الحديث	الراوي	الصفحة
«عليكم هدياً قاصداً»	عن بريدة	٨٢١
(غ)		
«غدوة في سبيل الله... خير مما طلعت عليه الشمس»	عن أبي أيوب	٦٨٨
(ف)		
«فأبشروا وأملوا ما يسركم»	عن عمرو بن عوف	١٠٦١
«فإذا نزلت أو وقعت فمن كان له إبل فليلحق بإبله»	عن أبي بكر	٢٠٠
«فارقنا الناس ونحن أحوج إليهم»	عن أبي سعيد	٩٢٣
«فأما فتنة القبر فبي تفتنون»	عن عائشة	٢٦
«فإن الله قد حرّم على النار من قال: لا إله إلا الله»	عن عتبان	٥٨٣
«فإن خير الحديث كتاب الله»	عن جابر	٨٦٣
«فإنّي أتوب في اليوم إليه مائة مرّة»	عن الأغر	١٠٢٠
«فإنّي لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم»	عن أسامة	٤٢
«فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج»		٥٠
«فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان»	عن البراء	٩٩٤ - ١١٢٤
		١١٣٥
«فتنة الرّجل في أهله وماله وولده وجاره»	عن حذيفة	٦٧
«الفتنة ههنا... من حيث يطلع قرن الشيطان»	عن عبد الله بن عمر	٢٩ - ٥٣
«فلا تعطه مالك»	عن أبي هريرة	٢٠٧
«فما رأيت منظراً قط إلا القبر أفضع منه»	عن هانئ	١١٣٢
«فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف»	عن التّوأس	١٨٥
«فوالله لا أجهذك اليوم بشيء أخذته الله»	عن أبي هريرة	٣٩٠ - ٦٣١
«فوالله ما الفقر أخشى عليكم»	عن عمرو بن عوف	١٣٤
«في أمّتي كذّابون ودجالون»	عن حذيفة	٦٣
«في الرّفيق الأعلى»	عن عائشة	٩٨٦ - ١٠٨٨
«فيتنزعها تنقطع معها العروق والعصب»	عن البراء	٩٩٤

الحدث	الراوي	الصفحة
(ق)		
«قاتل الله اليهود»	عن أبي هريرة	١١١٤
«قاربوا وسددوا»	عن أبي هريرة	٣٤١
«قال الله... يا ابن آدم إنك ما دعوتني... غفرت لك»	عن أنس	٥٨١
«قام رسول الله ﷺ خطيباً فذكر فتنة القبر»	أسماء	١١٣٣
«قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ما ترك شيئاً»	حذيفة	٤٤
«قام فينا النبي ﷺ مقاماً، فأخبرنا عن بدء الخلق»	عمر	٥٥
«قد أفلح من أسلم»	عن عبد الله بن عمرو	١٣٨
«قد أودى موسى بأكثر من ذلك فصبر»	عن ابن مسعود	٤٤٢
«قد تركتكم على البيضاء»	عن العرياض	٨١٤
«قد سألت الله لأجال مضروبة»	عن ابن مسعود	١٠٥١
«قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له»	عن خباب	٣٥٢ - ٥٥٩
«قل لا إله إلا الله، أشهد لك بها يوم القيامة»	عن أبي هريرة	١٠١٤
«قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض»	عن أنس	٧٨٠
«قوم يستنون بغير سني»	حذيفة	١٥٢
(ك)		
«كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً»	أنس	٥٢٨
«كان رسول الله ﷺ إذا سلم مكث قليلاً»	أم سلمة	١٢٩
«كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء»	أبو هريرة	٣٥٢
«كان ﷺ يذكر الله على كل أحيانه»	عن عائشة	٧٠٦
«كان ملك فيمن كان قبلكم»	عن صهيب	٢٤٧
«كان النبي ﷺ أحسن الناس»	أنس	٧٦٦
«كان النبي ﷺ يعتكف في كل رمضان»	أبو هريرة	١٠٨٤
«كالغيث استدبرته الريح»	عن الثواس	١٨٥ - ١٨٤ - ١٨١
«كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»	عن راشد بن سعد	١١٤١
«كل مولود يولد على الفطرة»	عن أبي هريرة	٢٩١ - ٤٢١

الحديث	الزّاوي	الصفحة
«كلّ الميّت يختم على عمله إلّا المرباط»	عن فضالة	١١٤٤
«كنّا والله إذا احمرّ البأس نتقي به»	البراء	٧٦٩
«كن في الدنيا كأنك غريب»	عن عبد الله بن عمر	١٠٦٣ - ١٠٥٤
«كيف أنت إذا أصاب الناس موت»	عن أبي ذر	٢١٧
«كيف تجدك؟»	عن أنس	١٠٣٨
(ل)		
«لا أجده... هل تستطيع إذا خرج المجاهد»	عن أبي هريرة	٦٨٠
«لا إله إلّا الله إنّ للموت سكرات»	عن عائشة	١٠٨٧ - ٩٨٦
«لا إله إلّا الله ويل للعرب من شرّ قد اقترّب».	عن زينب بنت جحش	٤٩ - ٤٢٦
«لا تتمنّوا لقاء العدو»	عن عبد الله بن عمرو	٧١٦
«لا ترتكبوا ما ارتكب اليهود فتستحلّوا محارم الله»	عن أبي هريرة	٣٠٨
«لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين»	عن جماعة	٧٩٣
«لا تزال طائفة من أمّتي قائمة بأمر الله»	عن جماعة	٨١٧
«لا تستطيعونه... مثل المجاهد... كمثل الصّائم»	عن أبي هريرة	٦٨٩
«لا تصلّوا إلى القبور»	عن أبي مرثد	١١١٣
«لا تقوم الساعة حتّى تتسافّدوا في الطريق»	عن عبد الله بن عمرو	١٦٣
«لا تقوم الساعة حتّى تضطرب أليّات نساء دؤس»	عن أبي هريرة	١٥٧
«لا تقوم الساعة حتّى تقتتل فئتان»	عن أبي هريرة	٧٨
«لا تقوم الساعة حتّى لا يقال... الله الله»	عن أنس	١٥٩ - ١٦٠
«لا تقوم الساعة حتّى لا يقال... لا إله إلّا الله»	عن أنس	١٦٠
«لا تقوم الساعة حتّى يبعث دجالون»	عن أبي هريرة	٦٢

الحديث	الراوي	الصفحة
«لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالذِّنيا كُعم»	عن حذيفة	١٦٩
«لا تقوم الساعة حتى يمرَّ الرَّجلُ بِقبرِ الرَّجلِ»	عن أبي هريرة	٢٢٣
«لا تقوم الساعة على أحد يقول: الله، الله»	عن أنس	١٦٠
«لا تمنعوا إماء الله مساجد الله»	عن أبي هريرة	١٢٥
«لا تنقضني الدنيا حتى تكون عند كعم»	عن أنس	١٦٩
«لا حسد إلا في اثنتين»	عن ابن مسعود	٤٧١
«لا كرب على أبيك بعد اليوم»	عن فاطمة	١٠٨٧
«لأننا أعلم بما مع الدِّجال منه»	عن حذيفة	١٨٢
«لأن أقول سبحان الله... أحب إليّ»	عن أبي هريرة	٧٠٢
«لأن أمشي على جمرة أو سيف»	عن عقبة	١١١٣
«لأن يجلس أحدكم على جمرة»	عن أبي هريرة	١١١٣
«لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية»	عن عائشة	٢٠٩
«لا. ولكن رسول الله ﷺ أذن لي في البدو»	سلمة	٢١١
«لا يتمنى أحدكم الموت»	عن أبي هريرة	٢٢٥
«لا يتمنّى أحدكم الموت»	عن أنس	٢٢٥
«لا يُجهِدُ الرَّجلُ ماله ثم يقعد يسأل الناس»	عن الحسن	٦٣٢
«لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم»	عن عبد الله بن عباس	١٢٧
«لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللَّات»	عن عائشة	١٥٨
«لا يزال قلب الكبير شاباً»	عن أبي هريرة	١٠٢٥
«لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله»	عن عبد الله بن بسر	٧٠٦
«لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم»	عن أبي هريرة	٧٤١
«لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح»	عن أبي هريرة	٨٥
«لا يُقَدِّمَنَّ أحد منكم... حتى أكون أنا دونه»	عن أنس	٧٨٠
«لا يقعد قوم يذكرون الله... إلا حقَّتْهم الملائكة»	عن أبي هريرة، وأبي سعيد	٧١٩
«لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن»	عن جابر	١٠٣٩

الحديث	الزاوي	الصفحة
«لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه»	عن أنس	١٤٧
«لتأخذوا مناسككم»	عن جابر	١٠٨٤
«لتتبعن سنن من قبلكم»	عن أبي سعيد	٨٤٦
«لعن الله اليهود والنصارى»	عن عائشة	١١١٤
«لقد تركنا محمد ﷺ وما يحرك طائر»	أبو ذر	٨١٦
«لَقِنَا موتاكم لا إله إلا الله»	عن أبي سعيد	١٠١٤
«لكل نبي دعوة مستجابة»	عن أبي هريرة	٥٨٧
«للتشهيد عند الله ست خصال»	عن المقدم	٦٩٠ - ١١٤٢
«لَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْحَدُ»	عن أنس	١١٠٧
«لم نباع رسول الله ﷺ على الموت»	عن جابر	٦٦٨
«لو أفلت أحد من ضمة القبر لأفلت هذا الصبي»	عن أبي أيوب	١١٣٣
«لو تركنا هذا الباب للنساء»	عن عبد الله بن عمر	١٢٩
«لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح»	عن سهل	١٠٦٢
«لو كان الدين بالرأي لكان أسفل»	علي	٨٥٩
«لو كان لابن آدم واديان من مال»	عن أنس	١٣٥
«لولا أن أشق على أمتي... لأمرتهم بالسواك»	عن أبي هريرة	٥٤١
«لو ما أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعوا بالموت»	خبّاب	٢٢٦
«لو نجا أحد من فنة القبر لنجا سعد»	عن عبد الله بن عباس	١١٣٣
«ليخرج من كل رجلين رجل»	عن أبي سعيد	٦٤٧
«ليس أحد أحب إليه المدح من الله»	عن ابن مسعود	٤٢٨
«ليس أحد... أصبر على أذى سمعه من الله»	عن أبي موسى	٤٤٢
«ليس شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء»	عن أبي هريرة	٧٢٩
«ليس كذلك ولكن المؤمن إذا بشر»	عن عائشة	١٠٣٢ - ١٠٣٣
«ليس منّا من ضرب الخدود»	عن ابن مسعود	٣٥٧
«ليس من بلد إلا سيطؤه الدجال إلا مكة والمدينة»	عن أنس	١٨٦

الحدیث	الزّواي	الصفحة
«ليعزم في الدّعاء»	عن أبي هريرة	٧٤٠
«ليكوننّ من أمتي أقوامٌ يشعلّون الحرّ»	عن أبي مالك	١٦٢
(م)		
«ما أحد من المسلمين يتلى ببلاء»	عن عبد الله بن عمرو	٣٣٩
«ما أحد يدخل الجنّة يحبّ أن يرجع إلى الدّنيا»	عن أنس	٦٩٠
«ما أعبط أحداً بهونٍ موتٍ»	عائشة	٩٨٧ - ١٠٨٧
«ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه»	عائشة	٥٤٦
«ما بال رجال بلغهم عني أمر... فكرهوه»	عن عائشة	٥٤٣
«ما تذكرون... إنّها لن تقوم حتّى ترون... عشر»	عن حذيفة بن أسيد	١٧٠
«ما تركت بعدي فتنة أضّرّ على الرّجال من النّساء»	عن أسامة	٣٨ - ١٢٣
«مات النبي ﷺ وإنّه لبين حاقتي وذاقتي»	عائشة	٩٨٧
«ما خيّر رسول الله ﷺ بين أمرين إلّا أخذ أيسرهما»	عائشة	٥٤٠
«ماذا أنزل الله من الخزائن»	عن أمّ سلمة	٥٠
«ما رأيت أحداً أشدّ عليه الوجع من رسول الله ﷺ»	عائشة	١٠٨٦
«ما رأيت منظراً قطّ إلّا القبر أفضع»	عن هاني	١٠٣٠
«ما شيع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً»	عائشة	٣٦٦
«ما شيء أثقل في ميزان المؤمن... من خُلِقَ حسن»	عن أبي الدرداء	٥٣٠
«ما ضلّ قوم بعد هدى... إلّا أوتوا الجدل»	عن أبي أمامة	٨٩٢
«ما عليّ لو فعلت والله يعلم أنّي لكاره»	عن سعيد بن جبیر	٢٣١
«ما لي وما للدّنيا؟»	عن ابن مسعود	١٠٦٢
«ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي»	عن جرير	٤٢٧
«ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول: إنّ الله»	عن أمّ سلمة	٣٣٧

الحديث	الراوي	الصفحة
«ما من عبد قال: لا إله إلا الله... إلّا دخل الجنة»	عن أبي ذر	١٠١٣
«ما من قلب إلّا بين أصبعين»	عن الثّواس	٧٤٦
«ما من قوم يُعَمَلُ فيهم بالمعاصي»	عن أبي بكر	٤٦٢
«ما من مسلم يدعو بدعوة»	عن أبي سعيد	٧٣٩
«ما من مسلم يُشَاك شوكة... إلّا كتبت له»	عن عائشة	٣٤٢
«ما من مسلم يصيبه أذى... إلّا حظّ الله به سيئاته»	عن ابن مسعود	٣٤٢
«ما من مسلم يموت يوم الجمعة... إلّا وقاه الله فتنة القبر»	عن ابن عمرو	١١٤٥
«ما من مولود إلّا يولد على الفطرة»	عن أبي هريرة	٢٩١
«ما من نبيّ بعثه الله... إلّا كان له من أمته حواريّون»	عن ابن مسعود	٤٥١
«ما نقصت صدقة من مال»	عن أبي هريرة	٥٥٢
«ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة»	عن أبي هريرة	٣٤٥
«ما يصيب المسلم من نَصَبٍ... إلّا كفر من خطايا»	عن أبي هريرة	٣٤١
«مثل الذي يذكر ربّه... مثل الحي»	عن أبي موسى	٧٠٢
«مثل الذي يعلم العلم ولا يحدث به»	عن أبي هريرة	٤٨١
«مثل العالم... كمثل السراج»	عن جندب	٤٩٥
«مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم»	عن النعمان	٤٢٧
«مثل ما بعثني الله... كمثل الغيث»	عن أبي موسى	٤٦٦
«مثل المؤمن كمثل خامّة الزرع»	عن أبي هريرة	٣٤٥
«مثل المؤمن كمثل الزرع»	عن أبي هريرة	٣٤٤
«مثل المؤمنين في توادهم... مثل الجسد»	عن النعمان	٩٠٤
«مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً»	عن جابر	٤١١ - ٨١٠
«مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً»	عن جابر	٦٠٣
«المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان»	عن ابن مسعود	١٢٦

الحديث	الراوي	الصفحة
«مررت ليلة أُسري بي على قوم تُقرض شفاهم»	عن أنس	٤٩٥
«مروا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر»	عن أبي ثعلبة	٩٢٤
«مستريح ومستراح منه»	عن أبي قتادة	٩٧٩
«المسلم أخو المسلم»	عن قيلة بنت مخزومة	٣١
«مع الرفيق الأعلى»	عن عائشة	١٠٨٨
«من ابتلي من البنات بشيء... كنّ له ستراً من النار»	عن عائشة	٣٤٠
«من أبلى بلاء فذكره فقد شكره»	عن جابر	٢٨٤
«من أحب لقاء الله أحب لقاء الله»	عن عبادة	١٠٣٢
«من أحب لقاء الله... ومن كره لقاء الله»	عن عائشة	١٠٣٢
«من أحدث في أمرنا هذا... ردّ»	عن عائشة	٨٦٣ - ٨١١ - ٨٠٢
«من أراد أن ينصح لسلطان بأمر فلا يبد له علانية»	عن عياض بن غنم	٥٢٣
«من أشرط الساعة أن يرفع العلم»	عن أنس	١٦٢
«من أعطي حظّه من الرّفق فقد أعطي حظّه من الخير»	عن أبي الدرداء	٥٣٤
«من تعلّم علماً ممّا يُتَنَعى به وَجّه الله»	عن أبي هريرة	٥٠٧
«من حفظ عشر آيات... عصم من الدّجال»	عن أبي الدرداء	١٨٥
«من حمل علينا السلاح فليس منّا»	عن عبد الله بن عمر	٨٤
«من خرج من الطّاعة... فمات مات ميتة جاهليّة»	عن أبي هريرة	٨٨
«من دعا إلى هدى كان له من الأجر»	عن أبي هريرة	٤٥٣
«من دلّ على خير فله مثل أجر فاعله»	عن أبي مسعود	٤٥٣
«من رأى مبتلى فقال: الحمد لله»	عن أبي هريرة	٣٥٣
«من رأى منكم مُنكراً فليغيّره»	عن أبي سعيد	٤٥١
«من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله»	عن أبي هريرة	٤٧٨
«من سرّه أن يستجيب الله له... فليكشر الدّعاء»	عن أبي هريرة	٧٣٠

الحديث	الزواوي	الصفحة
«من سلك طريقاً يتبغي فيه علماً»	عن أبي الدرداء	٤٧١
«من سمع بالدجال فليناً عنه»	عن عمران	١٨٥
«من شهد الجنازة حتى يصلي عليها»	عن أبي هريرة	١١٤٦
«من طلب العلم ليجاري به العلماء»	عن كعب	٥٠٧
«من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»	عن عائشة	٨٠٢ - ٨٦٤
«من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، فهو في سبيل الله»	عن أبي موسى	٦٥٣
«من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة»	عن جابر	٤٠٣
«من قال لا إله إلا الله... حرم ماله»	عن أبي مالك عن أبيه	٥٨١
«من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له»	أبو هريرة	٧٠١
«من كان آخر قوله لا إله إلا الله دخل الجنة»	عن معاذ	٥٧٢ - ١٠١٥
«من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»	عن معاذ	١٠١٣
«من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلو»	عن جابر	١٢٧
«بامرأة»		
«من لقي العدو فصبر... لم يفتن في قبره»	عن أبي أيوب	١١٤١
«من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»	عن جابر	٥٨٢
«من مات ولم يغز... مات على شعبة من نفاق»	عن أبي هريرة	٦٧٧
«من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة»	عن عثمان	٥٨٣
«منهن ثلاث لا يكذن يذرهن شيئاً»	عن حذيفة	٤٧
«من يرد الله به خيراً يصب منه»	عن أبي هريرة	٣٤٨
«من يرد الله به خيراً يفقهه»	عن معاوية	٤٧٠
«من يعرف أصحاب هذه الأقبر»	عن زيد بن ثابت	١١٢٣
«المؤمن إذا حضره الموت بشّر»	عن عائشة	١٠٣٢ - ١٠٧٠
«مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله»	عن أبي سعيد	٦٨٢
«المت تحضره الملائكة»	عن أبي هريرة	٩٩٤ - ١٠٦٩

الحدیث	الراوي	الصفحة
(ن)		
«نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات»	عن أبي هريرة	٩٠٦
«التزاع من القبائل»	عن ابن مسعود	٩٢٠
«نَضَرَ الله امرأ سمع مقالتي»	عن ابن مسعود	٤٥٤
«نعم، عذاب القبر حق»	عن عائشة	١١٢٣
«نعم! فمن أراد الله به خيراً... أدخله عليهم»	عن كرز	٢٠١
«نعت لرسول الله ﷺ نفسه»	عبد الله بن عباس	١٠٨٣
«نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»	عن بريدة	١٠٢٨
«نهى رسول الله ﷺ أن يبنى على القبر»	عن جابر	١١١١
«نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر»	عن جابر	١١١١
«نهى النبي ﷺ أن تجصص القبور»	عن جابر	١١١١
(هـ)		
«ها إنَّ الفتنة هاهنا»	عن عبد الله بن عمر	٢٩
«هذا الذي تحرك له العرش»	عن عبد الله بن عمر	١١٣٢
«هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به»	عن ابن مسعود	١٠٢٦
«هذا سبيل الله»	عن ابن مسعود	٨٠٤
«هذا يومئذ على الهدى»	عن كعب بن عجرة	٧١
«هل ترون ما أرى»	عن أسامة	٣٥ - ٤٢ - ٥٠
«هلكة أمتي على يد غُلَمة من قريش»	عن أبي هريرة	٤٨
«هلك المتطعون»	عن ابن مسعود	٨٢٢
«هي هَرَبٌ وحرَبٌ، ثم فتنة السَّراء»	عن عبد الله بن عمر	٤٥
(و)		
«وَأمركم أن تذكروا الله»	عن الحارث الأشعري	٧١٢
«وإذا أردت فتنة في قوم فتوفني غير مفتون»	عن معاذ	٢٢٣
«وأعمقوا»	عن هشام بن عامر	١١٠٦
«وأعوذ بك من ضراء مضرة»	عن عمار	١٩٤
«وأعوذ بك من فتنة الدنيا»	عن عائشة	١٩٤

الحديث	الراوي	الصفحة
«والَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشَدَّ»	ابن مسعود	٨٢٣
«والَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ»	عن أبي هريرة	٨١٩
«والَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ لَا يِقَاتِلُهُمُ الْيَوْمَ»		٧٨١
«والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ»	عن أبي هريرة	٢٢٤
«والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَفْنَى هَذِهِ الْأُمَّةُ حَتَّى يَقُومَ الرَّجُلُ»	عن أبي هريرة	١٦٣
«والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ»	عن حذيفة	٤٢٦
«وَاللَّهُ إِنِّي لِأَسْتَغْفِرَ اللَّهَ وَأَتُوبُ»	عن أبي هريرة	٢٣٧ - ١٠٢٠
«وَاللَّهُ لَكَأَنَّكَ تَرِيدُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَجَلُ»	سعد بن معاذ	٧٧٥
«وَاللَّهُ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ»	عن المستورد	١٠٦١
«وَإِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا»	عن عياض	٥٥٢
«وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتٍ»	عن أبي هريرة	٤١١
«وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي»	عن جابر	٨١٥
«وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا»	عن البراء	٩٩٤
«وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَثْمَةَ الْمُضْلِينَ»	عن ثوبان	٦٢ - ١٥٥
«وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ»	عن سهل	١٠١٠
«إِنَّ مِنْ فَتْنَتِهِ أَنْ مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ»	عن أبي أمامة	١٨٣
«وَإِنَّهُ سَيُخْرِجُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ»	عن معاوية	٨٤٩
«وَإِنَّهُ سَيُخْرِجُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ تَجَارَى بِهِمْ تِلْكَ الْأَهْوَاءُ»	عن معاوية	١١٤
«وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ»	عن ثوبان	٦٢
«وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ»	عن أبي هريرة	١٨٢
«وَإِنِّي خَلَقْتُ عَبَادِي حَنْفَاءَ»	عن عياض	٢٩٣ - ٤٢١
«وَإِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ»	عن ابن عباس	٨٢٢
«وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ»	عن العرياض	٨١٠

الحديث	الراوي	الصفحة
«وتقيء الأرض أفلاذ كبدها من الذهب»	عن أبي هريرة	١٣٥
«وجدناه بحرأ»	عن أنس	٧٦٦
«والجنُّ والإنس يموتون»	عن ابن عباس	١٠٤٤
«وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم؟ فزعمت أن قد فعل»	عن عبد الله بن عباس	٣٦٤
«وعدّ نفسك في أهل القبور»	عن عبد الله بن عمر	١٠٥٤
«وقسم رسول الله ﷺ: فالرجل وقدمه»	عمر	٢٨٥
«وكلّ ضلالة في النار»	عن جابر	٨٦٣
«ولا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل... بالمشرّكين»	عن ثوبان	١٥٨ - ٦٢
«ولا صورة إلّا طمستها»	عن علي	١١١٢
«ولقد أوحى إليّ أنكم تفتنون في القبور»	عن أسماء	١١٣٤
«ولو كان محمّد ﷺ كاتماً شيئاً ممّا أنزل»	عائشة	٨١٥
«وما سؤالك؟... هو أهون على الله من ذلك»	عن المغيرة	١٨٢
«ومن جزع فله الجزع»	عن محمود	٣٥٦
«ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً»	عائشة	٦٠٥
«ومن قال سبحان الله وبحمده... حطّت خطاياها»	عن أبي هريرة	٧٠٢
«وهذا فيما يبدو للنّاس»	عن سهل	١٠١١
«وهو كذلك. لعنة الله على اليهود والنصارى»	عن عائشة، وابن عباس	١١١٤ - ١١١٣
«وهو متوسّد بردة وقد لقينا من المشركين شدة»	خبّاب	٥٥٩ - ٣٢٦
«ويبقى شرار النّاس، يتّهارجون»	عن النّوّاس	١٦٣
«ويحكم - أو قال - ويلكم لا ترجعوا بعدي كفاراً»	عن عبد الله بن عمر	٨٦
«ويحك، وما يدريك لو أنّ الله ابتلاه»	عن رجل	٣٤٣
«ويلك، ومن يعدل إذا لم أكن أعدل»	عن جابر	٥١٨

الحديث	الراوي	الصفحة
(ي)		
«يا أبا ذر... كيف أنت إذا أصاب الناس موت»	عن أبي ذر	٢٠٤ - ٢١٧
«يا ابن آدم إنك دعوتني... غفرت»	عن أنس	٥٨١ - ١٠٣٧
«يا أيها الناس ادخلوا إليه - أي الصراط -	عن التّوأس	٨٤٠
«يا أيها الناس إن منكم منقرين»	عن أبي مسعود	٥٤٢
«يا أيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو»	عن ابن أبي أوفى	٦٦٤
«يأتي على الناس زمان الصّابر... كالقابض»	عن أنس	٢١٧
«يأتي في آخر الزّمان قوم خُدثاء الأسنان»	عن علي	٩٠
«يأتي وهو محرّم عليه أن يدخل نِقَاب المدينة»	عن أبي سعيد	١٨٣
«يا رسول الله امضي لما أراك الله»	المقداد	٧٧٤
«يا رسول الله ذهب أهل الدُّثور بالأجور»	عن أبي ذر	١٣٧
«يا رسول الله غبت عن أوّل قتال»	أنس بن النّصر	٧٨٢
«يا عائشة إذا رأيتم الذين يجادلون فيه... فاحذروهم»	عن عائشة	٨٩٢
«يا عائشة إن الله رفيق يحبّ الرّفق»	عن عائشة	٥٣٣
«يا عائشة لولا قومك حديثٌ عهدٌهم... لنقضتُ الكعبة»	عن عائشة	٥١٤
«يا عثمان إن وُلاكَ الله هذا الأمر يوماً»	عن عائشة	٧١
«يا عدي اطرح عنك هذا الوثن»	عن عدي بن حاتم	١٦١
«يا مثبّت القلوب ثبّت قلوبنا على دينك»	عن التّوأس	٧٤٦
«يا معاذ أفئان أنت»	عن جابر	٣٢
«يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهنّ»	عن ابن عمر	١٦٤ - ٣١٩
«يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك»	عن جماعة	٧٤٧
«يتقارب الزّمان، ويُنْقُصُ العمل»	عن أبي هريرة	٥١
«يجيء النّبيّ يوم القيامة ومعه الرّجل»	عن أبي سعيد	٥٩٦
«يستجاب لأحدكم ما لم يعجل»	عن أبي هريرة	٧٤١

الصفحة	الراوي	الحديث
٥٤١	عن أبي موسى	«يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا»
٥٤٢	عن أنس	«يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا»
١١١٣	عن أبي هريرة	«يطأ على قبر»
٥٨٤	عن جابر	«يعذب ناس من أهل التوحيد في النار»
١٣٩	عن أبي هريرة	«يقول العبد: مالي. مالي»
٧٣١	عن أبي هريرة	«ينزل ربنا... كل ليلة إلى السماء»
٩١	عن عبد الله بن عمر	«ينشأ نشأ يقرؤون القرآن»
١١٤٤	عن فضالة	«يُنمى له عمله إلى يوم القيامة»
١٣٥	عن أنس	«يهرم ابن آدم وتَشِبُّ منه اثنتان»
٤٩٤	عن أسامة	«يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار»
٣٣٨	عن جابر	«يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء»
١٢١	عن ثوبان	«يوشك الأمم أن تداعى عليكم»
٢٠٢	عن أبي سعيد	«يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم»

فهرس آثار الصحابة

الأنثر	الزراوي	الصفحة
(١)		
«آخر شدة يلقاها المؤمن»	ابن عباس	٩٩٠
«آخر يوم من الدنيا... فتلتقي الشدة بالشدة»	ابن عباس	٩٨٥
«ابتلينا مع رسول الله ﷺ بالضراء فصبرنا»	عبد الرحمن بن عوف	٣٣٤
«أتبعوا ولا تبندعوا فقد كفيتم»	ابن مسعود	٨٦٧
«أتخشين أن أقتله، ما كنت لأفعل ذلك»	خبيب	٣٨٧
«أترون أني لا أكلمه إلا أسمعكم؟»	أسامة	٥٢٣
«أتقوا الله معشر القراء، وخذوا طريق من كان قبلكم»	حذيفة	٧٩٢
«أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه»	ابن عباس	١٠٨٣
«أجلنا سنة ثم نسلم ونكسر أصنامنا»	ابن عباس	٢٣٠
«أحد، أحد»	بلال	٢٦٠
«أخبر الله نبيّه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم الإيمان»	ابن عباس	٨٠٨
«أخرجوا نبيّهم، إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن»	أبو بكر	٦٤٨
«أخرجوني إلى الصحراء لعلّي أنظر»	الحسن بن علي	١٠٩٤
«اخفق خنقك فوعزتك إني لأحبك»	معاذ	١٠٩٢
«اخفقني خنقك، فوحقك إن قلبي ليحبك»	معاذ	١٠٣٥
«إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح»	ابن عمر	١٠٦٣ - ١٠٥٤
«إذا رأيتم بالرجل الموت فبشروه»	ابن عباس	١٠٤٠
«أعزم على كل من رأى أن لي عليه سمعا... إلا كف»	عثمان	٧٢

الحدِيث	الزَّوَي	الصَّفْحَة
«أقعدوني... الآن تذكر ربك يا معاوية»	معاوية	١٠٩٣
«ألا لا يقلدن رجلاً دينه»	ابن مسعود	٨٧١
«الحدوا لي لحداً»	سعد بن أبي وقاص	١١٠٨
«الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد»	ربيعي	٦٥٢ - ٤٢٤
«اللهم أحصهم عدداً، واقتلهم بدداً»	خبيب	٣٨٨
«اللهم إنك أمرت بأمور»	عمرو	١٠٩٣
«اللهم إنك أمرتنا فأضعنا»	عمرو	١٠٩٣
«اللهم إنني أحب لقاءك فأحبّ لقائي»	أبو هريرة	١٠٩٢
«اللهم فأقل العثرة»	معاوية	١٠٩٣ - ١٠٤١
«أما إنني لا أبكي على دنياكم هذه»	أبو هريرة	١٠٩٢
«أمر الله المؤمنين أن لا يقرّوا المنكر»	ابن عباس	٤٢٦ - ١٩٧
«أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف»	ابن عباس	٨٩٣
«إنّا قرأناها على عهد رسول الله ﷺ»	الزبير	١٩٧
«إنّ الله إذا أراد بعبد خيراً قيّض له ملكاً»	عائشة	١٠١١
«إنّ الله تعالى لم يفرض... فريضة إلّا جعل لها حدّاً»	ابن عباس	٧٠٧
«إنّ الله عزّ وجل إذا أراد بعبد خيراً قيّض له... ملكاً»	عائشة	١٠٣٢
«إنّ الله نظر في قلوب العباد»	ابن مسعود	٩٤٢
«أنا من الرّاسخين الذين يعلمون تأويله»	ابن عباس	٨٨٩
«إنّا نفتدي ولا نبتدي»	ابن مسعود	٨٦٧
«إنّ أوّل ما عوّض الحليم... أنّ النّاس كلّهم أعوانه»	علي	٥٤٧
«أنت على ملّة علي؟»	معاوية	٨٧١
«إنّ الحلم زينة، والوقار مروءة»	الحسن بن علي	٥٦١
«إنّ دعوة الحقّ هي التّوحيد»	علي	٤٠١
«إنّ شتم تكلمت عنكم»	التّعمان بن مقرّن	٦٢١
«إنّ النّاس يقولون: أكثر أبو هريرة»	أبو هريرة	٧٤٩

الصفحة	الراوي	الحديث
٥٦١	ابن مسعود	«إنَّها ستكون أمور مشتهات فعليكم بالتؤدة»
٨٩٢	عمر	«إنَّه سيأتي ناس يجادلونكم بشبهات القرآن»
٢٣٠	ابن عباس	«إنَّ وفد ثقيف أتوا»
١٠٠٤ - ٧٠٤	ابن مسعود	«أن يطاع فلا يعصى»
٢٠٦	حذيفة	«إنِّي لأعرف رجلاً لا تضره الفتن»
٨٠٨	عمر	«إنِّي لأعلم أيَّ يوم نزلت هذه الآية»
٤٩٦	أبو الدرداء	«إنِّي لست أخشى إن يقال لي: يا عويمر ماذا علمت»
٦٢٣	ربيعي	«إنِّي لم آتكم، وإنَّما جئتكم حين دعوتموني»
٨٥٩	ابن مسعود	«إنَّاكم وأرايت وأرايت»
٨٥٩	عمر	«إنَّاكم وأصحاب الرأي فإنَّهم أعداء السنن»
٣٨٧	عاصم بن ثابت	«أيُّها القوم أمَّا أنا فلا أنزل في ذمة كافر»
٤١٤	جعفر	«أيُّها الملك كنَّا وقومنا أهل جاهليَّة، نعبد الأصنام»
٨٢٣	عمر	«أيُّها النَّاس سنَّت لكم السنن»
		(ت)
٥٥٤	علي	«تعلِّموا العلم، وتزيناوا معه بالوقار والحلم»
٥٦٤	عمر	«تفقَّهوا قبل أن تسودوا»
		(ج)
٩٢٧ - ٧٩٣	ابن مسعود	«الجماعة ما وافق الحقَّ وإن كنت وحدك»
		(ح)
١٠٣٥	معاذ	«حبيب جاء على فاقة»
٥١٩ - ٤٧٤	علي	«حدثوا النَّاس بما يعرفون»
٥٢٠ - ٤٨	أبو هريرة	«حفظت من رسول الله وعاءين»
٢٦٣	عمر	«حقَّ على كلِّ مسلم أن يقبل رأس عبد الله»
		(خ)
٤١٩	أبو هريرة	«خير النَّاس للنَّاس»

الحديث	الراوي	الصفحة
(د)		
«دعانا إلى الله لنوحده ونعبده»	جعفر	٥٦٩
«دعوني أصلي ركعتين»	خبيب	٣٨٧
(ذ)		
«ذهب الذّاكرون الله بالخير كلّهُ»	أبو بكر	٧٠٢
(ر)		
«رضينا بالله ربّاً، وبالإسلام ديناً»	عمر	١٩٤
(ش)		
«شاة خلفها الجَهد عن الغنم»	أمّ معبد	٦٣٢
(ض)		
«ضجرأ، لا صبر له على السّراء والضّراء»	ابن عبّاس	٥٥٧
(ع)		
«عائذاً بالله من شرّ الفتن»	عمر	١٩٥
«عسى أن يعطى هذا من لا يُبلى بلاني»	سعد بن أبي وقاص	٢٨٥
«علام تقتلونهُ؟»	أبو بكر	٢٦١
«عليك بتقوى الله والاستقامة»	ابن عبّاس	٨٦٧
«عليكم بالطريق فلئن لزمتموه لقد سبقتم»	ابن مسعود	٨٣٤
(غ)		
«غداً نلقى الأحبة محمّداً وحزبه»	بلال	١٠٩٢
(ف)		
«فاعلم أنّ الضّلالة... أن تعرف ما كنت تنكر»	حذيفة	٨٠٧
«الفرار من الرّحف من الكبائر»	علي، وابن عمر	٦٦٧
«فطفقت إذا خرجت... لا أرى لي أسوة»	كعب	٦٧٧
«فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا»	جعفر	٢٥٧
«فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر»	ابن عبّاس	٦٦٦
«فهي أول آية نزلت في القتال»	ابن عبّاس	٦٤١

الصفحة	الراوي	الحديث
٨٨٦	ابن عباس	«فيحملون المحكم على المتشابه»
		(ق)
٢٣٤	ابن عباس	«قال كعب بن أسد وابن سوريا . . . اذهبوا بنا»
٨٧١	ابن عباس	«قال: لا، ولا على ملة عثمان»
٨٠٩	ابن مسعود	«قد بين لنا في هذا القرآن كل علم»
١٩٦	الزبير	«قرأت هذه الآية زماناً وما أرانا من أهلها»
		(ك)
٢٦٠	ابن مسعود	«كان أول من أظهر إسلامه سبعة»
٦٠٦ - ٤٠٨	ابن عباس	«كان بين نوح و آدم عشرة قرون»
٩١٩	ابن عباس	«كانوا ثمانين نفساً منهم نساؤهم»
٤٠١	عمر	«كان يقدم الناس على سابقتهم في أعطياتهم»
٨٦٧	ابن عمر	«كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة»
٩٤٥	حذيفة	«كل عبادة لم يتعبد بها أصحاب رسول الله فلا تعبدوها»
٨٥٠	ابن عباس	«كل هوى ضلالة»
١١٢٢	علي	«كنّا نشك في عذاب القبر حتى نزلت»
٤٨٥	ابن عباس	«كونوا ربانيين حلماء فقهاء»
٧٧	حذيفة	«كيف أنتم وقد خرج أهل بيت نبيكم في فتنين»
		(ل)
٥٢٠	أبو قلابة	«لا تحدّث بحديث من لا يعرفه»
٢١٦	ابن عباس	«لا تسلّطهم علينا فيفتنونا»
١٤٦	ابن عباس	«لا تطيعوهم في معصية الله تعالى»
٢٥٩ - ٢١٠	عائشة	«لا هجرة اليوم»
٣٨٩	خبيب	«لا والله، ما يسرنني أني في أهلي»
٢٨٦	حذيفة	«لَتَبْتَ لَهَا إِمَاماً غَيْرِي أَوْ لَتَصَلُّنَّ وَحِدَاناً»
٧٥٥	خالد	«لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها»

الحديث	الراوي	الصفحة
«لكل شيء جلاء، وإنّ جلاء القلوب ذكر الله»	أبو الدرداء	٧٢١
«لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ»	أنس	٥٧
«لو أعطيتني جميع ما تملك... ما فعلت»	ابن حذافة	٢٦٢
«لو وضعتكم الصمصامة على هذه»	أبو ذر	٤٨٠
«ليس بالذي تذهب إليه. ولكن إذا شَخَصَ البصر»	عائشة	١٠٣٤
«ليس كذلك ولكن قلبي: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾»	أبو بكر	٩٨٨
(م)		
«ما أتى على الناس عام إلاّ أحدثوا في بدعة»	ابن عباس	٨٦٥
«ما أنت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم»	ابن مسعود	٤٧٤ - ٥١٩
«ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له... من ذكر الله»	معاذ	٧٠٢
«ما فرحت بشيء من الإسلام أشدّ فرحاً بأن قلبي»	ابن عمر	٨٥٠
«ما مات رسول الله ﷺ وإنّما وعده الله»	عمر	٦٠
«ما منكم من أحد إلاّ وهو مشتمل على فتنة»	ابن مسعود	١٣٣
«ما من مؤمن إلاّ والموت خير له»	أبو الدرداء	٩٧٩
«مثل علم لا يعمل به كمثل كنز لا يتفق منه»	أبو هريرة	٤٩٩
«من أكثر ذكر الله فقد برئ من النفاق»	كعب	٧١١
«من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب»	علي	١٠٦٣
«من كان منكم مستتاً فليستنّ بمن قد مات»	ابن مسعود	٧٩٢
(ن)		
«نبتليكم بالثّدة والرّخاء»	ابن عباس	٣١٣
«نستأنف لها النّهار»	ابن عباس	٢٣٤
«نعم العدلان ونعمة العلاوة»	عمر	٣٣٦
«نعم والله؟ إن كانوا ليضربون أحدهم ويجيعونه»	ابن عباس	٢٥٦

الحديث	الزَّائِرُ	الصفحة
(هـ)		
«هتف العلم بالعمل، فإن أجابه وإلا ارتحل»	علي	٤٩٩
«هو الضَّعِيف من الصَّيْد وصغيره»	ابن عباس	٣١١
«هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكَّة»	ابن عباس	١٤٨
(و)		
«وابن الخطَّاب حيٌّ؟ إنَّما تكون بعده»	خالد	٦٩
«والله الَّذي لا إله غيره: لا يحسن أحد الظَّنَّ»	ابن مسعود	١٠٤٠
«والله إنِّي لأعلم النَّاس بكلِّ فتنة»	حذيفة	٤٧
«والله لأقاتلنَّ من فرَّق بين الصَّلَاة والزَّكَاة»	أبو بكر	٦١
«وأَيْنَا - أو أيكم - لم تفتنه الدُّنْيَا؟»	ابن عمر	١١٩
«وجدنا الكرمَ في التَّقْوَى»	أبو بكر	٥٥٣
«الوجل في القلب كإحراق السَّعفة»	أبو الدَّرْدَاء	٧١٧
«وقلت: يا رسول الله إنَّ الله إنَّما أنجاني بالصدِّق»	كعب	٢٨٣
«وهذا من الفتون يا ابن جبير»	ابن عباس	٢٣٥
(ي)		
«يا أبا مسلم ألا تعينني على هؤلاء القوم»	علي	٢٠٧
«يا أبتاه إنَّكَ لتقول لنا: ليتني كنت ألقى رجلاً عاقلاً»	عبد الله بن عمرو	٩٨٨
«يا أهل الكوفة أنتم لقيتم ملوك العجم ففضضتم»	علي	٧٦
«يا أيُّها النَّاس اتَّهَمُوا رأيكم على دينكم»	سهل بن حنيف	٨٥٧
«يا أيُّها النَّاس تعلَّمُوا، فمن علم فليعمل»	ابن مسعود	٤٩٠
«يا أيُّها النَّاس، من سرَّه أن يكون من تلك الأُمَّة»	عمر	٤١٧
«يا أيُّها النَّاس، من علم شيئاً فليقل به»	ابن مسعود	٤٨٦
«يا بني والله كأن جنبي في تحت»	عمرو	٩٨٨
«يضيق عليه قبره حتَّى تختلف أضلَاعه»	أبو سعيد	١١٢٠-١١٢٥-١١٣٥

الصفحة	الراوي	الحديث
١١٢٠	أبو هريرة	«يطبق على الكافر قبره»
٤٢٥	ابن عباس	«يعني أصحاب النبي ﷺ خاصة»
٨١٥	ابن عباس	«يعني إن كتبت آية... لم تبلغ رسالته»
٣٤٧	ابن عباس	«يهد قلبه لليقين، فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه»
٥٧٩	ابن عباس	«يوسع لهم في البلاد حتى يملكوها»

فهرس الأعلام المترجم لهم

الصفحة

اسم العلم

(أ)

- | | |
|------|---|
| ٤٩٦ | ١ - إبراهيم بن أدهم: |
| ١٠٣٦ | ٢ - إبراهيم بن سفيان: |
| ٨٥٠ | ٣ - إبراهيم بن يزيد النخعي: |
| ٢٠٥ | ٤ - أبو بردة بن أبي موسى الأشعري: |
| ١٠٥٦ | ٥ - أبو بكر بن عياش: |
| ٤٨١ | ٦ - أبو بكر بن محمد بن حزم: |
| ١٦٢ | ٧ - أبو مالك الأشعري: |
| ٤٤٤ | ٨ - أحمد بن الحسين (المتشبي): |
| ٤٩٢ | ٩ - أحمد بن عبد الله (أبو العلاء المعري): |
| ٢٦٨ | ١٠ - أحمد بن فرج بن كريز (ابن أبي دؤاد): |
| ٢٦٧ | ١١ - إسحاق بن إبراهيم بن مصعب: |
| ٢٧١ | ١٢ - إسحاق بن حنبل بن هلال: |
| ٣٩٠ | ١٣ - إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة: |
| ١٩٧ | ١٤ - إسماعيل بن عبد الرحمن السدي: |
| ١٠٩٧ | ١٥ - إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل (المزني): |
| ١٠٣١ | ١٦ - الأسود بن كلثوم: |
| ٦٤ | ١٧ - الأسود العنسي: |
| ٧٩ | ١٨ - الأشتر النخعي: |
| ٢٥٧ | ١٩ - أصحمة بن أبحر النجاشي: |
| ١٩ | ٢٠ - أعشى همدان: |
| ١٣٨ | ٢١ - أمينة بنت أنس بن مالك: |
| ٢٧٧ | ٢٢ - أوس بن حجر: |
| ٤٩٠ | ٢٣ - أيوب بن أبي تميمة السختياني: |

- (ب)
- ٢٤ - بابك الخرمي: ١٠١
- ٢٥ - بشر بن الحارث (الحافي): ٢٧٠
- (ت)
- ٢٦ - تماضر بنت عمر (الخنساء): ٣٠٢
- (ث)
- ٢٧ - ثابت بن أسلم البناني: ١٠٣١
- ٢٨ - ثوبان بن إبراهيم (ذو التّون): ١٠٣٦
- (ج)
- ٢٩ - جعفر بن المعتصم (المتوكل): ١٠١
- (ح)
- ٣٠ - الحارث بن عبد الرّحمن الكذاب: ٦٥
- ٣١ - الحارث بن عميرة: ١٠٩٢
- ٣٢ - الحجاج بن يوسف الثّقفي: ٩٦ - ١٣٨
- ٣٣ - حرمة بن المنذر (أبو زيد): ٢٧٩
- ٣٤ - الحسن بن أبي الحسن البصري: ١٩٦
- ٣٥ - الحسن بن صالح بن صالح: ١٠٩٦
- ٣٦ - حسين بن علي الميرزا: ٦٦
- ٣٧ - حنبل بن إسحاق بن حنبل: ٢٧١
- ٣٨ - حيان بن حصين (أبو الهياج): ١١١١
- (د)
- ٣٩ - داود بن دينار (ابن أبي هند): ١٠٤١
- (ذ)
- ٤٠ - ذكوان السّمان (أبو صالح): ٣١٩
- (ر)
- ٤١ - الرّبيع بن خثيم بن عائذ: ٩٨٩
- ٤٢ - رستم: ٤٢٣
- ٤٣ - رفيع بن مهران (أبو العالية): ٨٣٥
- ٤٤ - رقة بن مصقلة: ١٠٩٤

(ز)

- ٢١٧ - الزبير بن عدي:
 ٢٧٧ - زهير بن أبي سلمة:
 ٨٥٠ - زياد بن كليب (أبو معشر):
 ٩٧ - زيد بن علي بن الحسين:
 ٧٧ - زيد بن وهب الجهني:

(س)

- ٥٤ - سالم بن عبد الله بن عمر:
 ٦٤ - سجاح بنت الحارث:
 ٢٣١ - سعيد بن جبير:
 ١٠٩١ - سعيد بن عبد العزيز بن أبي يحيى:
 ٧٣ - سعيد بن المسيّب:
 ١١٠٩ - سفيان بن دينار التّمار:
 ٨٦٤ - سفيان بن سعيد (الثوري):
 ١٠٠١ - سفيان بن عيينة:
 ١٠٩٢ - سلم بن بشير بن حجل:
 ١٠٥٦ - سلمة بن دينار (أبو حازم):
 ١٠٩٨ - سليمان بن علي بن عبد الله (التلمساني):
 ١١١ - سليمان بن مهران (الأعمش):

(ش)

- ٨٤١ - شاذ بن يحيى الواسطي:
 ٣٥٠ - شريح بن الحارث بن قيس:
 ١١٣٨ - شعبة بن الحجاج بن الورد:

(ض)

- ٩٤ - الضحّاك بن قيس الفهري:
 ٣٢٣ - الضحّاك بن مزاحم:

(ط)

- ٤٤ - طارق بن شهاب:
 ٦٥ - طليحة بن خويلد الأسدي:

(ع)

- ٦٩ - عائكة بنت خالد (أم معبد): ٦٣٢
- ٧٠ - العاص بن وائل بن هاشم السهمي: ٥٧٦
- ٧١ - عاصم بن عمر بن الخطاب: ٣٨٦
- ٧٢ - عامر بن سعد بن أبي وقاص: ١١٠٨
- ٧٣ - عامر بن شراحيل (الشعبي): ٨١
- ٧٤ - عامر بن عبد قيس بن قيس: ١٠٥٥
- ٧٥ - عبد الأعلى التيمي: ١٠١٨
- ٧٦ - عبد الرحمن بن أبي ليلى: ٤٨٥
- ٧٧ - عبد الرحمن بن الأشعث: ٩٦
- ٧٨ - عبد الرحمن بن خالد بن الوليد: ٨٠
- ٧٩ - عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي: ٨١
- ٨٠ - عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة: ٤٣
- ٨١ - عبد الرحمن بن عمرو (الأوزاعي): ٨٦٠
- ٨٢ - عبد الرحمن بن القاسم: ٤٨١
- ٨٣ - عبد الرحمن بن مسلم (أبو مسلم الخراساني): ٩٨
- ٨٤ - عبد الرحمن بن مهدي: ٤٨٧
- ٨٥ - عبد العزى بن عبد المطلب (أبو لهب): ٧٧٣
- ٨٦ - عبد العزى بن قطن: ١٧٩
- ٨٧ - عبد الله بن أبي بكر بن محمد: ١٤٢
- ٨٨ - عبد الله بن ربيعة بن لييد (العجاج): ٢٧٩
- ٨٩ - عبد الله بن زيد (أبو قلابة الجرمي): ٤٩١
- ٩٠ - عبد الله بن صالح بن مسلم: ١٠٩٦
- ٩١ - عبد الله بن عبد الأسد (أبو سلمة): ١٠٧١
- ٩٢ - عبد الله بن علي بن عبد الله: ٩٨
- ٩٣ - عبد الله بن عون: ٤٨٦
- ٩٤ - عبد الله بن المبارك: ١٠١٥
- ٩٥ - عبد الله بن محمد (أبو جعفر المنصور): ٩٨
- ٩٦ - عبد الله بن محمد (أبو العباس السفاح): ٩٧
- ٩٧ - عبد الله بن هارون الرشيد (المأمون): ١٠٠

- ٨٩٩ - عبد الملك بن عبد الله بن يوسف (الجويني):
 ٢٨٣ - عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج:
 ١٩ - عبد الملك بن قريب (الأصمعي):
 ٦٦ - عبد الملك بن مروان:
 ٢٦٠ - عبد مناف بن عبد المطلب (أبو طالب):
 ٩٢ - عبيد الله بن زياد:
 ٨٦٠ - عبيد الله بن عبد الكريم (أبو زرعة):
 ٩١٤ - عبيد الله بن محمد بن حفص (ابن عائشة):
 ٢١٠ - عبيد بن عمير اللّثي:
 ١٠٢٤ - عثمان بن أحمد بن عبد الله (ابن السمّاك):
 ٢٠٦ - عديسة بنت أهبان بن صيفي:
 ٢٥٧ - عروة بن الزّبير:
 ٢١٠ - عطاء بن أبي رباح:
 ١٠٣٠ - عطاء السّلمي:
 ٢٣٠ - عطية بن سعد العوفي:
 ٣٤٧ - علقمة بن قيس بن عبد الله:
 ٥٤٨ - علي بن الحسين بن علي (زين العابدين):
 ١٠٩٥ - علي بن صالح بن صالح:
 ٢٧٢ - علي بن عبد الله المدني:
 ٩٥٧ - علي بن عبد الكافي بن علي (السّبيكي):
 ٨٩٧ - علي بن محمد بن سالم (الأمدي):
 ٩٣ - عمر بن سعد بن أبي وقاص:
 ٢٢٤ - عمر بن عبد العزيز:
 ١٠٩٩ - عمر بن علي بن مرشد (ابن الفارض):
 ٢٢ - عمرو بن أحمر الباهلي:
 ٨٠ - عمرو بن سفيان (أبو الأعور السّلمي):
 ٣٢٩ - عمرو بن عبد الله الهمداني (أبو إسحاق السّبيعي):
 ١٠٢٧ - عون بن عبد الله بن عتبة:

(ف)

- ١٠١٨ - الفضل بن دكين (أبو نعيم):

- ٣١٥ ١٢٧ - الفضل بن عياض:
- (ق)
- ٤٨٠ ١٢٨ - القاسم بن محمّد:
- ٢٤ ١٢٩ - قتادة بن دعامة السّدوسي:
- ٢٢٥ ١٣٠ - قيس بن أبي حازم:
- (ك)
- ٩١٩ ١٣١ - كعب بن ماته الحميري (كعب الأحبار):
- (ل)
- ٤٦٨ ١٣٢ - لقمان الحكيم:
- ١٠٩٤ ١٣٣ - ليث بن أبي رقية:
- (م)
- ٤٩٨ ١٣٤ - مالك بن دينار:
- ٣٠ ١٣٤ - مجاهد بن جبر:
- ٢٦٨ ١٣٦ - محمّد بن إبراهيم بن مصعب:
- ٩٩ ١٣٧ - محمّد بن أبي جعفر المنصور (المهدي):
- ٨٩٦ ١٣٨ - محمّد بن أحمد بن محمّد (ابن رشد):
- ١٠٥٥ ١٣٩ - محمّد بن ثابت بن أسلم:
- ٨٨٦ ١٤٠ - محمّد بن جعفر بن الزبير:
- ٢٦١ ١٤١ - محمّد بن سيرين:
- ٨٩٨ ١٤٢ - محمّد بن عبد الكريم بن أحمد (الشهرستاني):
- ٩٥٦ ١٤٣ - محمّد بن علي بن عبد الواحد (الزّملكاني):
- ٨٩٧ ١٤٤ - محمّد بن عمر بن الحسين (الرازي):
- ٨٩٧ ١٤٥ - محمّد بن محمّد بن محمّد (الغزالي):
- ٨٠ ١٤٦ - محمّد بن مسلم بن شهاب الزّهري:
- ١٠٩٥ ١٤٧ - محمّد بن مطرّف بن داود:
- ٤٠١ ١٤٨ - محمّد بن المنكدر:
- ١١٠٠ ١٤٩ - محمّد بن ناماور (الخونجي):
- ٢٧١ ١٥٠ - محمّد بن نوح بن ميمون:
- ١٠٠ ١٥١ - محمّد بن هارون الرّشيد (الأمين):

- ١٥٢ - محمّد بن هارون الرّشيد (المعتصم): ١٠٠
 ١٥٣ - محمّد بن يوسف بن علي (أبو حيان): ٩٥٧
 ١٥٤ - محمود محمّد طه: ٦٧
 ١٥٥ - المختار بن أبي عبيد التّقي: ٦٥
 ١٥٦ - مروان بن الحكم: ٤٨
 ١٥٧ - مسروق بن الأجدع: ٦٨
 ١٥٨ - مسلم بن عقبة المزني: ٩٤
 ١٥٩ - مسيلمة الكذاب: ٦٣
 ١٦٠ - مصعب بن الزّبير: ٩٥
 ١٦١ - مطر بن طهمان الورّاق: ٤٩٩
 ١٦٢ - مطرّف بن عبد الله بن الشّخير: ١٩٦
 ١٦٣ - المنذر بن عائد (الأشج): ٥٤٧

(ن)

- ١٦٤ - نافع المدني: ١٢٩

(هـ)

- ١٦٥ - هارون الرّشيد: ١٠٠
 ١٦٦ - هارون بن المعتصم (الواثق): ١٠١
 ١٦٧ - هاشم بن عتبة المرقال: ٨٠
 ١٦٨ - هرقل: ٣٦٤
 ١٦٩ - هرمز بن سابور: ١٠٤٨
 ١٧٠ - هشام بن عروة بن الزّبير: ٥٢٠

(و)

- ١٧١ - وبرة بن عبد الرّحمن: ١١٩

(ي)

- ١٧٢ - يحيى بن سعيد الأنصاري: ٣٤٢
 ١٧٣ - يحيى بن يحيى بن بكير: ١٠٦١
 ١٧٤ - يزدجرد بن شهريار: ٦٢١
 ١٧٥ - يزيد بن معاوية: ٩٢
 ١٧٦ - يوسف بن عمر التّقي: ٩٧

فهرس البلدان والقبائل والأجناس

الصفحة	البلد أو القبيلة أو الجنس	الصفحة	البلد أو القبيلة أو الجنس
١٨٦	السبخة:	٩٥٣	الإسكندرية:
٧٨	صقّين:	١٢٠	أيلة:
٣٢٥	صنعاء:	٧٣	بدر:
٣٨٦	عسفان:	٧٧٥	برك الغماد:
٦٠	الغور:	٧٤	البصرة:
٩٥٣	القاهرة:	٥٦	بنو الأصفر (جنس):
١٤٢	القف:	٣٨٦	بنو جمع (قبيلة):
٩٣	كربلاء:	٣٨٦	بنو لحيان (قبيلة):
٧٦	الكوفة:	٥٥	تبوك:
٢٣٥	مدين:	١٠٤	التتار (جنس):
٩٥	مرج راهط:	١٢٠	الجحفة:
٦٠	نجد:	٦٠	العجرف:
٩٨	نصيبين:	٥١٨	الجعرانة:
٨٣	التھروان:	٧٣	الحديبية:
٨٩٩	نيسابور:	٣٢٥	حضر موت:
١٠٣	هجر:	٥١٨	حنين:
٣٨٦	الهدأة:	٩٥	الخازر:
٣٨٦	هذيل (قبيلة):	٩٦	دير الجاثليق:
٣٨٧	يثرب:	٩٦	دير الجماجم:
٦٣	اليمامة:	٢١١	الريّدة:

فهرس الفرق

الصفحة	الفرق
٩٥٣	الأتحادية :
٩٥٤	الأشعرية :
٨٧٢	الإمامية :
٦٦	البهاية :
١٠٢	التناسخ :
٨٢٨	الجبرية :
١١٦	الجهمية :
١٠١	الخرمية :
٩٠	الخوارج :
١١٥	الرافضة :
٩٩	الزنادقة :
٢٦٧	الشيعة :
٩٥٥	الصوفية :
١١٥	القدرية :
١٠٣	القرامطة :
٧٩٨	الكرامية :
١٠٢	المجوس :
١١٥	المرجئة :
١١٦	المشبهة :
٢٦٦	المعتزلة :
١١٦	الممثلة :

فهرس الأبيات الشعريّة

الشعر	القاتل	الصفحة
تهيج منازل الأموات و جداً منازل لا تجيبك حين تدعو وكيف يجيب من تدعوه ميتاً	ويحدث عند رؤيتها اكتئاب وعزّ عليك أنك لا تجاب تضمّنت الجنادل والتراب	الرياشي ١٠٣١
(ت)		
لعمرك ما أبكي النبي لفقده وإنما حمل الثّورة قارئها إذا نطق السّفيه فلا تجبه فإن كلّمته فرّجت عنه أذكر الموت هاذم اللّذات	لكنّ ما أخشى من الهّرج آتي كسب الفوائد لا حبّ التلاوات فخير من إجابته السّكوت وإن تاركته كمدأ يموت وتجهّز لمصرع سوف يأتي	صفية ٥٩ المعري ٤٩٢ الشّافعي ٥٤٩ قائل ١٠١٨
(ح)		
أؤمّل أن أحلّد والمنايا وما أدري وإن أمسيت يوماً	تدور عليّ من كلّ النّواحي لعليّ لا أعيش إلى الصّباح	أبو العتاهية ١٠٢٨
(د)		
وراحوا بحزن ليس فيهم نيّهم يُبكون من تبكي السماوات يومه وهل عدّلت يوماً رزيّة هالك تَقَطّع فيه منزلُ الوحي عنهم وما فقد الماضون مثل محمّد كالبلايا رؤوسها في الولايا يُكَلِّفُه القومُ ما عالهم ولقد أضاء لك الطريق وأنهجت لولا التّنافس في الدّنيا لما وضعت يحلّلون بزعم منهم عقداً	وقد وهنت منهم ظهور وأعصدّ ومن قدبكته الأرض فالتّاس أكمّد رزيّة يوم مات فيهم محمّد وقد كان ذا نور يغور ويُنجد ولا مثله حتّى القيامة يُفقد مانحات السّموم حُرّ الخدود وإن كان أصغرهم مولداً سبل المكارم والهُدى تُعدي كتب التّناظر لا المغني ولا العمد وبالذّي وضعوه زادت العقد	حسان ٦٠ أبو زيد ٢٧٩ الخنساء ٣٠٢ يزيد بن الحذّاق ٧٨٨ قائل ٨٩٥

الشعر	القائل	الصفحة
الطرق شتّى وطرق الخير مفردة لا يطلبون ولا تبقى مآثرهم والناس في غفلة عمّا يراد بهم تأمل بكاء الطفل عند خروجه تجد تحته سرّاً عجيباً كأنه وإلا فما يبكيه منها وإنها لا شيء ممّا ترى تبقى بشاشته لم تغن عن هرمز يوماً خزائنه ولا سليمان إذا تجري الرياح له أين الملوك التي كانت لعزتها حوض هنالك مورود بلا كذب تمنى رجال أن أموت وإن أمت فقل للذي ينبغي خلاف الذي مضى	والسالكون طريق الحقّ آحاد فهم على مهل يمشون قصّاد فكلّهم عن طريق الحقّ حوّاد إلى هذه الدّنيا إذا هو يولد لكلّ الذي يلقاه منه مهّد لأوسع ممّا كان فيه وأرغد يبقى الإله ويودي المال والولد والخلد قد حاولت عادفاً خلدوا والإنس والجنّ فيما بينها ترد من كلّ أوب إليها وافد يفد لا بد من ورده يوماً كما وردوا فتلك سبيل لست فيها بأوحد تهيأ لأخرى مثلها فكأن قد	٩٢٧ ابن الرّومي ١٠٠٢ ورقة. أميّة ١٠٤٧ الشافعي ١٠٤٨
(ر)		
إمّا على نفسي وإمّا لها فلتُحدِثَنَّ حوادثٍ من بعده بُليتُ وفُقدانُ الحبيب بليّةٌ لمّا رأينا بقي الدّين لاح لنا على محيّا من سيما الأولى صحبوا حبر تسربل منه دهره حبراً قام ابن تيمية في نصر شرعنا فأظهر الدّين إذا آثاره درست يا من تحدّث عن علم الكتاب أصخ لعمرك ما يغني الثّراء عن الفتى وكفى بالموت فاعلم واعظاً فاذكر الموت واحذر ذكره كلّ شيء سوف يلقي حتفه والمنايا حوله ترصده هي الدّار دارُ الأذى والقذى	والعيش ثنتان حلو ومر تُغنى بهنّ جوانحٌ وصدور وكم من كريم يُبتلى ثمّ يصبرُ داع إلى الله فرداً ما له وزر خير البريّة نور دونه القمر بحراً تقاذف من أمواجه الدّر مقام سيّد تيم إذا عصمت مضر وأحمد الشّرك إذا طارت له شر هذا الإمام الذي قد كان ينتظر إذا حشّرت يوماً وضاق بها الصّدر لمن الموت عليه قد قدر إنّ في الموت لذي اللّب عبر في مقام أو على ظهر سفر ليس ينجيه من الموت الحذر ودارُ الفناء ودارُ الغيّر	عمر والباهلي ٢٢ أبو بكر ٥٩ ٢٧٦ أبو حيان ٩٥٨ حاتم ٩٨٧ طرفة ١٠٤٧

الشعر	القائل	الصفحة
ولو نِلَتْهَا بَحْدَافِيرَهَا أَيَا مَنْ يُؤْمَلُ طَوْلُ الْحَيَاةِ إِذَا مَا كَبِرَتْ وَبَانَ الشَّبَابُ فَمَا أَهْلُ الْحَيَاةِ لَنَا بِأَهْلٍ وَمَا أَمْوَالُنَا وَالْأَهْلُ فِيهَا وَأَنْفُسُنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ثَلَاثٌ وَسْتُونَ قَدْ جَزَتْهَا وَحَلَّ عَلَيْكَ نَذِيرُ الْمَشِيبِ تَمَرَّ لِيَا لَيْكَ مَرًّا حَثِيثًا فَلَوْ كُنْتَ تَعْقِلُ مَا يَنْقُضِي فَمَا لَكَ وَيْحُكَ لَا تَسْتَعِدْ إِذَنْ أَتَرُغِبُ عَنْ فَجَاءَةِ لِلْمَتُونِ فَإِنَّمَا إِلَى جَنَّةٍ أَزْلَفْتَ رَأَيْتَ الشَّيْبَ مِنْ نَذْرِ الْمَنَايَا إِذَا أَنَا كَافَيْتُ الْجَهْلَ بِفَعْلِهِ وَلَكِنْ إِذَا مَا طَاشَ بِالْجَهْلِ طَائِشٌ فِي الْجَبَنِ عَارٍ وَفِي الْإِقْدَامِ مَكْرَمَةٌ دِينُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ أَخْبَارُهُ لَا تَعْدِلَنَّ عَنِ الْحَدِيثِ وَأَهْلِهِ وَلَرُبَّمَا غَلَطَ الْفَتَى أَثَرُ الْهَدْيِ فَثَبَّتَ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنِ	لُمْتُ وَلَمْ تَقْضِ مِنْهَا الْوَطْرَ وَطَوَّلُ الْحَيَاةِ عَلَيْهِ ضَرَرُ فَلَا خَيْرَ فِي الْعَيْشِ بَعْدَ الْكِبَرِ وَلَا دَارَ الْحَيَاةِ لَنَا بِدَارٍ وَلَا أَوْلَادُنَا إِلَّا عَسَوَارِي سَيَأْخُذُهَا الْمَعِيرُ مِنَ الْمَعَارِ فَمَاذَا تَوْمَلُ أَوْ تَنْتَظِرُ فَمَا تَرْعَوِي أَوْ فَمَا تَزْدَجِرُ وَأَنْتِ عَلَى مَا أَرَى مُسْتَمِرَّةٌ مِنَ الْعَمْرِ لَا عِصْفُ خَيْرًا بَشَرًا لِدَارِ الْمَقَامِ وَدَارِ الْمَقَرِّ وَتَعْلَمُ أَنَّ لَيْسَ مِنْهَا وَزَرُ وَإِنَّمَا إِلَى سَقَرٍ تَسْتَمِرُّ لصَاحِبِهِ وَحَسْبُكَ مِنْ نَذِيرٍ فَهَلْ أَنَا إِلَّا مِثْلُهُ إِذْ أَحَاوَرُهُ عَلَيَّ فَإِنِّي بِالتَّحَلُّمِ قَاهِرُهُ وَالْمَرْءُ فِي الْجَبَنِ لَا يَنْجُو مِنَ الْقَدَرِ نَعَمْ الْمَطْيِيَّةُ لِلْفَتَى آثَارُهُ فَالرَّأْيُ لَيْلٍ وَالْحَدِيثُ نَهَارُهُ وَالشَّمْسُ بَاذَغَةٌ لَهَا أَنْوَارُهُ تَثَبَّتْ مُوسَى، وَنَصْرًا كَالَّذِي نَصَرُوا	أبو العتاهية ١٠٦٥ قائل ١٠٦٥ المنذر البلوطي ١٠٧٧ قائل ١٠٧٧ الكريزي ٥٤٩ قائل ٧٥٦ قائل ٨٦٠ ابن رواحة ٣٣٠ (س) قائل ٦٩٩ أبو العتاهية ١٠٥٧ (ع) خييب ٣٨٨ الفرزدق ٢٦٥-٢٢٤ ابن الأعرابي ٧٨٩

الشعر	القائل	الصفحة
هُوَ الْمَوْتُ لَا مَتَجَا مِنْ الْمَوْتِ وَالَّذِي	أَحَازَرُ بَعْدَ الْمَوْتِ أَذْهَى وَأَقْطَعَ	معاوية ١٠٤١ - ١٠٩٣
(ف)		
كَأَنَّ جَدِيدَ الْأَرْضِ يُبْلِيكَ عَنْهُمْ	تَقِيَّ الْيَمِينِ بَعْدَ عَهْدِكَ حَالِفٌ	أوس ٢٧٧
إِذَا مَدَحُوا الْحَيَاةَ فَأَسْرَفُوا	فِي الْمَوْتِ أَلْفَ فَضِيلَةٍ لَا تَعْرِفُ	
مِنْهَا أَمَانٌ لِقَائِهِ بِلِقَائِهِ	وَفِرَاقٌ كُلِّ مَعَاشِرٍ لَا يَنْصِفُ	
جَزَى اللَّهُ عَنَّا الْمَوْتَ خَيْرًا فَإِنَّهُ	أَبْرَ بَنَا مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْطُّفِ	
يَعَجِّلُ تَخْلِيصَ النَّفْسِ مِنَ الْأَذَى	وَيَدْنِي إِلَى الدَّارِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ	ابن القيم ٩٨٠
(ق)		
وَهُوَ الْإِزَامُ الَّذِي يَشْقَى	أَوْ طَلَبَ فَاهَ بِكُلِّ خَلْقٍ	عبد الله العلوي ٣٠٣
(ك)		
أَمَّا فِي نَبِيِّ اللَّهِ يُوسُفَ أَسْوَةٌ	مِثْلَكَ مَحْبُوساً عَلَى الْجُورِ وَالْإِفْكَ	
أَقَامَ جَمِيلَ الصَّبْرِ فِي الْحَبْسِ بَرَهَةً	فَالَ بِهِ الصَّبْرُ الْجَمِيلُ إِلَى الْمَلِكِ	البحثري ٣٧٩
(ل)		
نَهَايَةُ إِقْدَامِ الْعُقُولِ عَقَالٌ	وِغَايَةُ سَعْيِ الْعَالَمِينَ ضَلَالٌ	
وَأَرْوَاحُنَا فِي وَحْشَةٍ مِنْ جِسْمِنَا	وَحَاصِلُ دُنْيَانَا أَذَى وَوَبَالٌ	
وَلَمْ نَسْتَفِدْ مِنْ بَحْثِنَا طَوْلَ عَمْرِنَا	سِوَى أَنْ جَمَعْنَا فِيهِ قِيلَ وَقَالُوا	
فَكَمْ قَدْ رَأَيْنَا مِنْ رِجَالٍ وَدَوْلَةٍ	فَبَادُوا جَمِيعاً مُسْرِعِينَ وَزَالُوا	
وَكَمْ مِنْ جِبَالٍ قَدْ عُلَتْ شِرْفَاتُهَا	رِجَالٌ فَزَالُوا وَالْجِبَالُ جِبَالٌ	الرازي ٨٩٨
وَالْمَرْءُ يُبْلِيهِ بَلَاءُ السَّرْبَالِ	مُرُّ اللَّيَالِي وَاخْتِلَافُ الْأَحْوَالِ	العجاج ٢٧٩
إِنَّا لَنَفْرَحُ بِالْأَيَّامِ نَقْطَعُهَا وَكُلَّ	يَوْمٍ مَضَى يَدْنِي مِنَ الْأَجْلِ	
فَاعْمَلْ لِنَفْسِكَ قَبْلَ الْمَوْتِ مُجْتَهِداً	فَإِنَّمَا الرِّبْحُ وَالْخُسْرَانُ فِي الْعَمَلِ	الفضيل ١٠٥٧
لِيَتْنِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدْ بَدَأَ لِي	فِي تَلَالِ الْجِبَالِ أُرْعَى الْوَعُولَا	أمية ٩٨٨
كُلَّ أَمْرٍ مُصَبِّحٌ فِي أَهْلِهِ	وَالْمَوْتُ أَذَى مِنْ شِرَاكٍ نَعْلُهُ	أبو بكر ١٠٥٧
إِذَا الْعِلْمُ لَمْ تَعْمَلْ بِهِ كَانَ حِجَّةً	عَلَيْكَ وَلَمْ تَعْزَرْ بِمَا أَنْتَ جَاهِلُهُ	
فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أُوتِيتَ عِلْماً فَإِنَّمَا	يَصْدَقُ قَوْلُ الْمَرْءِ مَا هُوَ فَاعِلُهُ	سابق ٤٩١ - ٤٩٢
رَأَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ	فَأَبْلَاهُمَا خَيْرُ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُوُ	زهير ٢٧٧
(م)		
لَنْ تَفْتِنَنِي لَهْيٌ بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتُ	سَعِيداً فَأَمْسَى قَدْ قَلَا كُلَّ مُسْلِمٍ	أعشى همدان ١٩

الشعر	القائل	الصفحة
لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى وإذا كانت النفوس كباراً وكم من عائب قولاً صحيحاً لقد طفت في تلك المعاهد كلها فلم أر إلّا واضعاً كفّ حائر ولمّا قسا قلبي وضاعت مذاهبي تعاظمني ذنبي فلما قرنته فما زلت ذا عفو عن الذنب لم تزل فإن تنتقم مني فلسْتُ بآيس ولولاك لم يغوى إبليس عابداً وإني لآتي الذنب أعرف قدره إن كان منزلتي في الحب عندكم أمنية ظفرت نفسي بها زمناً	المتنبي المتنبي المتنبي الشهرستاني الشافعي ابن الفارض	٤٤٣ ٤٤٤ ١١٢٧ ٨٩٩ ١٠٩٧ ١٠٩٩

(ن)

«فاحمد إلهك أيها السنّي إذ والله ما يرضى بهذا خائف هذا هو الإلحاد حقاً بل هو والله ما بلّي المجسّم قطّ ذي ال أمثال ذا التأويل أفسد هذه والله لولا الله حافظ دينه قضّى على خلقه المنايا رخيم الكلام قطيع القيا أضحت نبئتنا أنثى نطيف بها وإذا لم يكن من الموت بدّ الموت في كلّ حين ينشر الكفنا لا تطمئن إلى الدنيا وبهجتها أين الأحبة والجيران ما فعلوا سقاها الموت كأساً غير صافية	عافاك من تحريف ذي بُهتان من ربّه أمسى على الإيمان التحريف محضاً أبرد الهديان بلوى ولا أمس بذي الخذلان الأديان حين سرى إلى الأديان لتهدّمت منه قوَى البنيان فكُلّ حيّ سواه فان م أمسى فؤادي بها فاتناً وأصبحت أنبياء الناس ذكراً فمن العجز أن تكون جباناً ونحن في غفلة عمّا يداوينا وإن توشحت من أثوابها الحسنات أين الذين همو كانوا لنا سكناً فصيرتهم لأطباق الثرى رهناً	ابن القيم أبو العتاهية قائل عطارد المتنبي ابن أبي زمين	٨٨٣ ١٠٤٥ ٢١ ٦٥ ٧٥٦ ١٠٧٨
---	---	---	--

فهرس المراجع

القرآن الكريم:

(أ)

- * آداب الشافعي ومناقبه: لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، تحقيق: عبد الغني عبد الخالق، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت.
- * الآداب الشرعية: لأبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وعمر القيّام، طبعة: مؤسّسة الرّسالة، بيروت، الطّبعة الثّالثة، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.
- * الإبانة عن أصول الدّيانة: لعليّ بن إسماعيل أبي الحسن الأشعري، طبعة: دار الأنصار، القاهرة، الطّبعة الأولى، ١٣٩٧هـ، تحقيق: فوقية حسين محمود.
- * الابتلاء في القرآن الكريم: رسالة دكتوراه، إعداد الطالب: محمد عبد العزيز الحمادي الرّحالي، إشراف: الدكتور سمير عبد العزيز شيلوي، جامعة أمّ القرى، كليّة الدّعوة وأصول الدّين، قسم الكتاب والسّنّة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * أبجد العلوم: لصديق بن حسن القنوجي، تحقيق: عبد الجبار زكار، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨م.
- * إتحاف أهل الإيمان بما يعصم من فتن هذا الزّمان، لعبد الله بن جار الله - مطابع ابن تيمية بالقاهرة - نشر دار الصّميعي.
- * إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط السّاعة: لحمود بن عبد الله التّويجري مطابع الرّياض، الطّبعة الأولى: ١٣٩٤م.
- * إتمام الوفا في سيرة الخلفاء: للشيخ محمد الخضري، تحقيق: عبد المجيد طعمة حلي، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م دار المعرفة، بيروت.
- * الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: للأمير علاء الدّين علي بن بلبان الفارسي، تحقيق وتخرّيج: شعيب الأرنؤوط، طبعة: مؤسّسة الرّسالة، بيروت، الطّبعة الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.

- * أحكام أهل الذمة لابن قيم الجوزية، تحقيق: يوسف أحمد البكري، شاعر توفيق العاروري، طبعة: رمادي للنشر - دار ابن حزم، الدمام، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- * الإحكام بين مراحل العمل في دعوة النبي ﷺ، للدكتور يوسف محيي الدين أبو هالة طبعة: دار العاصمة بالرياض: ١٤١١م
- * أحكام الجنائز وبدعها: لمحمد ناصر الدين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م.
- * الإحكام في أصول الأحكام: لسيف الدين أبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد الأمدي، مطبعة المعارف بمصر، ١٣٣٢هـ - ١٩١٤م.
- * أحكام القرآن: لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، تحقيق: علي محمد البجاوي، الطبعة الثانية: ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م، طبعة: عيسى الحلبي.
- * إحياء علوم الدين، على هامشه: إتحاف السادة المتقين للزبيدي، الطبعة الأولى: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م دار الكتب العلمية، بيروت.
- * إحياء علوم الدين: لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي، نشر مؤسسة الحلبي وشركاه، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م.
- * الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبّهة للإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة، الرسالة الثالثة من عقائد السلف، تحقيق: علي سامي النشار، عمار جمعي الطالبي، طبع: شركة الإسكندرية للطباعة والنشر، نشر منشأة المعارف بالإسكندرية، ١٩٧١م.
- * أخلاقية الدّاعية: لعبد الله ناصح علوان، طبعة: دار السلام.
- * الأدب المفرد: لمحمد بن إسماعيل البخاري، مراجعة: محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة: دار البشائر الإسلامية، بيروت، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- * الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة: لمحمد صديق حسن القنوجي، مكتبة الثقافة بالمدينة، دار الكتب العلميّة، بيروت: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- * الأربعين في أصول الدين: لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي، الناشر، مكتبة الكليات الأزهرية.
- * إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني، مؤسسة الحلبي وشركاه: الطبعة السادسة، ١٣٠٤هـ المطبعة الكبرى الأميرية ببلاط. مصر.
- * إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول: لمحمد بن علي الشوكاني، طبعة: دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ، ١٩٩٢م، تحقيق: محمد سعيد البدري.

- * إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل: لمحمد ناصر الدين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- * أساس البلاغة: لجار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري، طبعة: دار المعرفة، بيروت، تحقيق: عبد الرحيم محمود.
- * أساس التقديس في علم الكلام لفخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر بن الحسين الرازي طبعة: مصطفى الحلبي وأولاده، مصر، ١٤٥٤م.
- * الاستقامة: لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبعة: جامعة الإمام محمد بن سعود، بلد النشر: المدينة المنورة، الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ، تحقيق: محمد رشاد سالم.
- * الاستيعاب في معرفة الأصحاب: لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، تحقيق: علي محمد البجاوي، طبعة: دار الجيل بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ.
- * أسد الغاية في معرفة الصحابة: لأبي الحسن علي بن محمد عز الدين بن الأثير، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، تحقيق: خليل مأمون شيجا.
- * أسس الدعوة وآداب الدعاة: للدكتور محمد السيد الوكيل، مطابع الأخبار، ١٩٧٩م، نشر: دار الطباعة والنشر الإسلامية، القاهرة.
- * إسعاف المبطأ في رجال الموطأ: لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، طبعة: المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.
- * أشراف الساعة: ليوسف بن عبد الله الوابل، دار طيبة، نشر مكتبة ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- * الإصابة في تمييز الصحابة: لابن حجر العسقلاني، تحقيق: علي محمد البجاوي، طبعة دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- * أصول الدعوة: لعبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة السابعة: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- * أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ - ١٩٧٩م. طبعة بن لادن.
- * الاعتصام: لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي، طبعة: المكتبة التجارية، مصر، تعريف محمد رشيد رضا.
- * اعتقاد أئمة الحديث: لأبي بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي، تحقيق: محمد بن عبد الرحمن الخميس، طبعة: دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ.

- * اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: لمحمد بن عمر بن الحسين الرّازي، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤٠٢هـ، تحقيق: عليّ سامي النّشار.
- * الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرّشاد على مذهب السّلف: لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: أحمد عصام الكاتب، طبعة: دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠١هـ.
- * الإعلام بما في دين النّصارى من الفساد والأوهام وإظهار محاسن دين الإسلام: لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، طبعة: دار التّراث العربي، القاهرة، ١٣٩٨هـ، تحقيق: أحمد حجازي السّقا.
- * الأعلام العلميّة في مناقب ابن تيمية: لأبي حفص عمر بن علي بن موسى البزّار، تحقيق: زهير الشاويش، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطّبعة الثالثة: ١٤٠٠هـ.
- * الأعلام: لخير الدّين الزركلي، طبعة: دار العلم للملايين، بيروت، الطّبعة السّابعة ١٩٨٦م.
- * إعلام الموقعين عن ربّ العالمين: لابن القيم، طبعة: مكتبة الكليات الأزهرية، تعليق: طه عبد الرؤوف سعد، ١٣٨٨هـ - ١٩٧٨م، شركة الطّباعة الفنّية المتّحدة بمصر.
- * إغاثة اللّهُفان من مصايد الشّيطان: لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزيّة، تحقيق: محمد حامد الفقي، نشر: دار المعرفة، الطّبعة الثّانية: ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- * الأغاني: لأبي الفرج الأصفهاني، تحقيق: سمير جابر، طبعة: دار الفكر، بيروت.
- * اقتضاء الصّراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمد حامد الفقي، مطبعة: السّنة المحمّدية، القاهرة، الطّبعة الثّانية: ١٣٦٩م.
- * اقتضاء العلم العمل: لأبي بكر أحمد بن عليّ بن ثابت الخطيب البغدادي، تحقيق: محمد ناصر الدّين الألباني، الرّسالة الرّابعة من ضمن مجموعة كنوز السّنة.
- * الإكليل في استنباط التّنزيل: لجلال الدّين السيوطي، مراجعة، أبي الفضل عبد الله محمد الصّديق الغماري، مطابع دار الكتاب العربي بالقاهرة.
- * الإكمال لعليّ بن هبة الله بن أبي نصر بن ماكولا، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١١هـ.

- * الألفاظ المؤتلفة: لأبي عبد الله محمد بن عبد الملك بن مالك الطائي الجبائي، تحقيق: د. محمد حسن عواد، طبعة: دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١١هـ.
- * أمالي المرتضى، غرر الفوائد ودرر القلائد: للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي العلوي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى: ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م.
- * الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تقديم د. محمد جميل غازي، مطبعة المدني، المؤسسة السعودية بمصر.
- * أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى: جمع وإعداد محمد عبد الهادي المصري، طبعة: دار طيبة، الرياض.
- * أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة فيه: لعلي بن نفيع العلياني، دار طيبة - الرياض. الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * أهوال القبور وأحوال أهلها إلى النشور: لأبي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن رجب الحنبلي، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

(ب)

- * الباعث على إنكار البدع والحوادث: لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي، المعروف بأبي شامة، تحقيق: بشير محمد عيون، طبعة: مكتبة المؤيد، الطائف، مكتبة دار البيان، دمشق، الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.
- * البحر المحيط في التفسير: لأبي حيان الأندلسي، مراجعة: صدقي محمد جميل، طبعة دار الفكر، بيروت، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- * بدائع الفوائد: لابن قيم الجوزية، تحقيق جماعة من المحققين، الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة، الطبعة الأولى: ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- * البدء والتاريخ: لمطهر بن طاهر المقدسي، طبعة مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة.
- * البداية والنهاية: لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، طبعة: مكتبة المعارف، بيروت.
- * بذل المجهود في حل أبي داود: للشيخ خليل أحمد السهارنفوري مع تعليق العلامة محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي، طبع: شركة الطباعة العربية السعودية المحدودة، نشر دار اللواء، الرياض.
- * البرهان في أصول الفقه: لأبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف، تحقيق وتقديم: دكتور عبد العظيم الذيب، طبعة: قطر، الطبعة الأولى: ١٣٩٩هـ.

- * بيان تلبيس الجهميّة في تأسيس بدعهم الكلاميّة: لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، مطبعة الحكومة: مكّة المكرّمة، الطّبعة الأولى: ١٣٩٢هـ، تحقيق: محمّد بن عبد الرّحمن بن قاسم.
- * بين متّبع ومقلّد أعمى في فروع الفقه لعامر سعيد الزّيباري، الطّبعة الأولى: ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م. دار ابن حزم - بيروت.

(ت)

- * تاج العروس من جواهر القاموس: لمحّب الدّين أبي الفيض السيّد محمّد مرتضى الحسيني الواسطي الزّبيدي، دار الفكر للطباعة والنّشر والتوزيع، بيروت، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- * تاريخ بغداد: لأحمد بن عليّ أبي بكر الخطيب البغدادي، طبعة دار الكتب العلميّة، بيروت.
- * تاريخ دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلّها من الأماثل واجتاز بنواحيها من وارديها وأهلها: لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر، تحقيق: أبي سعيد محبّ الدّين عمر بن غرامة العمروي، طبعة: دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
- * تاريخ الطّبري، تاريخ الأمم والملوك: لأبي جعفر محمّد بن جرير الطّبري، تحقيق: محمّد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: دار المعارف، بمصر، الطّبعة الثانية.
- * التّاريخ الكبير: لمحمّد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، طبعة دار الفكر، مراجعة: السيّد هاشم التّدوي، ١٩٨٦م.
- * تاريخ يعقوبي: لأحمد بن أبي يعقوب بن جعفر العبّاسي، طبعة: دار صادر، بيروت.
- * تأويل مختلف الحديث: لابن قتيبة، تصحيح محمّد زهدي النّجار، النّاشر مكتبة الكليّات الأزهرية: ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م، ميدان الأزهر.
- * تأويل مشكل القرآن: لأبي محمّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، شرحه ونشره: السيّد أحمد صقر، دار التّراث، القاهرة، الطّبعة الثانية: ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.
- * التّبيان في أقسام القرآن: لابن قيم الجوزية، تصحيح وتعليق محمد حامد الفقي، دار المعرفة، بيروت: ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- * التّبيان في أقسام القرآن: لابن قيم الجوزية، تصحيح وتعليق طه يوسف شاهين، مكتبة القاهرة دار الطّباعة المحمّدية بالأزهر.
- * تبیین کذب المفتری فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري: لعليّ بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطّبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.

- * التبيين لأسماء المدلسين: لإبراهيم بن محمد بن سبط بن العجمي، طبعة: مؤسسة الريان بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، تحقيق: محمد إبراهيم داود الموصلي.
- * تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي: لأبي علي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري، دار الكتب العلمية، بيروت.
- * تذكرة الحفاظ: لمحمد بن أحمد الذهبي، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، مراجعة: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، ١٣٧٤هـ.
- * التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة: لأبي عبد الله القرطبي، دار الريان للتراث، القاهرة، الطبعة الثانية: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- * الترغيب والترهيب: لأبي محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ.
- * تسلية أهل المصائب: لأبي عبد الله محمد بن محمد بن محمد المنبجي الحنبلي، تحقيق: بشير محمد عيون: طبعة: مكتبة المؤيد، الطائف، مكتبة دار البيان، دمشق، الطبعة الثالثة: ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- * التصريح بما تواتر في نزول المسيح: للشيخ محمد أنور شاه الكشميري، ترتيب محمد شفيع، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب، ودار القرآن الكريم، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- * التعاريف المسمى التوقيف على مهمات التعاريف: لمحمد عبد الرؤوف المناوي، طبعة: دار الفكر المعاصر، بيروت، دمشق، الطبعة الأولى: ١٤١٠هـ. تحقيق: محمد رضوان الداية.
- * تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة: لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، طبعة دار الكتاب العربية، بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق إكرام الله إمداد الحق.
- * التعديل والتجريح لمن خرّج له البخاري في الجامع الصحيح: لسليمان بن خلف بن سعد أبي الوليد الباجي، طبعة دار اللواء الرياض، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م. تحقيق: أبي لبابة حسين.
- * التعرف لمذهب أهل التصوف: لأبي بكر محمد الكلاباذي، طبعة: دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٠هـ.
- * التعريفات: لعلي بن محمد بن علي الجرجاني، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ. تحقيق: إبراهيم الأبياري.

- * تغليق التعليق: للحافظ ابن حجر، طبعة المكتب الإسلامي، دار عمار، بيروت، عمّان، تحقيق: سعيد عبد الرحمن الفزقي، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ.
- * تفسير أبي السعود المسمّى «إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم»، لأبي السعود محمّد بن محمّد العمادي، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- * تفسير أسماء الله الحسنى: إملاء أبي أسحاق أبراهيم بن السري الزّجاج، تحقيق: أحمد يوسف الدّقاق، طبع: مطبعة محمّد هاشم الكتبي، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- * تفسير البيضاوي المسمى «أنوار التنزيل وأسرار التأويل»، للقاضي عبد الله بن عمر البيضاوي، طبعة: دار الفكر، بيروت، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- * تفسير الطّبري، جامع البيان عن تأويل القرآن: لأبي جعفر محمّد بن جرير الطّبري، تحقيق: محمود محمّد شاكر تخريج: أحمد محمّد شاكر، طبعة دار المعارف بمصر.
- * تفسير القاسمي المسمّى «محاسن التأويل»، لمحمّد جمال الدّين القاسمي، تصحيح وتعليق: محمّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربيّة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطّبعة الأولى: ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م.
- * تفسير القرآن العظيم: لأبي الفداء إسماعيل بن كثير الدّمشقي، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- * التفسير الكبير «المسمى بمفاتيح الغيب»، لمحمّد بن عمر بن الحسين الفخر الرّازي، النّاشر دار الكتب العلميّة - طهران، الطّبعة الثّانية.
- * تفسير المراغي: لأحمد بن مصطفى المراغي، طبعة: مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثّانية: ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م.
- * تقريب التهذيب: لأحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني، طبعة: دار الرّشيد، سوريا، مراجعة: محمّد عوامة، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- * التّكملة والذّيل والصلّة لكتاب تاج اللّغة وصحاح العربيّة: للحسن بن محمّد بن الحسن الصّاغاني تحقيق: محمّد أبي الفضل إبراهيم، مطبعة دار الكتب ١٩٧٩م.
- * تليس إبليس: لابن الجوزي تحقيق: السيّد الجميلي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت الطّبعة الرّابعة: ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- * التّمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النّمري، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي ومحمّد عبد الكبير البكري، طبعة وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ١٣٨٧هـ.
- * تهذيب الأسماء: للإمام التّووي، طبعة دار الفكر، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٩٩٦م.

* تهذيب التهذيب: لأحمد بن علي بن حجر أبي الفضل شهاب الدين العسقلاني الشافعي، طبعة دار الفكر، بيروت، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

* تهذيب الكمال: ليوسف بن الزكي عبد الرحمن أبي الحجاج جمال الدين المزي، طبعة، مؤسسة الرسالة، مراجعة: د. بشار عواد معروف، بيروت، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

* تهذيب اللغة: لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى، تحقيق: يعقوب عبد النبي، مطابع سجل العرب، الدار المصرية للتأليف والترجمة.

* توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم: لأحمد بن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت الطبعة الثالثة: ١٤٠٦هـ.

* تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد: لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، طبعة: مكتبة الرياض الحديثة، الرياض: ص: ١٧ - ٢٠.

* تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: لعبد الرحمن بن ناصر السعدي، طبعة مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة السابعة. ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

* تيسير مصطلح الحديث: للدكتور محمود الطحان، طبعة: مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الثامنة: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

(ث)

* ثقات ابن حبان: لمحمد بن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمي البستي، طبعة دار الفكر، مراجعة السيد شرف الدين أحمد، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

(ج)

* جامع البيان عن تأويل آي القرآن: للطبري، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية.

* جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله: لأبي عمر يوسف بن عبد البر التمرى القرطبي، تقديم: عبد الكريم الخطيب، الطبعة الثانية: ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، طبع: المطبعة الفنية بالقاهرة، نشر دار الكتب الإسلامية.

* جامع التحصيل في أحكام المراسيل: لأبي سعيد بن خليل بن كيكليدي العلاني، طبعة عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي.

* جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم: لزين الدين بن رجب الحنبلي، طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٨هـ.

- * الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، طبعة: دار الكتب المصرية، الطبعة الثانية.
- * الجامع: لمعمر بن راشد الأزدي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٣هـ.
- * الجرح والتعديل: لعبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٢٧١هـ - ١٩٥٢م.
- * جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام: لابن القيم، نشر: دار العربية، الكويت الطبعة الثانية: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م. تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط.
- * جمهرة أنساب العرب: لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم، طبعة دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- * الجهاد: لعبد الله بن المبارك، تحقيق نزيه حماد، طبعة: الدار التونسية، تونس، ١٩٧٢م.
- * الجهاد في الإسلام بين الطلب والدفاع: لصالح اللحيدان، نشر: دار اللواء، الرياض: ١٣٩٧هـ.
- * الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية، مطابع المجد التجارية.
- * الجواهر الحسان في تفسير القرآن: للشيخ عبد الرحمن بن مخلوف الثعالبي، تحقيق محمد الفاضلي، طبعة المكتبة العصرية، بيروت.
- * حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح: لابن قيم الجوزية، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت.
- * الحدود الأنيفة والتعريفات الدقيقة: لأبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري، تحقيق: مازن المبارك، طبعة: دار الفكر المعاصر، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١١هـ.
- * حسن الظن بالله: لابن أبي الدنيا، تحقيق: مخلص محمد، طبعة: دار طيبة، الرياض. الطبعة الأولى: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * حكم الانتماء إلى الفرق والأحزاب والجماعات الإسلامية، لبكر بن عبد الله بن زيد، طبعة: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية: ١٤١٠هـ.
- * حلية الأولياء: لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت الطبعة الرابعة: ١٤٠٥هـ.

(د)

- * الدّاعي إلى الله: تكوينه - مسؤوليته: للدّكتور زيد بن عبد الكريم الزّيد، طبعة: دار العاصمة، الرياض الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- * درء تعارض العقل والنقل: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمّد رشاد سالم، طبعة دار الكنوز الأدبية، الرياض، ١٣٩١هـ.
- * دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها: لناصر بن عبد الكريم العقل، دار إشبيليا للنشر، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- * الدّرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: د. محمّد عبد المعيد خان. مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد - الهند، الطبعة الثانية: ١٣٩٣هـ - ١٩٧٢م.
- * الدّر المنثور في التفسير بالمأثور: لجلال الدّين السيوطي، طبعة دار الفكر، بيروت: ١٩٩٣م.
- * الدعوة إلى الله في سورة إبراهيم الخليل: للدّكتور محمّد بن سيدي بن الحبيب، دار الوفاء، جدّة الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- * دقائق التّفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية، تحقيق: محمّد السيّد الجلند، طبع مطبعة التّقدم، القاهرة، نشر: دار الأنصار، القاهرة، الطبعة الأولى: ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.
- * دور المنهاج الربّاني في الدّعوة الإسلاميّة: عدنان علي رضا النّحوي، مطابع الفرزدق التّجاريّة، الرياض، الطبعة الرابعة: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * ديوان ابن الرّومي: شرح وتحقيق: عبد الأمير علي مهنا، طبعة: دار مكتبة الهلال، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- * ديوان أبي إسحاق إبراهيم بن مسعود الألبيري، تحقيق: محمّد رضوان الدّاية، طبعة: دار قتيبة، دمشق، الطبعة الثانية: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- * ديوان أبي العتاهية: طبعة: دار صعب، بيروت.
- * ديوان أعشى همدان وأخباره: تحقيق: حسن عيسى أبو ياسين، طبعة: دار العلوم، الرياض الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- * ديوان الإمام الشّافعي: جمع وشرح الأستاذ عبد العزيز سيّد الأهل، طبعة المجلس الأعلى للشّئون الإسلاميّة بالقاهرة، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.
- * ديوان البحترى: طبعة: دار صادر، دار بيروت، بيروت.
- * ديوان حاتم الطّائي: طبعة: دار صادر، دار بيروت، بيروت، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م.

- * ديوان حسان بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه، طبعة: دار صادر، دار بيروت، ١٣٨١هـ - ١٩٦١م.
- * ديوان الحماسة: لحبيب بن أوس الطائي أبي تمام، (دون توثيق).
- * ديوان الخنساء: طبعة: دار صادر، دار بيروت، بيروت، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م.
- * ديوان زهير بن أبي سلمى: طبعة: دار صادر، بيروت.
- * ديوان الفرزدق: شرح وضبط وتقديم: الأستاذ علي فاعور، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٧م.
- * ديوان المتنبي وبهامشه العرف الطيب في شرح ديوان أبي الطيب: للشيخ ناصف اليازجي، طبعة: دار صادر، دار بيروت، بيروت، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م.

(ذ)

- * ذكر محنة الإمام أحمد بن حنبل، جمع أبي عبد الله حنبل بن إسحاق بن حنبل، دراسة وتحقيق: د. محمد نغس، الطبعة الأولى: ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م، مطبعة دار نشر الثقافة - القاهرة.
- * ذم التأويل: لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، تحقيق: بدر بن عبد الله البدر، طبعة: الدار السلفية، الكويت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ.
- * ذيل تذكرة الحفاظ: لأبي المحاسن محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني، تحقيق: حسام الدين القدسي، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت.
- * ذيول العبر: للذهبي والحسيني، تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت.

(ر)

- * الرحيق المختوم: لصفي الرحمن المباركفوري، طبعة: المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- * الرد على الزنادقة والجهمية: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، تحقيق: محمد حسن راشد، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٩٣هـ.
- * الرد الوافر على من زعم أن من سمى ابن تيمية شيخ الاسلام كافر: لمحمد بن أبي بكر بن ناصر الدين الدمشقي، تحقيق: زهير الشاويش، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٣٩٣هـ.
- * الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل: للإمام ابن القيم، نشر: دار الكتب العلمية، بيروت ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

- * روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: لشهاب الدين محمود الأولوسي البغدادي، إدارة الطباعة المنبرية، دار إحياء التراث العربي، بيروت
- * الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام: لعبد الرحمن بن عبد الله الخثعمي السهيلي، تحقيق: مجدي منصور الشوري، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- * روضة العقلاء ونزهة الفضلاء: للإمام أبي حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض - الطبعة الثالثة: ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م. مكتبة نزار مصطفى الباز. مكة - الرياض.
- * روضة المحبين ونزهة المشتاقين: لابن القيم، فسر غريبه وراجعاه صابر يوسف، مطبعة الفجالة الجديدة، القاهرة، ١٩٧٣م.
- * روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل: لعبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض الطبعة الثانية: ١٣٩٩هـ، تحقيق: د. عبد العزيز عبد الرحمن السعيد.
- * الروضة الندية شرح الدرر البهية: لأبي الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، طبعة: الشؤون الدينية بدولة قطر.
- * رياض الصالحين: للإمام النووي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

(ز)

- * زاد المسير في علم التفسير: لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، تحقيق: محمد عبد الرحمن عبد الله. تخريج أبي هاجر السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة: دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- * زاد المعاد في هدي خير العباد: لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن قيم الجوزية، تحقيق وتخريج وتعليق: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، الطبعة: السابعة والعشرون ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م. مؤسسة الرسالة، بيروت، مكتبة: المنار الإسلامية.
- * زبدة التفسير من فتح القدير: للدكتور محمد سليمان الأشقر، وفتح القدير للشوكاني، دار الفتح ودار التفائس، عمان، الطبعة الخامسة: ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

- * الزَّهْد: لأبي عبد الرَّحْمَن عبد الله بن المبارك المروزي، تحقيق: حبيب الرَّحْمَن الأعظمي، طبعة: دار الكتب العلميَّة، بيروت.
- * الزَّوْاجِر عن اقتراف الكبائر: لأبي العباس أحمد بن محمَّد بن علي بن حجر المكي الهيثمي، مطبعة: مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطَّبعة الثَّانية: ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.

(س)

- * سبل السَّلام شرح بلوغ المرام: للأمير محمَّد بن إسماعيل الصنَّعاني، تحقيق: محمَّد عبد العزيز الخولي، طبعة: دار إحياء التَّراث العربي، بيروت، الطَّبعة الرَّابعة: ١٣٧٩هـ.
- * سلسلة الأحاديث الضَّعيفة والموضوعة وأثرها السيِّئ في الأُمَّة: لمحمَّد ناصر الدين الألباني، طبعة: مكتبة المعارف، الرِّياض، الطَّبعة الأولى: ١٤١٢م.
- * السَّلسلة الصَّحيحة وشيء من فقهها وفوائدها: لمحمد ناصر الدِّين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطَّبعة الرَّابعة: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * السَّلفيون والأئمة الأربعة: لعبد الرَّحْمَن عبد الخالق، الطَّبعة الثَّانية: ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م، النَّاشِر: الدَّار السَّلفية، الكويت مطابع دار القبس الكويت.
- * السَّنة: لأبي عبد الله محمَّد بن نصر المروزي، تحقيق: سالم أحمد السَّلفي، طبعة: مؤسسة الكتب الثقافيَّة، بيروت، الطَّبعة الأولى: ١٤٠٦هـ.
- * السَّنة: لعبد الله بن أحمد بن حنبل، تحقيق: د. محمَّد سعيد سالم القحطاني، طبعة: دار ابن القَيْم، الدَّمَّام، الطَّبعة الأولى: ١٤٠٧هـ.
- * سنن ابن ماجه: لأبي عبد الله محمَّد بن يزيد بن ماجه القزويني، طبعة بيت الأفكار الدَّوليَّة، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- * سنن أبي داود: لأبي داود سليمان بن الأشعث السَّجستاني، طبعة: بيت الأفكار الدَّوليَّة، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- * سنن البيهقي الكبرى: لأحمد بن الحسين بن عليّ أبي بكر البيهقي، تحقيق: محمَّد عبد القادر عطا، طبعة: مكتبة دار الباز، مَكَّة المَكْرَمَة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- * سنن التَّرمذي المعروف بجامع التَّرمذي: لأبي عيسى محمَّد بن عيسى بن سورة التَّرمذي، طبعة بيت الأفكار الدَّوليَّة، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- * سنن الدَّارقطني: لأبي الحسن عليّ بن عمر الدَّارقطني، تحقيق: السَّيد عبد الله هاشم يمانى المدني، طبعة: دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.

* سنن الدارمي: لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٧هـ. تحقيق فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي.

* السنن الكبرى للنسائي: طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١١هـ - ١٩٩١م.

* سنن النسائي: لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، طبعة: بيت الأفكار الدوليّة، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

* السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية: لابن تيمية، تحقيق: محمد إبراهيم البنا ومحمد أحمد عاشور، مطبعة: الشعب، القاهرة.

* سير أعلام النبلاء: لمحمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي أبي عبد الله، دار النشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة التاسعة: ١٤١٣هـ. تحقيق: شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي.

* سيرة ابن إسحاق «المسماة بكتاب المبتدأ والمبعث والمغازي»: لمحمد بن إسحاق بن يسار، تحقيق: محمد حميد الله، طبعة: معهد الدراسات والأبحاث للتعريب.

* السيرة الحلبية في سيرة الأمين والمأمون: لعلي بن برهان الدين الحلبي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٠هـ.

* السيرة النبوية: لأبي محمد عبد الملك بن هشام المعافري، تحقيق: د. أحمد حجازي السقا، دار التراث العربي للطباعة والنشر.

(ش)

* شذرات الذهب في أخبار من ذهب: لابن العماد عبد الحي بن أحمد بن محمد العكبري الحنبلي الدمشقي، طبعة: دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط ومحمود الأرنؤوط.

* شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة: لأبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان، طبعة: دار طيبة، الرياض. ١٤٠٢هـ.

* شرح السنة: للحسين بن مسعود البغوي، طبعة: المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى: ١٣٩٠هـ - ١٩٧١م. تحقيق زهير الشاويش. شعيب الأرنؤوط.

* شرح صحيح مسلم: للإمام النووي، طبعة: دار الفكر: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

- * شرح الصّدور بشرح حال الموتى والقبور: لجلال الدّين عبد الرّحمن السيوطي، اعتنى به وعلّق عليه عبد المجيد طعمة حليبي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- * شرح العقيدة الطّحاوية: للقاضي عليّ بن عليّ بن أبي العز الحنفي، تحقيق وتعليق وتخريج: د. عبد الله بن عبد المحسن التّركي - شعيب الأرناؤوط، مؤسّسة الرّسالة - بيروت، الطّبعة الثّانية: ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- * شرح موطأ الإمام مالك: لأبي عبد الله محمّد بن عبد الباقي الرّزقاني، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١١هـ.
- * الشريعة: لأبي بكر محمّد بن الحسين الآجّري، تحقيق: محمّد حامد الفقي، مطبعة: السّنة المحمّديّة، الطّبعة الأولى: ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م.
- * شعار أصحاب الحديث: لأبي أحمد محمّد بن محمّد بن أحمد بن إسحاق الحاكم، تحقيق: صبحي السّامرائي، طبعة: دار الخلفاء، الكويت.
- * الشفا بتعريف حقوق المصطفى: للقاضي عياض، طبعة: المكتبة التّجارية الكبرى، وتوزيع دار الفكر، بيروت.

(ص)

- * الصّارم المسلول على شاتم الرّسول: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمّد عبد الله عمر الحلواني، محمّد كبير أحمد شودري، طبعة: دار ابن حزم: بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٧هـ.
- * الصّحاح، تاج اللّغة وصحاح العربيّة: لإسماعيل بن حمّاد الجوهري، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، الطّبعة الثّانية: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- * صحيح ابن خزيمة: لأبي بكر محمّد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق: محمّد مصطفى الأعظمي، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
- * صحيح البخاري «المسمّى الجامع المسند الصّحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيّامه». لمحمّد بن إسماعيل البخاري، طبعة: شركة دار الأرقم، بيروت، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- * صحيح الجامع الصّغير وزيادته: للشيخ محمّد ناصر الدّين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي بيروت، الطّبعة الثّالثة: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * صحيح مسلم: لمسلم بن الحجاج القشيري، تحقيق: محمّد فؤاد عبد الباقي، طبعة: دار الحديث، القاهرة، الطّبعة الأولى: ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.
- * صفات الدّاعية النّفسية: لعبد الله ناصح علوان، طبعة: دار السّلام.

- * صفة الصّفوة: لأبي الفرج ابن الجوزي، تحقيق: محمود فاخوري، د. محمّد رواس قلعجي، طبعة: دار المعرفة. بيروت، الطبعة الثّانية: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- * الصّفدية: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محمّد رشاد سالم، الطبعة الثّانية: ١٤٠٦م.
- * الصّواعق المرسلّة على الجهميّة والمعتزلة: لابن القيم، تحقيق: د. علي بن محمّد الدّخيل الله، الطبعة الثّالثة: ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م، دار العاصمة، الرياض.
- * صيد الخاطر: للإمام أبي الفرج ابن الجوزي، راجعه: علي الطّنطاوي، وحقّقه: ناجي الطّنطاوي، طبعة: دار الفكر، دمشق، الطبعة الثّانية: ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

(ض)

- * ضعفاء العقيلي: لأبي جعفر محمّد بن عمرو بن موسى العقيلي. طبعة: دار الكتب العلميّة. بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م. تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي.
- * ضعيف الجامع الصّغير وزيادته: لمحمّد ناصر الدّين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثّانية: ١٤٠٨هـ.
- * الضّوء اللّامع لأهل القرن الثّاسع: لشمس الدّين محمّد بن عبد الرّحمن السّخاوي، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت.
- * الضّوء المنير على التّفسير: جمعه عليّ الحمد المحمّد الصّالحي من كتب الإمام ابن القيم، مؤسّسة الثّور بعنيزة مع التّعاون مع مكتبة دار السّلام بالرياض.

(ط)

- * طبقات الحنابلة: للقاضي أبي الحسين محمّد بن أبي يعلى، طبعة: دار المعرفة، بيروت، توزيع دار المؤيّد، الرياض.
- * طبقات خليفة بن خيّاط: طبعة: دار طيبة، مراجعة: د. أكرم ضياء العمري، الرياض ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- * طبقات الشّافعية الكبرى: لأبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السّبكي، تحقيق: د. عبد الفتاح محمّد الحلّو، محمود محمّد الطّناحي، طبعة: هجر للطباعة والنّشر: الجيزة، الطبعة الثّانية: ١٩٩٢م.
- * طبقات الشّافعية: لأبي بكر بن أحمد بن قاضي شهبة، تحقيق: د. الحافظ عبد العليم خان، طبعة: عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٧هـ.
- * طبقات الصّوفية: لأبي عبد الرّحمن محمّد بن الحسين بن محمّد بن موسى الأزدي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٩٩٨م.

- * الطَّبقات الكبرى: لمحمد بن سعد بن منيع، طبعة: دار صادر، بيروت.
- * طبقات المحدثين بأصبهان: لأبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري، تحقيق: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، طبعة: مؤسسة الرسالة، بيروت الطبعة الثانية: ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- * طبقات المدلسين: لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، طبعة: مكتبة المنار، عمان، الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، تحقيق: عاصم بن عبد الله القريوتي.
- * الطرق الحكمية في السياسة الشرعية: لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، مطبعة: المدني، القاهرة، تحقيق: محمد جميل غازي.
- * طرق الدعوة الإسلامية: للدكتور أحمد بن محمد العدناني.
- * طريق الهجرتين وباب السعادتين: لابن القيم، طبعة: دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الثانية: ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م. تحقيق: عمر بن محمود أبي عمر.

(ع)

- * العاقبة في ذكر الموت: لأبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الإشبيلي، تحقيق خضر محمد خضر، طبعة: مكتبة دار الأقصى، الكويت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- * العبر في خبر من غير: للذهبي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- * العبودية: لشيخ الإسلام ابن تيمية: وهي الرسالة الرابعة عشرة من مجموعة التوحيد، طبعة: دار الفكر.
- * عدة الصّابرين وذخيرة الشّاكرين: لابن القيم، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، تحقيق: زكريا علي يوسف.
- * عقبات في طريق الدعوة: لأبي زكريا إبراهيم محمد أبو بكر عباس، منشورات نادي جازان الأدبي، طبعة: دار العلم بجدة، الطبعة الأولى: ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- * العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية: لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن قدامة المقدسي، تحقيق: محمد حامد الفقي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت.
- * العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: د. وصي الله بن محمد عباس، طبعة: المكتب الإسلامي، دار الخاني، بيروت، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * العلل المتناهية في الأحاديث الواهية: لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق: خليل الميس، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ.

- * علوم الحديث ومصطلحه عرض ودراسة: للدكتور صبحي الصالح، طبعة: دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة: الخامسة عشرة ١٩٨٤م.
- * عمدة القاري شرح صحيح البخاري: لبدر الدين محمود بن أحمد العيني، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- * عمل اليوم والليلة: لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق، د. فاروق حمادة، طبعة: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٦هـ.
- * العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ: للقاضي أبي بكر بن العربي، تحقيق: محب الدين الخطيب، طبع ونشر: الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية، الرياض، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- * عون المعبود شرح سنن أبي داود: لمحمد شمس الحق العظيم آبادي، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية. ١٤١٥هـ.

(غ)

- * غريب الحديث: لأبي إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي، تحقيق ودراسة د. سليمان بن إبراهيم بن محمد العايد، طبعة: مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ.
- * غريب الحديث: لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ١٩٨٥م.
- * غريب الحديث: لمحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي، تحقيق: عبد الكريم إبراهيم الغرابوي، طبعة جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ١٤٠٢هـ.
- * غريب الحديث: لعبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، الطبعة الأولى، ١٣٩٧هـ.
- * غريب الحديث: للقاسم بن سلام أبي عبيد الهروي، تحقيق: محمد عبد المعيد خان، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٦هـ.
- * غريب القرآن وتفسيره: لأبي عبد الرحمن عبد الله بن يحيى بن المبارك اليزيدي، تحقيق: محمد سليم الحاج، عالم الكتب، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

(ف)

- * الفائق في غريب الحديث: لمحمود بن عمر الزمخشري، طبعة: دار المعرفة، لبنان، تحقيق: علي محمد البجاوي ومحمد أبي الفضل إبراهيم، الطبعة الثانية.

- * فتح الباري بشرح صحيح البخاري: لأحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، محبّ الدين الخطيب، طبعة: دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ - طبعة: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع: الطّبعة الأولى: ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- * فتح البيان في مقاصد القرآن: لأبي الطّيب صديق بن حسن القنوجي البخاري، طبعة: إدارة إحياء التراث الإسلامي بدولة قطر.
- * فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير: لمحمد بن علي الشّوكاني طبعة: دار الفكر، بيروت.
- * الفردوس بمأثور الخطاب: لأبي شجاع شيرويه بن شهردار الديلمي الهمداني، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت. الطّبعة الأولى: ١٩٨٦م، تحقيق: السعيد بن بسيوني زغلول.
- * الفروسيّة: لابن قيم الجوزيّة، تحقيق: مشهور بن حسن بن محمود بن سليمان، طبعة: دار الأندلس، حائل، الطّبعة الأولى: ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- * الفصل في الملل والأهواء والنحل: لأبي محمد عليّ بن أحمد بن حزم الظاهري، طبعة: دار الفكر مصوّرّة عن طبعة المطبعة الأدبيّة بمصر، الطّبعة الأولى: ١٣١٧هـ.
- * فصول في الدّعوة الإسلاميّة: د. حسن عيسى عبد الطّاهر، نشر وتوزيع دار الثقافة بقطر، الطّبعة الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- * فضائح الباطنيّة: لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي، طبعة: مؤسّسة دار الكتب الثقافية، الكويت، تحقيق: عبد الرّحمن بدوي.
- * فضائل الصّحابة: للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: د. وصي الله محمد عبّاس، طبعة: مؤسّسة الرّسالة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- * فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة: للقاضي عبد الجبار، طبعة: الدّار التّونسيّة للنّشر.
- * فقه السنّة: للسّيّد سابق، الطّبعة الثّامنة: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، دار الكتاب العربي، بيروت.
- * الفوائد: لابن قيم الجوزيّة: طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الثّانية ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.
- * فوات الوفيات والذّيل عليها: لمحمد بن شاکر الکتبي، طبعة: دار صادر، بيروت، ١٩٧٣م، تحقيق: إحسان عبّاس.

- * فيض القدير شرح الجامع الصغير: لعبد الرؤوف المناوي، طبعة: المكتبة التجارية الكبرى بمصر، الطبعة الأولى: ١٣٥٦هـ.
- * في ظلال القرآن: لسيد قطب، طبعة: دار الشروق، الطبعة العاشرة: ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

(ق)

- * قاموس القرآن، أو إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم: للحسين بن محمد الدامغاني، تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، ١٩٨٣م - دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الرابعة.
- * القاموس المحيط: لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، طبعة: مؤسسة الرسالة، بيروت.
- * قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة: للسيوطي، تحقيق: الشيخ خليل محيي الدين عيسى، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر: لمحمد صديق حسن خان القنوجي، تحقيق: عاصم عبد الله القريوتي، طبعة: شركة الشرق الأوسط للطباعة، الأردن، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ.
- * فلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان: لأبي العباس أحمد بن علي القلقشندي، تحقيق: إبراهيم الأبياري، طبع: مطبعة السعادة، نشر: دار الكتب الحديثة، القاهرة، الطبعة الأولى: ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م.
- * القناعة فيما يحسن الإحاطة به من أشراف الساعة: لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة.
- * قواعد الدعوة إلى الله: للدكتور همام عبد الرحيم سعيد، دار العدوي، عمان الأردن، الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- * القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد: لمحمد بن علي الشوكاني، تحقيق: عبد الرحمن عبد الخالق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م. دار القلم - الكويت.

(ك)

- * الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: لمحمد بن أحمد أبي عبد الله شمس الدين الذهبي الدمشقي، طبعة: دار القبلية للثقافة الإسلامية، مؤسسة علوم القرآن، مراجعة: محمد عوامة، جدة، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- * الكامل في التاريخ: لعز الدين بن الأثير، دار صادر للطباعة والنشر - دار بيروت للطباعة والنشر، ١٣٨٥ - ١٩٦٥م.

- * الكامل في ضعفاء الرجال: لعبد الله بن عدي بن عبد الله أبي أحمد الجرجاني، طبعة: دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م، تحقيق: يحيى مختار غزاوي.
- * كتاب أدب الدنيا والدين: لأبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي، طبع: المطبعة الأميرية، القاهرة، الطبعة الرابعة عشرة: ١٣٤١هـ - ١٩٢٣م.
- * كتاب الأذكار: لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، تحقيق: بشير محمد عيون، طبعة: مكتبة المؤيد، الطائف، مكتبة دار البيان، دمشق، الطبعة الثانية: ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م. دمشق، بيروت.
- * كتاب الإيمان: للإمام محمد بن إسحاق بن منده، تحقيق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، طبعة: مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٦هـ.
- * كتاب جمهرة الأمثال: لأبي هلال العسكري، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش، طبعة: دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية: ١٩٨٨م.
- * كتاب جمهرة اللغة: لأبي بكر محمد بن الحسن الأزدي البصري المشهور بابن دريد، طبعة: مؤسسة الحلبي وشركاه، القاهرة، نشر: دار صادر.
- * كتاب الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي، لابن القيم، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت.
- * كتاب الزهد الكبير: لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: عامر أحمد حيدر، طبعة: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٩٩٦م.
- * كتاب الزهد: لأبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني، تحقيق: عبد العلي عبد المجيد حامد، طبعة: دار الريان للتراث، القاهرة، الطبعة الثانية: ١٤٠٨هـ.
- * كتاب السنة: لابن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة للشيخ الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * كتاب شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل: للإمام ابن القيم، صححه محمد بدر الدين أبو فراس النّفساني الحلبي، مكتبة الرياض الحديثة، الطبعة الأولى: ١٣٢٣هـ.
- * كتاب الصلاة وحكم تاركها: للإمام ابن القيم، تحقيق: تيسير زعيتري، الطبعة الأولى: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م، المكتب الإسلامي، دمشق - بيروت.

- * كتاب العلم: لأبي خيشمة زهير بن حرب النَّسائي، تحقيق: محمّد ناصر الدّين الألباني، الرّسالة الثالثة ضمن مجموعة رسائل من كنوز السنّة، نشر وتوزيع: دار الأرقم، الكويت.
- * كتاب الغريبين: غريب القرآن والحديث: لأبي عبيد أحمد بن محمّد بن محمّد الهروي، رواية أبي سعد الماليني، تحقيق: محمود محمّد الطّناحي ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م، مطابع الأهرام التجاريّة، القاهرة.
- * كتاب الفرق بين الفرق وبيان الفرقة النّاجية: لأبي منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمّد البغدادي، طبعة: دار الأفاق الجديدة، بيروت، الطّبعة الثّانية: ١٩٧٧م.
- * كتاب الكبائر: للإمام الذّهبي، طبعة: دار التّدوة الجديدة، بيروت.
- * كتاب الكفاية في علم الرّواية: لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بالخطيب البغدادي، مراجعة: عبد الحليم محمّد عبد الحليم، عبد الرّحمن حسن محمود، طبعة: دار الثّراث العربي، نشر: دار الكتب الحديثة، القاهرة، مكتبة المثنى، بغداد، الطّبعة الثّانية
- * كتاب معرفة علوم الحديث: للإمام الحاكم أبي عبد الله التّيسابوري، طبعة: دائرة المعارف بحيدر آباد، نشر المكتبة العلميّة بالمدينة.
- * كتاب المقدمات الممهّدات لبيان ما اقتضته رسوم المدوّنة من الأحكام الشرعيّات والتّحصيلات المحكمات الشرعيّات لأّمّهات مسائلها المشكلات: لأبي الوليد محمّد بن أحمد بن رشد، طبع: مطبعة السّعادة بمصر، نشر: دار صادر، بيروت.
- * كتاب المنتقى شرح موطأ إمام دار الهجرة: للقاضي أبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد الباجي الأندلسي، الطّبعة الأولى: ١٣٣٢هـ، مطبعة السّعادة بمصر.
- * الكشّاف عن حقّائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التّأويل: لمحمود بن عمر الزّمخشري، سنة ١٣٥٤هـ، المكتبة التّجاريّة الكبرى لمصطفى محمّد بمصر، الطّبعة الأولى - طبعة: مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر - مطبعة الاستقامة بالقاهرة، الطّبعة الثّانية: ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م.
- * كشف السّرائر في معنى الوجوه والأشباه والنّظائر: لابن العماد، تحقيق: د. فؤاد عبد المنعم أحمد - نشر مؤسّسة شباب الجامعة الإسكندريّة، طبع: بمطابع جريدة السّفير، الإسكندريّة.

- * الكواشف الجلّية عن معاني الواسطيّة: لعبد العزيز المحمّد السّلمان، طبعة: شركة الراجحي للصّرافة، الطّبعة العاشرة: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- * الكواكب النّيرات في معرفة من اختلط من الرّواة الثّقات: لأبي البركات محمّد بن أحمد بن يوسف الدّهبي، تحقيق: حمدي عبد المجيد السّلفي، طبعة: دار العلم، الكويت.

(ل)

- * لباب التّقول في أسباب التّزول: لجلال الدّين السيّوطي، اعتنى به عبد المجيد طعمة الحلبي، الطّبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، دار المعرفة، بيروت.
- * اللّزوميّات: لأبي العلاء المعريّ، تحقيق: أمين عبد العزيز الخانجي، طبعة: مكتبة الهلال.
- * لسان العرب: لأبي الفضل جمال الدّين محمّد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري، دار صادر للطباعة والنّشر، دار بيروت للطباعة والنّشر، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.
- * لسان الميزان: لابن حجر العسقلاني، طبعة: مؤسّسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، مراجعة: دائرة المعارف النّظاميّة الهند، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- * لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف: للحافظ أبي الفرج زين الدّين عبد الرحمن بن رجب الحنبلي، ضبط ومراجعة: إبراهيم رمضان، وسعيد اللّحام، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- * لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرّشاد: لأبي محمّد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، تحقيق: بدر بن عبد الله البدر، طبعة: الدّار السّلفيّة، الكويت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٦هـ.
- * لوامع الأنوار البهيّة وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدّرة المضيئة في عقيدة الفرق المرضيّة: لمحمّد بن أحمد السّفاريني، نشر: مكتبة أسامة، الرياض، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت.

(م)

- * متن العقيدة الطّحاوية: للإمام أبي جعفر الطّحاوي الحنفي، طبعة: مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطّبعة الأولى: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * متن القصيدتين التّونيّة والميميّة لابن القيم، النّاشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.
- * المثل السائر: لأبي الفتح ضياء الدّين نصر الله بن محمّد الموصلي، تحقيق: محمّد محيي الدّين عبد الحميد، طبعة: المكتبة العصريّة، بيروت، ١٩٩٥م.

- * مجاز القرآن صنعة: لأبي عبيد معمر بن المثنى التيمي، تعليق: د. محمد فؤاد سزكين، نشر: مكتبة الخانجي بمصر.
- * المجروحين: لأبي حاتم محمد بن حبان البستي، طبعة: دار الوعي، حلب، تحقيق: محمود إبراهيم زايد.
- * مجمع الأمثال: لأبي الفضل أحمد بن محمد الميداني، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، طبعة: دار المعرفة، بيروت.
- * مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: لنور الدين الهيثمي، طبعة: دار الريان للتراث، القاهرة، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- * مجمل اللغة: لابن فارس، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- * مجموعة الرسائل الكبرى: لشيخ الإسلام ابن تيمية، الرسالة الرابعة عشر في الكلام على الفطرة، مطبعة محمد علي صبيح وأولاده بالأزهر، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م.
- * المجموع شرح المذهب: لمحيي الدين بن شرف النووي، تحقيق: محمود مطرحي، طبعة: دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- * مجموع الفتاوى: لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، طبعة: مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية.
- * المجموع المغني في غريب القرآن والحديث: للحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر بن أبي عيسى المديني الأصفهاني، تحقيق: عبد الكريم الغرباوي - الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م دار المدني.
- * المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: لأبي محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي، تحقيق: جماعة من العلماء، الطبعة الأولى: الدوحة، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- * المحصول في علم الأصول: لمحمد بن عمر بن الحسين الرازي، تحقيق: طه جابر فياض العلواني، طبعة: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤٠٠هـ.
- * المحكم والمحيط الأعظم في اللغة: لعلي بن إسماعيل بن سيده، تحقيق: عبد الستار أحمد فراج، الطبعة الأولى: ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م. مطبعة مصطفى الحلبي، بمصر.
- * المحلى: لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم، تحقيق: أحمد محمد شاكر، طبعة: دار الفكر.

- * المحيط بالتكليف: للقاضي عبد الجبار، جمع الحسن بن أحمد بن متويه، تحقيق: عمر السيد عزمي، مراجعة الدكتور أحمد فؤاد الأهواني، طبعة: الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- * مختار الصّحاح: للشيخ محمّد بن أبي بكر بن عبد القادر الرّازي، عني بترتيبه محمود خاطر، طبعة: مؤسسة الرّسالة، بيروت.
- * مختار القاموس: للطاهر أحمد الرّواوي الطرابلسي، مطبعة: عيسى الحلبي، الطّبعة الأولى: ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م.
- * مختصر الصّواعق المرسلة في الرّد على الجهميّة والمعظلة: اختصره محمّد بن موسى الموصلي، طبعة: دار التّدوة الجديدة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * مدارج السّالّكين بين منازل إيّاك نعبد وإيّاك نستعين: للإمام ابن قيم الجوزيّة، مطبعة السّنة المحمّديّة: ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م، نشر: دار الكتاب العربي، بيروت، تحقيق: محمّد حامد الفقي.
- * المرض والكفّارات: لأبي بكر عبد الله بن محمّد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، تحقيق: عبد الوكيل النّدوي، طبعة: الدّار السّلفيّة، بومباي، الطّبعة الأولى: ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- * مسائل الجاهليّة الّتي خالف فيها رسول الله أهل الجاهليّة: لشيخ الإسلام محمّد بن عبد الوّهّاب، طبعة: الجامعة الإسلاميّة، المدينة المنورة، ١٣٩٦هـ، تحقيق: محمود شكري الألوسي.
- * المستدرك على الصّحيحين: لمحمّد بن عبد الله الحاكم النّيسابوري، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١١هـ - ١٩٩٠م، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا.
- * المستصفى: لأبي حامد الغزالي، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٣هـ، تحقيق: محمّد عبد السّلام عبد الشّافي.
- * المستقصى في أمثال العرب: لأبي القاسم محمود بن عمر الرّمخسري، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الثّانية: ١٩٨٧م.
- * مسند ابن الجعد: لأبي الحسن علي بن الجعد الجوهري البغدادي، تحقيق: عامر أحمد حيدر، طبعة: مؤسسة الرّسالة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- * مسند أبي داود الطّيالسي: لسليمان بن داود أبي داود الطّيالسي، طبعة: دار المعرفة، بيروت.

- * مسند أبي يعلى: لأحمد بن علي بن المثنى أبي يعلى الموصلي، طبعة: دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، تحقيق: حسين سليم أسد.
- * مسند أحمد، بتحقيق أحمد شاكر، طبعة: دار المعارف، مصر، ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م.
- * مسند أحمد: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل، طبعة: مؤسسة قرطبة، مصر، مصورة عن الطبعة الميمنية.
- * مسند البزار: لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار، طبعة: مؤسسة علوم القرآن، بيروت، مكتبة العلوم والحكم، المدينة، الطبعة الأولى: ١٤٠٩هـ، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله.
- * مسند الحارث بن أبي أسامة: تحقيق: حسين أحمد صالح الباكري، طبعة: مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، المدينة المنورة، الطبعة الأولى: ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- * المسند: للربيع بن حبيب الفراهيدي: تحقيق: محمد إدريس، عاشور بن يوسف، طبعة: دار الحكمة بيروت، مكتبة الاستقامة، سلطنة عمان، الطبعة الأولى: ١٤١٥هـ.
- * مسند الشهاب: لأبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، طبعة: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.
- * مشاهير علماء الأمصار: لأبي حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق: م. فلاشهمر، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٥٩م.
- * مشكاة المصابيح: لمحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- * المصباح المنير: لأحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي: تصحيح مصطفى السقا - طبعة: مصطفى الحلبي بمصر.
- * المصنف: لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تحقيق: كمال يوسف الحوت، طبعة: مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤٠٩هـ.
- * المصنف: لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، طبعة: المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية: ١٤٠٣هـ، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي.
- * معالم التنزيل: للحسين بن مسعود الفراء البغوي، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م. تحقيق: خالد العك - مروان سوار.

- * معالم السنن: لأبي سليمان الخطّابي مع مختصر سنن أبي داود وتهذيب ابن القيم، تحقيق: محمّد حامد الفقي، مطبعة السّنة المحمّدية: ١٣٦٩هـ - ١٩٤٩م.
- * معاني القرآن الكريم: لأبي جعفر التّحّاس، تحقيق: محمّد عليّ الصّابوني، طبعة: جامعة أمّ القرى، الطّبعة الأولى: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * معاني القرآن وإعرابه: لأبي إسحاق إبراهيم بن السّري الرّجّاج، شرح وتحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب، الطّبعة الأولى: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- * معجم ألفاظ القرآن الكريم: مجمع اللّغة العربية، الطّبعة الثانية، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م، الهيئة المصريّة العامّة للتّأليف والنّشر.
- * المعجم الأوسط: للطبراني: تحقيق: طارق بن عوض الله، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، طبعة: دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥هـ.
- * معجم البلدان: لياقوت بن عبد الله الحموي، طبعة: دار الفكر، بيروت.
- * معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي: لأبي بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الإسماعيلي، تحقيق: د. زياد محمّد منصور، طبعة: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطّبعة الأولى: ١٤١٠هـ.
- * المعجم الصغير: للطبراني، تحقيق: محمّد شكور محمود، طبعة: المكتب الإسلامي، دار عمّار، بيروت، عمّان، الطّبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- * المعجم الفلسفي: للدكتور جميل صليبا، طبعة: دار الكتاب اللّبناني ومكتبة المدرسة، بيروت، ١٩٨٢م.
- * المعجم الكبير: لسليمان بن أحمد بن أيوب أبي القاسم الطّبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، طبعة: مكتبة العلوم والحكم، الموصل، الطّبعة الثّانية: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م.
- * معجم ما استعجم: لعبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي، طبعة: عالم الكتب، بيروت، الطّبعة الثّالثة: ١٤٠٢هـ. تحقيق مصطفى السّقا.
- * معجم متن اللّغة: للشّيخ أحمد رضا، طبعة: دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٣٧٩هـ - ١٩٦٠م.
- * معجم مقاييس اللّغة: لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق: عبد السّلام محمّد هارون، مطبعة: مصطفى الحلبي بمصر، الطّبعة الثّانية: ١٣٩١هـ - ١٩٧١م.
- * معرفة الثّقات: لأحمد بن عبد الله بن صالح العجلي، طبعة: مكتبة الدّار، المدينة المنورة، مراجعة: عبد العليم عبد العظيم البستوي، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

- * المغني: لأبي محمّد عبد الله بن أحمد بن محمّد بن قدامة، تصحيح: محمّد خليل هراس، مكتبة ابن تيمية.
- * مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة: لابن قيم الجوزيّة، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت.
- * المفردات في غريب القرآن: لأبي القاسم الحسين بن محمّد الرّاعب الأصفهاني، تحقيق: محمّد سيّد كيلاني، طبعة: دار المعرفة - بيروت.
- * المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: لأبي العبّاس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي، تحقيق: جماعة من أهل العلم. طبعة: دار ابن كثير، دار الكلم الطيّب، دمشق الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- * مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين: لأبي الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعري، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطّبعة الثالثة، تحقيق: هلموت ريتز.
- * مكارم الأخلاق: لأبي بكر عبد الله بن محمّد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، تحقيق: محمّد السيّد إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
- * مكاشفة القلوب المقربّ إلى علّام الغيوب: لأبي حامد الغزالي، دار المعرفة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- * الملل والنحل: لمحمّد بن عبد الكريم الشّهرستاني، طبعة: دار المعرفة بيروت، ١٤٠٤هـ، تحقيق: محمّد سيّد كيلاني.
- * مناقب الشّافعي: لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: السيّد أحمد صقر، طبعة: مكتبة دار التّراث، القاهرة، الطّبعة الأولى: ١٣٩١هـ - ١٩٧١م.
- * مناهج العلماء في الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر: لفاروق عبد المجيد حمود السّامرائي، مطابع: دار المطبوعات الحديثة جدّة، نشر: مكتبة دار الوفاء، جدّة.
- * المنتخب في ذكر أنساب قبائل العرب: لعبد الرّحمن بن حمد بن زيد المغيري اللّامي الطّائفي، تحقيق: إبراهيم محمّد الزّايد، الطّبعة الأولى: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- * المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: لعبد الرّحمن بن عليّ أبي الفرج بن الجوزي، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م، تحقيق: محمّد ومصطفى عبد القادر عطا.
- * المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرّفص والاعتزال، وهو مختصر منهاج السّنّة، تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية، اختصره الحافظ أبو عبد الله الدّهبي، تحقيق: محبّ الدّين الخطيب، المكتبة السّلفيّة - القاهرة، الطّبعة الثالثة.

- * المنحول: لأبي حامد الغزالي، طبعة: دار الفكر، دمشق، الطبعة الثانية: ١٤٠٠هـ، تحقيق: د. محمد حسن هيتو.
- * منهاج السنّة النبويّة في نقض كلام الشيعة والقدرية: لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبعة: مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ. تحقيق محمد رشاد سالم.
- * منهج الأنبياء في الدّعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل: للدكتور ربيع بن هادي، طبعة: الدّار السّلفيّة، الكويت، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- * الموافقات: لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشّاطبي، طبعة: دار الفكر، ١٣٤١هـ.
- * الموسوعة الحديثيّة: مسند الإمام أحمد، تحقيق: جماعة من أهل العلم: إشراف: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، طبعة: وزارة الشؤون الإسلاميّة والأوقاف والدّعوة والإرشاد بالمملكة العربيّة السّعوديّة، الطبعة الثانية: ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- * الموسوعة الميسّرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: التّدوة العالميّة للشباب الإسلاميّة، المملكة العربيّة السّعوديّة، الطبعة الثانية، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- * موسوعة نضرة النّعيم في مكارم أخلاق الرّسول الكريم ﷺ، إعداد مجموعة من المختصّين، دار الوسيلة، جدّة الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- * الموطأ: للإمام مالك بن أنس، مطبعة: دار إحياء الكتب العربيّة، القاهرة، تصحيح وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي.
- * موقف المدرسة العقليّة من السنّة النبويّة: للباحث، طبعة مكتبة الرّشد، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- * ميزان الاعتدال في نقد الرّجال: لشمس الدّين محمد بن أحمد الذهبي، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت، الطبعة الأولى: ١٩٩٥م، تحقيق: عليّ محمد معوّض وعادل أحمد عبد الموجود.

(ن)

- * التّبوّات: لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبعة: المطبعة السّلفيّة، القاهرة، ١٣٨٦هـ.
- * نشر الورود على مراقبي السّعود: للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، ومراقبي السّعود، لعبد الله بن إبراهيم العلوي، تحقيق: الدّكتور: محمد ولد سيدي ولد حبيب الشنقيطي، دار المنارة للنشر والتّوزيع، الطبعة الأولى: ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
- * التّجوم الزّاهرة في ملوك مصر والقاهرة: لجمال الدّين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي، طبعة: المؤسّسة المصريّة العامّة.

- * نزهة الخاطر العاطر: للشيخ عبد القادر بن أحمد مصطفى بدران، شرح كتاب روضة الناظر وجنة المناظر: للشيخ موقّق الدّين أبي محمّد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، دار الكتب العلميّة، بيروت.
- * نزهة النّظر شرح نخبة الفكر: لابن حجر العسقلاني، تعليق وشرح: صلاح محمّد محمّد عويضة، طبعة: دار الكتب العلميّة، بيروت.
- * النّفاق والزّندقة وأثرهما في مواجهة الدّعوة الإسلاميّة قديماً وحديثاً، رسالة ماجستير، إعداد الطالب: عطية عتيق عبد الله الزّهراني، وإشراف الشّيوخ محمّد الغزالي، جامعة الملك عبد العزيز بمكّة المكرّمة، كليّة الشّريعة والدراسات الإسلاميّة، فرع العقيدة.
- * نفع الطّيب من غصن الأندلس الرّطيب: لأحمد بن محمّد المقرّي التّلمساني، تحقيق: د. إحسان عبّاس، طبعة: دار صادر، بيروت، ١٩٦٨م.
- * نهاية الإقدام في علم الكلام: لعبد الكريم بن أبي بكر بن أحمد الشهرستاني، حرّره وصحّحه ألفرد جيوم.
- * النّهاية في غريب الحديث: للمبارك بن محمّد بن محمّد بن عبد الكريم أبو السّعادات الجزري. تحقيق: طاهر أحمد الزّواوي ومحمود محمّد الطناحي، طبعة: دار الفكر، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، بيروت.
- * النّهاية في الفتن والملاحم: لأبي الفداء ابن كثير، تحقيق: محمّد أحمد عبد العزيز، نشر: دار التّراث الإسلامي، الأزهر.
- * نواذر الأصول في أحاديث الرّسول: لأبي عبد الله محمّد بن علي بن الحسن الحكيم التّرمذي، تحقيق: عبد الرّحمن عميرة، طبعة: دار الجيل، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٩٩٢م.
- * نيل الأوطار من أحاديث سيّد الأخبار شرح منتقى الأخبار: لمحمّد بن علي الشّوكاني، نشر: دار الجيل. بيروت ١٨٧٣م.

(هـ)

- * هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنّصارى: لابن القيم، طبعة: الجامعة الإسلاميّة، المدينة المنورة.

(و)

- * الوابل الصّيب من الكلم الطّيب: لابن قيم الجوزيّة، تحقيق: محمّد عبد الرّحمن عوض، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطّبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

* الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، طبعة: دار القلم، الدار الشامية، دمشق، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤١٥هـ.

* وسطية أهل السنة بين الفرق: د. محمد باكريم محمد عبد الله، طبعة: دار الرأية، الرياض، الطبعة الأولى: ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

* الوصايا في الكتاب والسنة: للدكتور علي بن محمد ناصر الفقيهي، المجموعة الرابعة الطبعة الأولى: ١٤١٣هـ، الجامعة الإسلامية بالمدينة، مركز شؤون الدعوة.

* وفيات الأعيان وأنباء الزمان: لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان، تحقيق: إحسان عباس، طبعة: دار الثقافة، بيروت، ١٩٦٨م.

(ي)

* يا فتاة الإسلام اقربي حتى لا تخدعي: لصالح بن إبراهيم البليهي، دار المسلم - الرياض الطبعة الثالثة: ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

* يتيمة الدهر: لأبي منصور عبد الملك الثعالبي، تحقيق: د. مفيد محمد قميحة، طبعة: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية: ١٩٨٣م.

* يقظة أولى الاعتبار مما ورد في ذكر النار وأصحاب النار، لصديق حسن بن علي القنوجي، تحقيق: أحمد حجازي السقا، طبعة: مكتبة عاطف - دار الأنصار، القاهرة الطبعة الأولى: ١٣٩٨هـ - ١٩٨٧م.

* اليوم الآخر (١) القيامة الصغرى وعلامات القيامة الكبرى: لعمر سليمان الأشقر، طبعة: مكتبة الفلاح، الكويت، الطبعة الثانية: ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٥
الباب الأول الثبات عند الفتن وفيه فصول:	
الفصل الأول: معاني الفتنة في اللغة والشرع وفيه مبحثان:	١٧
أ - المبحث الأول: معاني الفتنة في اللغة	١٨
ب - المبحث الثاني: معاني الفتنة في الشرع	٢٣
الفصل الثاني: إخبار الرسول ﷺ بالفتن وتحذيره منها وظهورها وفيه مبحثان: .	٤١
أ - المبحث الأول: إخبار الرسول ﷺ بالفتن وتحذيره منها، وفيها مطلبان: .	٤٢
١ - المطلب الأول: إخبار الرسول ﷺ بالفتن	٤٢
٢ - المطلب الثاني: تحذير الرسول ﷺ من الفتن	٤٩
ب - المبحث الثاني: ظهور الفتن وفيه تمهيد ومطالب:	٥٣
١ - التمهيد: وقوع ما أخبر عنه ﷺ	٥٣
٢ - المطلب الأول: فتنة الناس أثر موت النبي ﷺ	٥٥
٣ - المطلب الثاني: ظهور الكذابين	٦٢
٤ - المطلب الثالث: مقتل عمر رضي الله عنه وانتشار الفتن	٦٧
٥ - المطلب الرابع: مقتل عثمان رضي الله عنه	٦٩
٦ - المطلب الخامس: موقعة الجمل	٧٤
٧ - المطلب السادس: موقعة صفين	٧٨
٨ - المطلب السابع: تتابع الفتن	٩٠
الفصل الثالث: أنواع الفتن وعلاجها وفيه تمهيد ومباحث:	١٠٥
أ - التمهيد: أثر الشيطان في إثارة الفتن	١٠٦
ب - المبحث الأول: الافتراق	١١٢

ج - المبحث الثاني: فتنة الدنيا	١١٨
١ - المطلب الأول: فتنة النساء	١٢٣
٢ - المطلب الثاني: فتنة المال	١٣٣
٣ - المطلب الثالث: فتنة الأولاد	١٤٥
د - المبحث الثالث: المعاصي	١٥١
١ - المطلب الأول: القول على الله تعالى بغير علم	١٥١
٢ - المطلب الثاني: ظهور الشرك	١٥٦
٣ - المطلب الثالث: انتشار الزنا	١٦٢
٤ - المطلب الرابع: توسيد الأمر إلى غير أهله	١٦٥
هـ - المبحث الرابع: فتنة الدجال	١٧٠
الفصل الرابع: عوامل الثبات عند الفتن وفيه تمهيد ومباحث:	١٨٧
أ - التمهيد: عرض الفتن على القلوب	١٨٨
ب - المبحث الأول: التعمُّد من الفتن	١٩٣
ج - المبحث الثاني: تجنُّب الفتن والفرار منها	١٩٦
د - المبحث الثالث: الصبر عند وقوع الفتن	٢١٢
هـ - المبحث الرابع: المبادرة إلى الطاعات عند حلول الفتن	٢١٨
و - المبحث الخامس: تمَنِّي الموت عند حلول الفتن	٢٢١
الفصل الخامس: نماذج للثبات عند الفتن وفيه مباحث:	٢٢٧
أ - المبحث الأول: رسل الله ﷺ	٢٢٨
١ - المطلب الأول: محمد بن عبد الله ﷺ	٢٣٠
٢ - المطلب الثاني: موسى بن عمران ﷺ	٢٣٤
٣ - المطلب الثالث: داود ﷺ	٢٣٥
٤ - المطلب الرابع: سليمان بن داود ﷺ	٢٣٩
ب - المبحث الثاني: أصحاب الكهف	٢٤١
ج - المبحث الثالث: أصحاب الأخدود	٢٤٦
د - المبحث الرابع: أصحاب رسول الله ﷺ	٢٥٣
١ - المطلب الأول: بلال بن رباح ؓ	٢٥٩
٢ - المطلب الثاني: عبد الله بن حذافة السهمي ؓ	٢٦٢
هـ - المبحث الخامس: الإمام أحمد بن حنبل رَحِمَهُ اللهُ	٢٦٥

الباب الثاني
الثبات عند الابتلاء
وفيه فصول:

- الفصل الأول: معاني الابتلاء في اللغة والشرع وفيه مبحثان: ٢٧٥
- أ - المبحث الأول: معاني الابتلاء في اللغة ٢٧٦
- ب - المبحث الثاني: معاني الابتلاء في الشرع ٢٨٠
- الفصل الثاني: ابتلاء الإنسان سنة من سنن الله في الكون ٢٨٧
- الفصل الثالث: أنواع الابتلاء والحكمة منها وفيها مبحثان: ٣٠١
- أ - المبحث الأول: الابتلاء بالتكليف وحكمته ٣٠٢
- ب - المبحث الثاني: الابتلاء بالنعم والمصائب وحكمته ٣١٢
- الفصل الرابع: عوامل الثبات عند الابتلاء فيه تمهيد ومباحث: ٣٢١
- أ - التمهيد: الابتلاء يظهر حقيقة الإيمان ٣٢٢
- ب - المبحث الأول: عوامل الثبات عند الابتلاء بالتكليف ٣٢٨
- ج - المبحث الثاني: عوامل الثبات عند الابتلاء بالنعم ٣٣٢
- د - المبحث الثالث: عوامل الثبات عند الابتلاء بالمصائب وفيه مطالب: ... ٣٣٥
- ١ - المطلب الأول: ملاحظة حسن الجزاء ٣٣٥
- ٢ - المطلب الثاني: حظ الذنوب وتكفير السيئات ٣٤٠
- ٣ - المطلب الثالث: الإيمان بقدر الله السابق ٣٤٦
- ٤ - المطلب الرابع: ملاحظة العواقب المحمودة ٣٤٩
- ٥ - المطلب الخامس: مجانبة العوارض القادحة ٣٥٣
- الفصل الخامس: نماذج للثبات عند الابتلاء وفيه مباحث: ٣٦١
- أ - المبحث الأول: رسل الله ﷺ ٣٦٢
- ١ - المطلب الأول: محمد بن عبد الله ﷺ ٣٦٥
- ٢ - المطلب الثاني: إبراهيم عليه السلام ٣٦٩
- ٣ - المطلب الثالث: يوسف بن يعقوب عليه السلام ٣٧٤
- ٤ - المطلب الرابع: أيوب عليه السلام ٣٧٩
- ب - المبحث الثاني: أتباع الرسل ﷺ ٣٨٥
- ١ - المطلب الأول: خبيب بن عدي عليه السلام ٣٨٥
- ٢ - المطلب الثاني: الأعمى الشكور ٣٩٠

الباب الثالث

الثبات في الدعوة إلى الله تعالى

وفيه فصول:

- ٣٩٥ الفصل الأول: معاني الدعوة في اللغة والشرع اصطلاح الدعوة وفيه مبحثان: ..
- ٣٩٦ أ - المبحث الأول: معاني الدعوة في اللغة
- ب - المبحث الثاني: معاني الدعوة في الشرع واصطلاح الدعوة وفيه
- ٣٩٩ مطلبان:
- ٣٩٩ ١ - المطلب الأول: معاني الدعوة في الشرع
- ٤٠٣ ٢ - المطلب الثاني: الدعوة في اصطلاح الدعوة
- ٤٠٥ الفصل الثاني: أهمية الدعوة إلى الله والغاية منها وحكمها وفيه مبحثان:
- ٤٠٦ أ - المبحث الأول: أهمية الدعوة إلى الله
- ب - المبحث الثاني: الغاية من تبليغ الدعوة إلى الله وحكمها
- ٤٢٠
- ٤٣٥ الفصل الثالث: عوامل الثبات في الدعوة إلى الله تعالى وفيه تمهيد ومباحث: ..
- ٤٣٦ أ - التمهيد: مشقة الدعوة إلى الله والعقبات التي تعترض طريقها
- ب - المبحث الأول: الترغيب في الدعوة والثواب المترتب على ذلك
- ٤٤٨ والترهيب من تركها والعقاب المترتب عليه
- ٤٦٤ ج - المبحث الثاني: العلم الشرعي
- ٤٧٥ ١ - المطلب الأول: كتمان العلم
- ٤٨٢ ٢ - المطلب الثاني: القول على الله بغير علم
- ٤٨٩ د - المبحث الثالث: العمل بالعلم
- ٥٠٢ هـ - المبحث الرابع: الإخلاص
- ٥١٢ و - المبحث الخامس: مراعاة المصالح والمفاسد
- ٥٢٦ ز - المبحث السادس: حسن الخلق
- ٥٣١ ١ - المطلب الأول: الرفق
- ٥٣٩ ٢ - المطلب الثاني: التيسير
- ٥٤٤ ٣ - المطلب الثالث: الحلم
- ٥٥٠ ٤ - المطلب الرابع: التواضع
- ٥٥٦ ك - المبحث السابع: التأني وعدم العجلة
- ٥٦٦ ل - المبحث الثامن: البدء بالتوحيد

الفصل الرابع: نماذج للثبات في الدعوة وفيه مباحث:	٥٩١
أ - المبحث الأول: رسل الله ﷺ	٥٩٢
١ - المطلب الأول: محمد بن عبد الله ﷺ	٥٩٧
٢ - المطلب الثاني: نوح عليه السلام	٦٠٦
ب - المبحث الثاني: مؤمن آل فرعون	٦١٣
ج - المبحث الثالث: صحابة رسول الله ﷺ	٦٢٠

الباب الرابع الثبات في الجهاد وفيه فصول:

الفصل الأول: معاني الجهاد في اللغة والشرع وفيه مبحثان:	٦٢٧
أ - المبحث الأول: معاني الجهاد في اللغة	٦٢٨
ب - المبحث الثاني: معاني الجهاد في الشرع	٦٣١
الفصل الثاني: مراحل تشريع الجهاد وأنواعه	٦٣٧
الفصل الثالث: حقيقة الجهاد والحكمة من تشريعه	٦٤٩
الفصل الرابع: عوامل الثبات في الجهاد وفيه تمهيد ومباحث:	٦٦١
أ - التمهيد: مشقة الجهاد وطلب الثبات فيه	٦٦٢
ب - المبحث الأول: الأمر بالجهاد والتحذير من تركه	٦٧١
ج - المبحث الثاني: فضل الجهاد والترغيب فيه	٦٨٠
د - المبحث الثالث: إعداد القوة	٦٩٢
هـ - المبحث الرابع: ذكر الله تعالى	٦٩٦
و - المبحث الخامس: دعاء الله تعالى	٧٢٤
ز - المبحث السادس: الآجال محدودة والأعمار معدودة	٧٥٣
ك - المبحث السابع: التصر من عند الله	٧٥٧
الفصل الخامس: نماذج للثبات في الجهاد وفيه مبحثان:	٧٦٣
أ - المبحث الأول: أنبياء الله تعالى ﷺ	٧٦٤
ب - المبحث الثاني: الصحابة رضي الله عنهم	٧٧١
١ - المطلب الأول: عمير بن الحمام رضي الله عنه	٧٨٠
٢ - المطلب الثاني: أنس بن التضر رضي الله عنه	٧٨٢

الباب الخامس
الثبات على المنهج الحق
وفيه فصول:

٧٨٧	الفصل الأول: معاني المنهج في اللغة والشرع وفيه مبحثان:
٧٨٨	أ - المبحث الأول: معاني المنهج في اللغة
٧٩٠	ب - المبحث الثاني: معاني المنهج في الشرع
٧٩٩	الفصل الثاني: سمات المنهج الحق
٨٣١	الفصل الثالث: عوامل الثبات على المنهج الحق وفيه تمهيد ومباحث:
٨٣٢	أ - التمهيد: أهمية الثبات على المنهج
٨٣٧	ب - المبحث الأول: العلم بالمنهج
٨٤٠	ج - المبحث الثاني: الأمر بلزوم المنهج
٨٤٤	د - المبحث الثالث: الحذر من العدول عن المنهج
٨٤٧	١ - المطلب الأول، اتباع الهوى
٨٥٢	٢ - المطلب الثاني: تحكيم العقل والرأي في نصوص الوحي
٨٦١	٣ - المطلب الثالث: مقارفة البدع
٨٦٩	٤ - المطلب الرابع: التقليد بغير دليل
٨٧٧	٥ - المطلب الخامس: التأويل بغير حجة
٨٨٣	٦ - المطلب السادس: اتباع المتشابه
٨٩٠	٧ - المطلب السابع: الجدل المذموم
٩٠٢	٨ - المطلب الثامن: التحزب المقرض
٩١٤	هـ - المبحث الرابع: الأخذ بالوسطية والاعتدال
٩١٨	و - المبحث الخامس: عدم الوحشة بقلة السالكين
٩٣١	الفصل الرابع: نماذج للثبات على المنهج الحق وفيه مباحث:
٩٣٢	أ - المبحث الأول: محمد بن عبد الله ﷺ
٩٣٦	ب - المبحث الثاني: شعيب ﷺ
٩٤٢	ج - المبحث الثالث: الصحابة ﷺ
٩٤٧	د - المبحث الرابع: شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

الباب السادس
الثبات عند الموت
وفيه فصول:

- الفصل الأول: معاني الموت في اللغة والشرع وفيه مبحثان: ٩٦١
- أ - المبحث الأول: معاني الموت في اللغة ٩٦٢
- ب - المبحث الثاني: معاني الموت في الشرع ٩٦٧
- الفصل الثاني: حقيقة الموت والحكمة منه ٩٧١
- الفصل الثالث: عوامل الثبات عند الموت وفيه تمهيد ومباحث: ٩٨٣
- أ - التمهيد: شدة الموت وكرهته ٩٨٤
- ب - المبحث الأول: الأعمال الصالحة ١٠٠٤
- ١ - المطلب الأول: التطق بالشهادتين عند الموت ١٠١٣
- ٢ - المطلب الثاني: الإكثار من ذكر الموت ١٠١٦
- ٣ - المطلب الثالث: المبادرة بالتوبة ١٠٢٠
- ٤ - المطلب الرابع: زيارة القبور للعظة والاعتبار ١٠٢٨
- ٥ - المطلب الخامس: حب لقاء الله تعالى ١٠٣٢
- ٦ - المطلب السادس: غلبة الرجاء وحسن الظن ١٠٣٥
- ٧ - المطلب السابع: الدعاء بالثبات عند الموت ١٠٤٢
- ج - المبحث الثاني: الموت مكتوب على الخلائق، مقدّر على الجميع، لا
ينجو منه هارب، ولا يقلت منه فار ١٠٤٤
- د - المبحث الثالث: الآجال محدودة، والأعمار معدودة ١٠٤٩
- هـ - المبحث الرابع: الحذر من الدنيا ١٠٦٠
- و - المبحث الخامس: تثبيت الملائكة للميت وتبشيره ١٠٦٧
- ز - المبحث السادس: دعاء الحاضرين للميت ١٠٧١
- ك - المبحث السابع: نذر الموت ورساله ١٠٧٣
- الفصل الرابع: نماذج للثبات عند الموت وفيه مباحث ١٠٨١
- أ - المبحث الأول: محمد رسول الله ﷺ ١٠٨٢
- ب - المبحث الثاني: يعقوب عليه السلام ١٠٨٩
- ج - المبحث الثالث: جماعة من السلف رحمهم الله ١٠٩١

الباب السابع
الثبات في القبر
وفيه فصول:

الفصل الأول: معاني القبر في اللغة والشرع وأحكامه	١١٠٣
الفصل الثاني: الإيمان بنعيم القبر وعذابه وحقيقة ذلك	١١١٩
الفصل الثالث: فتنه القبر وعوامل الثبات عندها وفيه مبحثان	١١٣١
أ - المبحث الأول: فتنه القبر والثبات عندها	١١٣٢
ب - المبحث الثاني: عوامل الثبات في القبر	١١٣٧
١ - توحيد الله تعالى	١١٣٧
٢ - الصلاة والصيام والزكاة وفعل الخيرات	١١٣٩
٣ - الشهادة في سبيل الله	١١٤١
٤ - الرباط في سبيل الله	١١٤٣
٥ - التعوذ من فتنه القبر	١١٤٥
٦ - الموت يوم الجمعة أو ليلتها	١١٤٥
٧ - دعاء المؤمنين له	١١٤٦
الخاتمة: وهي تشمل على أهم النتائج وتوصية	١١٤٨
الفهارس	١١٦٣
١ - فهرس الآيات القرآنية	١١٦٥
٢ - فهرس الأحاديث النبوية	١٢١٤
٣ - فهرس آثار الصحابة	١٢٣٩
٤ - فهرس الأعلام المترجم لهم	١٢٤٧
٥ - فهرس البلدان والقبائل والأجناس	١٢٥٤
٦ - فهرس الفرق	١٢٥٥
٧ - فهرس الأبيات الشعرية	١٢٥٦
٨ - فهرس المراجع	١٢٦١
٩ - فهرس الموضوعات	١٢٩٣